

تأليف عصر الغناء والموسيقى (١٤١)

أسمى المطالب

في سيرة أمير المؤمنين

علي بن أبي طالب

عز وجله

شخصيته وعصره

تأليف الدكتور

علي محمد محمد الصلبي

المكتبة الوقفية

أمام دار الأضواء بشارتينا الحسنة

٥٩٠١٧٥ - ٥٩٤٤١٠

إهداء ٢٠٠٩
دار الكتب و الوثائق القومية
القاهرة

قائمة عصر الخلفاء الراشدين (٤)

الاسمى الطالب

في سيرة أمير المؤمنين

علي بن أبي طالب

كرم الله وجهه

شخصيته وعصره

إعداد
عجاي محمد محمد الفضلاني

الجزء الأول



إمام الباب الأخضر - سبيلنا الحسين

٥٩٠٤١٧٥ - ٥٩٢٢٤١٠

جميع الحقوق محفوظة

جميع الحقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة
لمكتبة التوفيقية (القاهرة - مصر) ويحظر صبح أو
تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو
مجزءاً أو تسجيله على شرطه كاسيت أو إخائه على
الكمبيوتر أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا
بموافقة الناشر خطياً .

Copyright ©

All Rights reserved

Exclusive rights by Al Tawfikia Bookshop
(Cairo-Egypt) No part of this publication may be
translated, reproduced, distributed in any form or
by any means, or stored in a data base or retrieval
system, without the prior written permission of the
publisher

المكتبة التوفيقية

القاهرة - مصر

العنوان: أمام الباب الأخضر - ميدان الحسين

تليفون: ٥٩٠٤١٧٥ - ٥٩٢٢٤١٠ (٠٠٢٠٢)

فاكس: ٦٨٤٧٩٥٧

Al Tawfikia Bookshop

Cairo-Egypt

And.: In Fornt of the Green Door Of El Hussen

Tel.: (٠٠٢٠٢) ٥٩٠٤١٧٥ - ٥٩٢٢٤١٠

Fax: ٦٨٤٧٩٥٧

إشراف

توفيق شعلان

الجهيزاء الفتناء
دار التوفيقية للطباعة



إلى كل مسلم حريص على إعزاز دين
الله تعالى أهدي هذا الكتاب سائلاً المولى
عز وجل بأسمائه الحسنی وصفاته العلی
أن يكون خالصاً لوجهه الكريم.

قال تعالى:

﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا
صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾

[الكهف: ١١٠]

مقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠، ٧١].

يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، ولك الحمد حتى ترضى، ولك الحمد إذا رضيت ولك الحمد بعد الرضا، أما بعد..

هذا الكتاب الرابع في دراسة عهد الخلافة الراشدة فقد صدرت علة كتب عن الصديق والفاروق وذوي النورين، وقد سميت هذا الكتاب: «أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب» شخصيته وعصره ويتحدث هذا الكتاب عن أمير المؤمنين علي من الميلاد حتى الاستشهاد، فيبدأ بالحديث عن اسمه ونسبه ولقبه ومولده وأسرته وقبيلته وإسلامه وأهم أعماله في مكة، وعن هجرته، ومعاشته للقرآن الكريم وأثرها عليه في حياته، وعن تصويره عن الله والكون والحياة والجنة والنار والقضاء والقدر، وعن مكانة القرآن الكريم عنده، وما نزل فيه من القرآن الكريم، وعن الأصول والأسس التي سار عليها أمير المؤمنين علي في استنباط الأحكام من القرآن الكريم وفهم معانيه، وعن تفسير أمير المؤمنين علي لبعض الآيات الكريمة، وعن ملازمته لرسول الله ﷺ منذ طفولته، ومعرفته العميقة بمقام النبوة وكيفية التعامل معه، فقد أوضح معاله بأقواله وأفعاله، وكان حريصاً على تعليم الناس وحثهم على الاقتداء برسول الله في أقواله وأعماله وتقاريراته، فبين وجوب طاعة النبي ﷺ ولزوم

سته والمحافظة عليها، وأوضح دلائل نبوة الرسول ﷺ، وفضله وبعض حقوقه على أمته ﷺ، ويجد القارئ الكريم نماذج من اتباع أمير المؤمنين علي للسنة النبوية الطاهرة، ويتحدث الكتاب عن أسماء بعض الرواة عن أمير المؤمنين علي من الصحابة والتابعين وأهل بيته ويستقل الكتاب بالقارئ إلى حياة أمير المؤمنين في المدينة في عهد النبي ﷺ فيتكلم عن زواج أمير المؤمنين علي من السيدة فاطمة ﷺ وما في هذا الزواج من دروس وعبر في المهر والجهاز، والزفاف والمعيشة والزهد وصدق لهجة السيدة فاطمة وسيادتها في الدنيا والآخرة، وترجمت للحسن والحسين ﷺ ترجمة مختصرة، وبينت فضلهما وما ورد فيهم من أحاديث عن رسول الله ﷺ، وتكلمت عن مفهوم أهل البيت عند أهل السنة، وما يخصهم من أحكام، كتحريم الزكاة عليهم، وكونهم لا يرثون رسول الله ﷺ، وحقهم في خمس الخمس في الغنيمة والفيء، والصلاة عليهم مع النبي ﷺ، ووجوب محبتهم واحترامهم ومودتهم، وبينت مواقف أمير المؤمنين في سرايا رسول الله ﷺ وغزواته، كبدر وأحد والخندق، وبني قريظة، والحديبية وخيبر، وفتح مكة، وغزوة حنين، وعن استخلاف النبي ﷺ لعلي على المدينة في غزوة تبوك ٨هـ وحج أبي بكر بالناس ودور علي ﷺ الإعلامي وفد نصارى نجران وآية المباهلة، وإرسال النبي ﷺ علياً داعياً وقاضياً لليمن، وأقصيته التي حكم بها في اليمن السعيد الحبيب، ومواقف علي في حجة الوداع، وقصة الكتاب الذي هم النبي ﷺ بكتابه في مرض موته، وعن علاقة علي بالخلفاء الراشدين، ومكانته في دولة الخلافة الراشدة، فتكلمت عن مبايعته لأبي بكر بالخلافة ومساندته له في حروب الردة، وتقديمه وتفضيله للصدیق، واقتداؤه به في الصلوات وقبول الهدايا منه، وأشارت إلى العلاقة بين الصديق والسيدة فاطمة وقصة ميراث النبي ﷺ ورددت على الشبهات الرافضية حول قصة الميراث ونسفت حججهم، وأدلتهم بالبراهين القاطعة والأدلة الناصعة، وكشفت الستار عن رواياتهم الضعيفة والموضوعة، وأثبت محبة السيدة فاطمة للحق والتزامها بالشرعة، واحترامها لخليفة رسول الله أبي بكر، وتسامحها معه، واحترام أهل البيت للصدیق والمصاهرات المتبادلة بين آل الصديق وأهل البيت، ومحبتهم له وتسمية أولادهم عليه، وتحدثت عن مساهمات علي في عهد الفاروق في الأمور القضائية، والتنظيمات المالية والإدارية واستخلاف عمر لعلي على المدينة مراراً، ومشاورته له في أمور الجهاد وشؤون الدولة وعن

العلاقة الحميمة المتينة بين الفاروق وأهل البيت، وزواج عمر من أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب، وحقيقة هذا الزواج الميمون المبارك وتركت الحجج الدامغة، والبراهين الساطعة تنسف الأكاذيب من جذورها فتركها قاعاً صفصفاً، وأخذت الحقائق التاريخية ترسم لنا حقيقة المحبة والمودة بين الصحابة الكرام، كما جاءت في القرآن الكريم، ووضحت بيعة علي لعثمان رضي الله عنه ورددت على الأكاذيب التي ألصقت بها، وتحدثت عن جهوده في دعم دولة ذي النورين، ودفاعه عنه أمام الغوغاء ومواقفه في فترة مقتله في بدايتها وأثناء الحصار وبعد استشهاده، وتحدثت عن المصاهرات بين آل علي وآل عثمان وأثبتت بأقوال علي في الخلفاء الراشدين الذين سبقوه في الدلالة على محبتهم واحترامهم ومودتهم والبراءة ممن يسبهم ويشتمهم وإقامة حد المقتري على من يسب الشيخين ولا يتمالك القارئ المسلم نفسه من البكاء وهو يتأمل في أقوال أمير المؤمنين في الخلفاء وتعامله مع ذلك الجيل القرآني الفريد وساداته الكرام.

قال الشاعر:

ومن عَجَبٍ أَنِّي أَحِنُّ إِلَيْهِمْ وأسأل عنهم من لقيت وهم معي
وتطلبهم عيني وهم في سوادها ويشتاقهم قلبي وهم بين أضلعي

وقال الشاعر:

إنني أحبُّ أبا حفص وشيعته كما أحب عتيقاً صاحب الفار
وقد رضيت علياً قدوةً علماً وما رضيت بقتل الشيخ ^(١) في الدار
كل الصحابة ساداتي ومعتقدي فهل عليّ بهذا القول من عار

هذا وقد تحدثت عن بيعة علي بالخلافة وكيف تمت؟ وعن أحقيته بها، وإجماع الصحابة على ذلك، وبيعة طلحة والزبير له طوعاً بدون ضغط أو إكراه، وانعقاد الإجماع على خلافته، وشروط أمير المؤمنين في بيعته وأول خطبة له، وأهل الحل والعقد في دولته، وشيء من فضائله وأهم صفاته وقواعد نظام حكمه، وتوسعت في الحديث عن صفاته، فبينت علمه الواسع وفقهه الغزير، وزهده، وتواضعه، وكرمه وجوده، وحيאוؤه، وشدة عبوديته وصبره، وإخلاصه، وشكره لله، ودعاؤه الخاشع،

(١) الشيخ هو: عثمان رضي الله عنه.

وعن المرجعية العليا لدولته، وسيرها على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، والافتداء بالخلفاء الراشدين الذين سبقوه، وعن حق الأمة في الرقابة على الحكام، والشورى، والعدل والمساواة والحريات، وعن حياته في المجتمع واهتمامه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ودعوته للتوحيد ومحاربه للشرك، وتعريفه الناس بأسماء الله وصفاته، وبنعم الله المستوجبة لشكره، وحرصه على محو آثار الجاهلية، وحرصه على بطلان الاعتقاد بالكواكب، وإحراقه لمن غلوا فيه وادعوا فيه الألوهية، وحديثه عن كيفية بداية الإيمان في القلب وتعريفه للتقوى، ومفهوم القضاء والقدر، وكيف يحاسب الله العباد على كثرة عددهم؟ ونقلت شيئاً من خطبه ومواظبه، وما ينسب إليه من شعر أو يتمثل به في مناسبات عديدة، واخترت مجموعة قيمة من حكمه التي سارت مضرب المثل بين الناس، وتكلمت عن حديثه عن صفات خيار العباد، وعن تطوع النبي ﷺ، ووصف الصحابة الكرام، وتحذيره من الأمراض الخطيرة التي تصيب القلوب، كطول الأمل واتباع الهوى، والرياء، والعجب، وعن اهتمامه بترشيد الأسواق، ومحاربه للبدع، والأعمال التي تخالف الشرع في أوساط الناس، وتحدثت عن المؤسسات التي في دولته، كالمالية، والقضائية، ومؤسسة الولاة، وعن الخطة القضائية والتشريعية في عهد الخلفاء الراشدين والمصادر التي اعتمدها الصحابة في ذلك العهد، وعن ميزات القضاء في عهد الراشدين، وعن أشهر قضاة أمير المؤمنين علي وعن أسلوبه القضائي، ونظراته للأحكام الصادرة قبله، والمؤهلين للقضاء، ومجانية الحصول على الحكم، وعن اجتهاداته الفقهية في العبادات، والمعاملات المالية، والحدود والقصاص والجنايات، وأشارت إلى مسألة حجية قول الصحابي والخلفاء الراشدين، وبينت في حديثي مؤسسة الولاة، وأقاليم الدولة في عهده وما وقع في كل إقليم من أمور جسام، وتكلمت عن منهجه في تعيين الولاة، ومراقبته لعماله وبعض توجيهاته، والصلاحيات الممنوحة للولاة، من تعيين وزراء مع كل والي في كل إقليم، وتشكيل مجالس الشورى وإنشاء الجيوش في كل ولاية، وترسيم السياسة الخارجية في مجال الحرب والسلام والحفاظ على الأمن الداخلي وتشكيل الجهاز القضائي في كل ولاية، والنفقات المالية، والعمال التابعين لكل ولاية ومتابعتهم، ودور العرفاء والتقياء في تثبيت نظام الولايات، ووضحت بعض المفاهيم الإدارية من أقوال أمير المؤمنين علي عليه السلام، كتأكيده على العنصر الإنساني، وعامل الخبرة والعلم، والعلاقة بين الرئيس

والمروءوس، ومكافحة الجمود، والرقابة الواعية، والضبط، والمشاركة في صنع القرار وحسن الاختيار لدى الوالي والضمانات المادية والنفسية لموظفي الدولة، ومرافقة ذوي الخبرات، ومفهوم الإدارة الأبوية، وكون التوظيف يتم عبر الضوابط وليس عبر الروابط الشخصية، ثم انتقلت إلى المشاكل الداخلية في عهد علي عليه السلام، فتحدثت عن معركة الجمل مبتدأ بالأحداث التي سبقتها وعن أثر التنظيم السيئ في اندلاعها ودور عبدالله بن سبأ في إذكاء الفتن الداخلية، وعن اختلاف الصحابة في الطريقة التي يأخذ بها القصاص من قتلة عثمان، وعن موقف السيدة عائشة أم المؤمنين، وطلحة والزبير ومعاوية بن أبي سفيان ومن كان معهم في الإسراع بالقصاص من قتلة عثمان، وبينت موقف معتزلي الفتنة، كسعد بن أبي وقاص وعبدالله بن عمر، ومحمد بن مسلمة، وأبي موسى الأشعري، وعمران ابن حصين، وأسامة بن زيد وه عليه السلام سار على نهجهم، وتكلمت عن موقف المترثين في تنفيذ القصاص حتى تستقر الأحوال، كأمر المؤمنين علي، وعن محاولات الصلح قبل اندلاع معركة الجمل، وعن نشوب القتال، وجولته الأولى والثانية، واستشهاد طلحة والزبير، ومبايعة أهل البصرة لعلي عليه السلام، وعن موقف علي عليه السلام من أم المؤمنين عائشة وكيف عاملها واحترمها وقدرها وردّها إلى المدينة معززة مكرمة وأشرت إلى فضائلها وشيء من سيرتها، كما ترجمت للزبير وطلحة عليه السلام لكونهم من الشخصيات المؤثرة في عهد النبوة والخلافة الراشدة وفي عهد أمير المؤمنين علي ودافعت عنهم دفاعاً عن الحق لكونهم ظلماً، فبينت فضلهم ومكانتهم في الإسلام، ورددت عن الشبهات والأكاذيب التي ألصقت بهم من خلال إثبات الحقائق الناصعة، والحجج الدامغة، وصفاتهم الرفيعة، وأخلاقهم الكريمة، بحيث يخرج القارئ المسلم بمعرفة حقيقية لا لبس فيها ولا غموض، لهذه الشخصيات الفذة، فلا يتأثر بالروايات الضعيفة، ولا القصص الموضوعة التي وضعها مؤرخو الشيعة الرافضة والتي شوهت ثقافة الناس عن هذه الشخصيات العظيمة، فالحديث عن ترجمة عائشة أو طلحة والزبير أو غيرهم من كبار الصحابة التي ساهمت في الأحداث التي وقعت في عهد أمير المؤمنين علي عليه السلام ينسجم مع منهجي في دراسة شخصية أمير المؤمنين وعصره، والشخصيات التي أثرت في ذلك العهد ملتزماً في طرحي بمنهج أهل السنة والجماعة جملة وتفصيلاً، أصولاً وفروعاً.

قال الشاعر: أبو محمد القحطاني:
أكرم بطلحة والزبير وسعدهم
وأبي عبيدة ذي الديانة والتقى
قل خير قول في صحابة أحمد
دع ما جرى بين الصحابة في الوغى
فقتيلهم منهم وقتلهم لهم
والله يوم الحشر ينزع كل ما
لا تركن إلى الروافض إنهم
لعنوا. كما بفضوا صحابة أحمد
حب الصحابة والقرباة سنة
وقال أيضاً:

وسعيدهم ويعابد الرحمن
وامدح جماعة بيعة الرضوان
وامدح جميع الآل والنسوان
بسيوفهم يوم التقى الجمعان
وكلاهما في الحشر مرحومان
تحوي صدورهم من الأضغان
شتموا الصحابة دون ما برهان
وودادهم فراض على الإنسان
ألقي بها ربي إذا أحياني

من كل إنس ناطق أو جان
ورمواهم بالظلم والعدوان
جدلان عند الله متقصان
روح يضم جميعها جسدان
بأبي وأمي ذاك الفننان
وهما بدين الله قائمان

إن الروافض شرُّ من وطئ الحصى
مدحوا النبي وخونوا أصحابه
حبوا قرابته وسبوا صحبه
فكأنما آل النبي وصحبُه
فثان عقدهما شريعة أحمد
فثان سالكتان في سبل الهدى

هذا وقد تحدثت عن معركة صفين، ودوافع معاوية رضي الله عنه في عدم البيعة، والمراسلات التي تمت بينه وبين علي رضي الله عنه، ومحاولات الصلح، ونشوب القتال، والدعوة إلى التحكيم، ومقتل عمّار بن ياسر رضي الله عنه وأثره على المسلمين، وعن المعاملة الكريمة من الطرفين أثناء الحرب والمواجهة، ومعامله الأسرى، وعدد القتلى وترحم أمير المؤمنين علي رضي الله عنه على قتلى الطرفين، ونهيه عن شتم معاوية ولعن أهل الشام، ثم تكلمت عن قصة التحكيم، فترجمت لسيرة أبي موسى الأشعري وعمرو بن العاص رضي الله عنه، وبينت بطلان الأكاذيب والقصص الواهية، والموضوعة التي ألصقت

بهم في حادثة التحكيم، وأشارت إلى كيفية الاستفادة من قصة التحكيم في فض النزاعات بين الدول الإسلامية، وركزت على موقف أهل السنة من تلك الحروب، وحذرت من بعض الكتب التي شوهدت تاريخ الصحابة بالظلم والعدوان، ككتاب «الإمامة والسياسة» المنسوب زوراً لابن قتيبة، وكتاب «الأغاني» للأصفهاني، «وتاريخ اليعقوبي»، «والمسعودي» وغيرها من الكتب المنحرفة عن منهج أهل السنة والجماعة، وبينت دور المستشرقين في تحريف التاريخ الإسلامي وتزويره وتشويهه وكيف استفادوا من كتب الشيعة الروافض وأسسوا مدرسة معارضة ساهمت في تلويث الأفكار، وتحريف الوقائع وطمس الحقائق، وتوسيع النقط السوداء في تاريخنا مع المبالغة والتحويل تحت شعارات برّاقة، كالبحت العلمي التزيه، والواقعية، والموضوعية، والحياد، وتبني تلك الأفكار التدميرية، مجموعة من أبناء المسلمين يتمنون للإسلام لا يحسنون فهمه ولا عرضه، ولا العمل به، ولا الدفاع عنه، بل تورطوا في شباك أعداء الإسلام الذين يعملون على تشويه تاريخ هذه الأمة وحضارتها التي صنعها دينها العظيم.

هذا وقد قمت بدراسة موضوعية علمية في الفصل الأخير عن الخوارج والشيعة الرافضة، فبينت نشأة الخوارج وعرفت بهم، وذكرت الأحاديث النبوية التي تضمنت ذمهم، وانحيازهم إلى حروراء ومناظرة ابن عباس لهم، وسياسة أمير المؤمنين في التعامل معهم، وأسباب مقاتلته لهم، ونشوب القتال معهم، وقصة ذي الندية أو المخدج وأثر مقتله على جيش علي عليه السلام، ووقفت مع الأحكام الفقهية التي اجتهد فيها أمير المؤمنين علي في معاركه في الجمل وصفين والخوارج، وكيف اعتمد عليها الفقهاء فيما بعد، ودونها في كتبهم بما يعرف بأحكام فقه البغاة، وأشارت إلى أهم صفات الخوارج في عهد أمير المؤمنين علي، كالغلو في الدين، والجهل به، وشق عصا الطاعة، والتكفير بالذنوب واستحلال دماء المسلمين وأموالهم، والظعن والتضليل، وسوء الظن، والشدة على المسلمين، وناقشت بعض الآراء الاعتقادية للخوارج، كتكفير صاحب الكيبرة، ورأيهم في الإمامة، وطعنهم لبعض الصحابة وتكفيرهم لعثمان وعلي عليه السلام، وتطرق لأسباب انحراف الخوارج ونزعاتهم في العصر الحديث، كالجهل بالعلوم الشرعية بسبب الإعراض عن العلماء، والقراءة من الكتب بدون معلم، وغلوهم في ذم التقليد، وتخلي كثير من العلماء عن القيام

بواجبهم وشيوع الظلم والتحاكم للقوانين الوضعية، وانتشار الفساد بين الناس، وعدم تركية النفوس، وأشرت إلى أهم مظاهر غلوهم، كالتشدد في الدين على النفس والتعسير على الآخرين، والتعالم والغرور، والاستبداد بالرأي وتجهيل الآخرين، والطعن في العلماء العاملين، وسوء الظن، والشدة والعنف مع الآخرين، وتكفير المسلمين.

وتكلمت عن فرقة الشيعة الرافضة، فبينت معنى الشيعة في اللغة والاصطلاح، ومعنى الرفض في اللغة والاصطلاح، وسبب تسميتهم بالرافضة، ونشأتهم ودور اليهود في ذلك، والمراحل التي مرَّ بها الشيعة وأهم عقائد الشيعة الرافضة وموقف أمير المؤمنين وعلماء أهل البيت من تلك العقائد المنسوبة إليهم، كعقيدة الإمامة وحكم من جحدوا، والعصمة ومناقشة أدلتهم على العصمة وبيان بطلانها، وكذلك أدلتهم على النص من القرآن الكريم، كآية التطهير، والمباهلة، والولاية، وأدلتهم المزعومة من السنة، كخطبة غدير خم، وحديث أنت مني بمنزلة هارون من موسى، وبيان الأحاديث الضعيفة والموضوعة التي استدلوا بها على الإمامة، كحديث الطائر، وحديث الدار، وأنا مدينة العلم وعلي بابها، وألحقت بالكتاب فهرساً للأحاديث الضعيفة والموضوعة التي يحتج بها الشيعة الرافضة لتحذير المسلمين من الوقوع في حباثتهم وبيئت حقيقة التوحيد عند الشيعة الرافضة وكيف حرفوا نصوص التوحيد وجعلوها في ولاية الأئمة، وجعلوا الإمامة أصل قبول الأعمال، واعتقادهم أن الأئمة هم الوساطة بين الله وخلقه، وقولهم لا هداية للناس إلا بالأئمة، ولا يقبل الدعاء إلا بأسماء الأئمة، وكون الحج إلى المشاهد الشيعية أعظم عندهم من الحج إلى بيت الله، وكون الإمام عندهم يحرم ما يشاء ويحل ما يشاء، وأن الدنيا والآخرة كلها للإمام ينصرف بها كيف يشاء، وإسناد الحوادث الكونية إلى الأئمة، وقولهم: إن الأئمة يعلمون علم ما كان وما يكون وأنه لا يخفى عليهم شيء، وغلوهم في الإثبات، وحقيقة التعطيل عندهم، ومسألة خلق القرآن، ومسألة رؤية الله عز وجل في الآخرة، وتفضيلهم الأئمة على الأنبياء والرسل، وموقفهم من القرآن الكريم واعتقاد بعض علمائهم بتحريف كتاب الله عز وجل والرد عليهم، وموقف الشيعة الرافضة من الصحابة الكرام والسنة النبوية المطهرة، ومفهوم التقية عند القوم، وعقيدة المهدي المنتظر عندهم، والرجعة، وقولهم بالبلاء على الله سبحانه وتعالى، وقد بينت

موقف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأئمة أهل البيت الأطهار، وعلماء أهل السنة من تلك العقائد الفاسدة والمنحرفة عن كتاب الله تعالى والتزمت في مناقشتي بالأدب والابتعاد عن السب والشتم، ومناقشة القوم من خلال أصولهم وكتبهم المعتمدة، والحرص على بيان الحقيقة لمحيي أهل البيت من الشيعة ودعوتهم بالافتداء بأمير المؤمنين علي عليه السلام وتحذيرهم من المنسدين تحت عباءة أهل البيت لغرض إفساد عقائد الناس وإبعادهم عن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله، كما أن هناك رغبة صادقة مخلصة لتعريف الجمهور العريض من أهل السنة لحقيقة هؤلاء الشيعة الرافضة فالتضية لها وجودها وأثارها بين الشعوب في إفريقيا، وآسيا، وأوروبا والأميركتين ودعاة التشيع الرافضي نشطون في دعوتهم المنحرفة ييذلون في سبيلها الغالي والنفيس، ويتحالفون مع خصوم الإسلام الصحيح لضربه والقضاء عليه، وتشويه منهجه وهذا ليس بجديد وأهل السنة إلا ما رحم الله في استرخاء عجيب، ونوم عميق وغفلة عما يراد بهم، وبعضهم يقول إن الصراع السني الشيعي الرافضي قد عفا عليه الزمن، وهذا الكلام عاري من الحقيقة، ودليل على الجهل، وفي طياته خداع لجمهور المسلمين العريض، باسم التقريب وتوحيد الصف الإسلامي.

إن المنهج الصحيح للتقريب هو أن يقوم علماء أهل السنة بجهود كبير لنشر اعتقادهم الصحيح النابت من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وبيان صحته وتميزه عن مذهب أهل البدع، فأهل السنة والجماعة هم المتبعون لما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه ونسبتهم إلى سنة الرسول صلى الله عليه وآله التي حث على التمسك بها بقوله صلى الله عليه وآله: «فعلیکم بستی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، تمسکوا بها وعضوا علیہ بالتواجد»^(١)، وحذر من مخالفتها بقوله: «ولیاکم ومحدثات الأمور، فإن کل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»^(٢)، وقوله: «من رغب عن سنتي فليس مني»، وهذا بخلاف غيرهم من أهل الأهواء والبدع الذين سلكوا مسالك لم يكن عليها الرسول صلى الله عليه وآله، فأهل السنة ظهرت عقيدتهم بظهور بعثته صلى الله عليه وآله وهي محفوظة بحفظ الله لها في كتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وأهل الأهواء ولدت عقائدهم بعد زمنه صلى الله عليه وآله، ومنها ما كان

(١) سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢/ ٦٤٧، ٦٤٨).

(٢) مسلم (٢/ ٥٩٢).

في آخر عهد الصحابة ومنها ما كان بعد ذلك، والرسول ﷺ أخبر أن من عاش من أصحابه سيدرك هذا التفريق والاختلاف فقال: وإنه من يعيش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً^(١)، ثم أرشد إلى سلوك الصراط المستقيم، وهو اتباع منه وسنة خلفائه الراشدين، وحذر من محدثات الأمور، وأخبر بأنها ضلال، وليس من المعقول ولا المقبول أن يُحجب حقٌ وهدى عن الصحابة عليهم السلام، ويُدخِر لآناس يعيشون بعدهم، فإن تلك البدع المحدثه كلها شر، ولو كان في شيء منها خير لسبق إليه الصحابة، لكنها ابتلي به كثير ممن جاء بعدهم. ممن انحرفوا عما كان عليه الصحابة عليهم السلام، وقد قال الإمام مالك رحمه الله: لن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها، ولذا فإن أهل السنة يتسبون إلى السنة وغيرهم يتسبون إلى نحلهم الباطلة، أو إلى أسماء أشخاص معينين.

إن المنهج الأصلي للتقريب هو بيان الحق وكشف الباطل وتقريب الشيعة إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وفهم الإسلام الصحيح من خلال علماء أهل السنة وعلى رأسهم فقهاء وعلماء أهل البيت، كأمير المؤمنين علي عليه السلام وأبنائه وأحفاده، كما أنه ينبغي التنويه، وتشجيع الأصوات الإصلاحية الشيعية الصادقة واحترامها وتقديرها والوقوف معها في نصيحة أقوامها، كالذي قام به السيد حسين الموسوي في كتابه القيم الله ثم للتاريخ، «كشف الأسرار وتبرئة الأئمة الأطهار» وكالجهد العلمي الذي قام به السيد أحمد الكاتب مشكوراً في كتابه «تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولاية الفقيه»، وعلينا أن نقف مع كل محب صادق لأهل البيت مقتفياً لأثارهم الصحيحة وهديمهم الجميل في إرشاد الناس لكتاب الله وسنة نبيه عليه أفضل الصلاة والسلام، ونعاملهم بكل احترام وتقدير، ونأخذ بأيديهم نحو شواطئ الأمان ونحثهم على أعمال العقل، وتحريه من إغلاله، وإزاحة الركام الثقيل من الأباطيل التي على الفطر، حتى تأخذ العقول النيرة، والفطر السليمة مجالها في الوصول للحقيقة التي لها نوراً ساطعاً وريقاً لامعاً لا تخفيه الغيوم.

وعلى علماء أهل السنة أن يلتزموا أسلوب البحث العلمي الهادي في مناقشة بدع المبتدعة وأن يترفقوا معهم، وقد يكون من غم الترفق زيارتهم ومعاونتهم في الحدود

التي لا خلاف فيها أو نجدتهم في الملومات وأيام المصاعب أو نصرهم إذا كانوا في نزاع مع كافر أو ظالم لهم، وفق فقه السياسة الشرعية الخاضعة للمصالح والمفاسد إلا أن هذا الأصل في التعاون وحسن العلاقة وهذء البحث لا يمكن أن يطرد دائماً ليشمل من يأتي من الشيعة الرافضة بغلو قد يكون في السكوت عنه تحريك الغوءاء والدهماء بل الواجب أن ننكر على أهل الغلو الشديد، والأقوال الشاذة في كل الأحوال، والحد المميز بين الطائفتين الأولى التي تترفق معها في الكلام، والثانية التي نغلظ لها الكلام، إنما يكون كامناً في مدى اعتماد القاتل على نص شرعي تتكون منه شبهة أو على تأويل قد تميل إليه بعض الأذهان، وأما من يتبع غرائب النقول عن المجاهيل والمتأخرين ومن لا تأويل له فالإنكار منا تجاهه أولى، وربما كان الإغلاظ في إنكار بدعته أوجب.

قال الشاعر:

واحذر مجادلة الرجال فإنها	تدعو إلى الشحاء والشئان
وإذا اضطرت إلى الجدال ولم تجد	لك مهرباً وتلاقت الصفان
فاجعل كتاب الله درعاً سابقاً	والشرع سيفك وأبد في الميدان
والسنة البيضاء دونك جنة	واركب جواد العزم في الجولان
واثبت بصبرك تحت ألوية الهدى	فالصبر أوثق عدة الإنسان
واطعن برمح الحق كل معاند	له در الفارس الطعان
واحمل بسيف الصدق حملة مخلص	متجرداً لله غير جبان

كما أن علماء أهل السنة وأهل الحل والعقد منهم في المجتمعات الطائفية لهم دور كبير في قيادة المسلمين نحو الخير، فهم الذين يقدرون المواقف السياسية والتحالفات الحزبية مع الطوائف الأخرى وفق فقه المصالح والمفاسد الذي تضبطه قواعد السياسة الشرعية، وهذا لا يمنع العلماء والدعاة من تعليم المسلمين أصول منهج أهل السنة وتربيتهم عليه ودعوة الناس إليه، والتحذير من العقائد الفاسدة المندسة في أوساط المسلمين حتى لا يتأثروا بها والتي يجتهد دعائها في نشرها بالليل والنهار والسر والإعلان بدون ملل ولا كلل، ولنا أسوة حسنة في رسول الله ﷺ أبان هجرته

للمدينة عندما عقد المعاهدات مع اليهود التي تؤمن لهم حياة كريمة في ظل الدولة الإسلامية وكان القرآن الكريم في نفس الوقت يتحدث عن عقائد اليهود وتاريخهم وأخلاقهم حتى يتعرف المسلمون على حقيقة الشخصية اليهودية فلا ينخدعوا بها. وعندما غدر اليهود كان الصف الإسلامي محصنا ضد هذه الطائفة.

إن الدّارس لحركة التاريخ الإسلامي، كمرحلة الحروب الصليبية في عهد نور الدين وصلاح الدين، وزمن العثمانيين في عهد السلطان محمد الفاتح وغيره، والمرابطين، في عصر يوسف بن تاشفين، يلاحظ أن عوامل النهوض، وأسباب النصر كثيرة منها: صفاء العقيدة، ووضوح المنهج، وتحكيم شرع الله في الدولة، ووجود القيادة الربانية التي تنظر بنور الله، وقدرتها في التعامل مع سنن الله في تربية الأمم، وبناء الدول وسقوطها، ومعرفة علل المجتمعات، وأطوار الأمم، وأسرار التاريخ، ومخططات الأعداء، من الصليبيين واليهود والملاحدة والفرق الباطنية، والمبتدعة، وإعطاء كل عامل حقه الطبيعي في التعامل معه، فقضايا فقه النهوض، والمشاريع النهضة البعيدة المدى متداخلة متشابكة لا يستطيع استيعابها إلا من فهم كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ وارتبط بالفقه الراشدي المحفوظ عن سلفنا العظيم فعمل معاملة وخصائصه وأسباب وجوده وعوامل زواله، واستفاد من التاريخ الإسلامي وتجارب النهوض، فأيقن بأن هذه الأمة ما فقدت الصدارة قط وهي وفيه لربها ونبيها ﷺ وعلم بأن الهزائم العسكرية عرض يزول، أما الهزائم الثقافية فجرح عميت، والثقافة الصحيحة تبني الإنسان المسلم والأسرة المسلمة والمجتمع المسلم والدولة المسلمة على قواعدها الثينة من كتاب الله وسنة رسوله وهدى الخلفاء الراشدين ومن سار على نهجهم، وعبرية البناء الحضاري الصحيح هي التي أبقت صرح الإسلام إلى يومنا هذا - بعد توفيق الله وحفظه.

فعليتنا أن نعمل لهذا الدين وسعادتنا ليست باقتطاف الثمر العاجل، وإنما في الشعور بتوفيق الله والأمل في رضاه إنني في دراستي لعهد الخلافة الراشدة حاولت أن أنتقي الكلمات وأصف الأسطر والجمل لتجلية عهد الخلافة الراشدة، من خلال الروايات الصحيحة، لكي يستفيد أبناء المسلمين من تلك الحقبة، العلم الغزير، والفقه الدقيق، وشمولية فهم الإسلام، فلعل الله سبحانه أن يبارك في هذا الجهد ويتنفع به

أولئك الدعاة الذين لا نعرف أسماءهم، ولكن سيرى التاريخ آثارهم وسيقلون العالم الإسلامي من عثرته وينهضون به من كبوته، أولئك الربانيون المتجردون الذين عرفوا الحق واستشعروا السعادة في نصرته، وتعصبوا له ودافعوا عنه ووقفوا بجانبه على رقة الحال وقلة النصير، فأخذ الله بأيديهم لصديقهم وإخلاصهم ومتابعهم للنبي ﷺ، وأولئك العلماء، وطلاب العلم الذين توزن ملأ أعلامهم بدماء الشهداء، وأولئك التجار الذين يقفون خلف موكب الدعوة بأموالهم وثوراتهم وأنفسهم ولسان حالهم يقول: «لا نريد جزاء ولا شكورا إنا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قمطريراً» وأولئك الجنود المجهولون في هذه الدنيا ولكنهم غداً أعلام شامخة في رُبى الخلد إن العواصف العاتية تهب بعنف تريد اجتياح إسلامنا وديننا وعقيدتنا من جذورها، وجهود خصوم الإسلام من الصليبية واليهودية والعلمانية والباطنية والمبتدعة تستيحي قادتنا وكبراءنا في ميدان العلم والأدب والسياسة وتريد تشويه تاريخنا فعندما نكون أمة بدون تاريخ، فلن نكون أمة صالحة. فما قيمة أمة ليس لها رجال؟ فهل يمكننا أن نستلهم الدروس والعبر من تاريخنا ما يخزي أعداء الله ويرد كيدهم في نحورهم، وما يساعدنا على استئناف رسالتنا ودعم حضارتنا؟

إن الإنسانية تترنح في هذه الآونة الكالحة من التاريخ لبعدها عن منهج الله تعالى والدواء عند المسلمين وحدهم فهل ينصفون أنفسهم، ويتقنون الآخرين؟

قال الشاعر:

ومن العجائب والمعجائب جمعة قرب الحبيب وما إليه وصول
كالعيس في البيداء يقتلها الظما والماء فوق ظهورها محمول

فهل من عودة إلى الإسلام، تركي السرائر، وتبني الأخلاق، وتصلنا بالقرآن الكريم، وتشعرنا بشرف الانتماء إلى محمد ودينه وضرورة العمل بدعوته وسنة خلفائه الراشدين، أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وسائر أصحابه الكرام رضي الله عنهم أجمعين، ونكون حلقة موصولة، في دعم رسالة الحبيب ﷺ التي استوعبت الزمن كله.

وقبل الحديث عن المصادر والمراجع التي تعاملت معها، لابد من الاعتراف بأن هذا الجهد لولا توفيق الله سبحانه وتعالى ثم جهود علماء أهل السنة وطلاب العلم عن

ساروا على منهجهم، ما استطعت أن أبحر في هذا البحر العميق ولذلك أقر بأنني استفدت من الرسائل العلمية التي طبعت والتي لم تنشر، من حيث المادة والمنهج، والحكم على الروايات، والرجوع إلى المصادر الحديثة، والتاريخية وغيرها مع محاولة التطوير والاستفادة من جهود الآخرين في البناء وأخص بالذكر الدكتور أكرم ضياء العمري الذي أشرف وناقش الكثير من هذه الرسائل في هذا المجال، فقد استفدت من كتبه، «كالسيرة النبوية الصحيحة»، و«عصر الخلافة الراشدة»، ومن الرسائل التي أشرف عليها كرسالة الدكتور يحيى البحى، «الخلافة الراشدة والدولة الأموية من فتح الباري جمعاً وتوثيقاً»، ورسالة الأستاذ عبدالعزيز المقبل في: «خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه من خلال كتب السنة والتاريخ دراسة نقدية للروايات باستثناء حروب الردة»، ورسالة الدكتور عبدالعزيز بن محمد الفريخ في تحقيق كتاب «محض الصواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب» ليوسف بن الحسن بن عبد الهادي الدمشقي الصالح الخبلي، ورسالة الدكتور محمد بن عبدالله الغبان في: «فتنة مقتل عثمان بن عفان»، ورسالة الأستاذ عبد الحميد علي ناصر في «خلافة علي بن أبي طالب»، وغير ذلك من الرسائل الجامعية التي أشرف عليها أساتذة آخرون، كرسالة د. محمد أمحزون في تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة من روايات الطبري والمحدثين، ورسالة سليمان العودة «عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام»، ورسالة الأستاذة أسماء محمد أحمد زيادة «دور المرأة السياسي في عهد النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين»، وغير ذلك من الرسائل الجامعية، فالفضل لله سبحانه وتعالى ثم لأساتذتي وإخواني الذين مهدوا لي الطريق فلهم مني الدعاء في ظهر الغيب بأن يتقبل الله جهودهم وتكون في ميزان حسناتهم يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

أما المصادر التي في هذه الدراسة المتعلقة بعهد الخلافة الراشدة فقد بدأت:

١- كتب الحديث ،

وقد بدأت بالكتب الستة: صحيح البخاري ومسلم وسنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه، ثم موطأ مالك ومسنند أحمد، فبذلت جهداً لاستخراج المادة التاريخية، التي لها علاقة بعهد الخلافة الراشدة ثم جمعت مادة تاريخية من مصنف

عبدالرزاق وابن أبي شيبة ومستدرک الحاكم والسنن الكبرى للبيهقي وسنن سعيد بن منصور، ومسند الحميدي والطالسي وسنن الترمذي، ومجمع الزوائد وكشف الاستار عن زوائد البزار وموارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، ولم أغفل المعجم الكبير للطبراني وسنن الدارقطني واستفدت من جهود المحققين لما سبق ذكره من كتب الحديث في الحكم على الروايات.

٢- كتب شروح الحديث،

وأهمها فتح الباري لابن حجر، وشرح النووي على صحيح مسلم ففيهما مادة تاريخية لا يستهان بها، كما أن تعليقات ابن حجر والنوي على بعض الأحداث التاريخية ذات أهمية تاريخية.

٣- كتب التفسير،

وأهم هذه الكتب، تفسير الطبري، والقرطبي، وابن كثير، وأتم بتعليقاتهم أكثر من الروايات التي نقلوها حيث إن معظمها ذكر في كتب الحديث والتاريخ.

٤- كتب العقائد،

وأهم هذه الكتب، منهاج السنة النبوية لابن تيمية، وهذا الكتاب استفدت منه فائدة عظيمة، وشرح الطحاوية، والإبانة في أصول الديانة، والاعتقاد للبيهقي، والشرعة للأجري وغيرها من كتب العقائد، حيث نقلت منها أقوال السلف فيما يتعلق بالخلفاء الراشدين، ومكانة الصحابة رضي الله عنهم.

٥- كتب الفقه،

وأهمها، المغني لابن قدامة، والمجموع للنووي، وبداية المجتهد لابن رشد وغيرها من كتب الفقه، حيث استفدت منها في المسائل الفقهية والقضائية التي اجتهد فيها الخلفاء الراشدون.

٦- كتب الأدب،

حيث استخرجت منها بعض الآيات المنسوبة للخلفاء الراشدين أو تمثلوا بها، أو استمعوا إليها ولكون كتب الأدب ليس لها أسانيد وفيها الغث والسمين، لذلك كان اختياري للآيات الشعرية التي تتسجم مع كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وأخلاق ذلك

الجيل الفريد، ومن أهم هذه الكتب، عيون الأخبار لابن قتيبة، والأدب الإسلامي في عهد النبوة، لتأليف معروف.

٧- كتب الزهد والرقائق:

واستخرجت منها أقوال الخلفاء الراشدين في هذا العلم ومن أهم هذه الكتب، عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين لابن القيم، ومناذج السالكين لابن القيم مختصر منهاج القاصدين لأحمد بن عبدالرحمن المقدسي، وغيرها من الكتب.

٨- كتب الفرق والمذاهب:

وأهم هذه الكتب، الفصل في الملل والأهواء والنحل، لأبي محمد بن حزم الظاهري، وأصول مذهب الشيعة الإمامية الاثني عشرية، د. ناصر القفاري.

٩- كتب في أنظمة الحكم:

وأهم هذه الكتب، نظام الحكومة الإسلامية للكتاني: المسمى التراتيب الإدارية، ونظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي، لظافر القاسمي.

١٠- كتب في التراجم:

وأهم هذه الكتب، سير أعلام النبلاء للذهبي، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لعبد الحى الحنبلي، وأسد الغابة، لابن الأثير، وسير السلف لأبي القاسم الأصفهاني.

١١- كتب في الجرح والتعديل:

وأهم هذه الكتب، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المزي، والجرح والتعديل، لابن أبي حاتم، الثقات لابن حبان، والكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي.

١٢- كتب التاريخ:

وأهمها تاريخ الطبري، وهذا الكتاب نقل إلينا الروايات الصحيحة والضعيفة والموضوعة بأسانيدھا، وفيما يتعلق بالعقيدة والأحكام الشرعية والأحداث التي تتعلق بالصحابة، لابد من خضوع الروايات للجرح والتعديل وبيان الروايات الشيعية الرافضية، والكتابين والمجاهيل، وقد استفدت في هذا الشأن من كتاب استشهاد

عثمان ووقعة الجمل في مرويات سيف بن عمر في تاريخ الطبري، لخالد الغيث، ومرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري، للدكتور يحيى إبراهيم يحيى، وأثر التشيع على الروايات التاريخية د. عبدالعزيز نور ولي، ومن أهم هذه الكتب، البداية والنهاية لابن كثير، وغيرها من الكتب التاريخية.

هذه أهم المصادر التي رجعت إليها مع كم كبير من المراجع الحديثة المتنوعة.

هذا وقد تشددت في تصحيح الروايات أو الحكم عليها فيما يتعلق بالعقائد والأحكام والصحابة رضي الله عنهم وفي هذا الشأن ما أنا إلا ناقل لأقوال العلماء المتخصصين في هذا العلم، فالفضل لله ثم لهم واجتهدت في تصوير الحدث التاريخي من الروايات الصحيحة فقدمتها وأخذت بالحسنة ولم أهمل الروايات الضعيفة، فقد أفدت منها في إكمال الصورة التي لا تسدها الروايات الصحيحة والحسنة بما يتوافق مع روح ذلك العصر، لكن فيما لا يتعلق بعقيدة أو شريعة، ودخلت في مناقشات لشبهات وافتراءات الرافضة والمستشرقين وبعض الكتاب المعاصرين، وقد حرصت على طرح منهج أهل السنة فيما يتعلق بالعهد الراشدي والرد على الشبهات خصوصاً في عهد عثمان وعلي رضي الله عنهما، وقد جددت أفكار كثيرة من بعض الأخوة الأعزاء حول دراسة عهد الخلافة الراشدة والعزم ماضي بإذن الله على تطويرها، بما يلائم ذلك العصر الزاهر، ونسأل الله تعالى السداد والتوفيق.

هذا وقد أفردت، خامس الخلفاء الراشدين، الحسن بن علي بن أبي طالب بدراسة خاصة نظراً، لأهمية اجتهاداته في فقه السياسة الشرعية وفقه المصالح والمفاسد، وما كان يملكه من رؤية إصلاحية توجت بتنازله عن الخلافة لمعاوية رضي الله عنه، وما تعرض له أثناء اتخاذ الخطوات التنفيذية لتلك الرؤية من عواقب، ومصائب وما تميزت به شخصيته الفذة من قدرة على امتلاك مشروع إصلاحي وعزم على التنفيذ كان سبباً في توحيد الأمة وتحقيق نبوة النبي ﷺ في قوله: «إن ابني هذا سيدك ولعل الله أن يصلح به بين فتيين من المسلمين»^(١) ويتنازل الحسن بن علي عن الخلافة ومبايعته معاوية رضوان الله عليهم أجمعين تنتهي بذلك فترة خلافة النبوة وهي ثلاثون سنة والحجة في ذلك قول رسول الله ﷺ: «خلافة النبوة ثلاثون سنة، ثم يؤتي الله الملك، أو ملكه

من يشاء»^(١)، وقوله ﷺ: «الخلافة في أمتي ثلاثون سنة، ثم ملك بعد ذلك»^(٢)، وقد علق ابن كثير على هذا الحديث فقال: وإنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي، فإنه نزل عن الخلافة لمعاوية في ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين، وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله ﷺ، فإنه توفي في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة، وهذا من دلائل النبوة صلوات الله وسلامه عليه وسلم تسليمًا^(٣) وبذلك يكون الحسن بن علي رضي الله عنهما خامس الخلفاء الراشدين وبإذن الله تعالى سوف تكون مع كتاب الحسن بن علي خلاصات مهمة فيما يتعلق بدراسة عهد الخلافة الراشدة من معالمها وخصائصها، وأسباب زوالها، ونظام حكمها وصفات جيلها، وقادتها، ودستورها، وإدارة الأزمات فيها، واستنباط قوانين وسنن للنهوض، ومكانة المرأة في العهد الراشدي، ومؤسسات الدولة، وفقه القدم على الله عند ذلك الجليل.

هذا وقد حرصت على تناول شخصية أمير المؤمنين علي من جوانبها المتنوعة، فحياته، صفحة مشرقة في تاريخ الأمة، وهو من الأئمة الذين يتأسى الناس بهديهم وبأقوالهم وأفعالهم في هذه الحياة، فسيرته من أقوى مصادر الإيمان، والعاطفة الإسلامية الصحيحة، والفهم السليم لهذا الدين، فتتعلم منه فقهه في التعامل مع السنن وحسن توجيهها، وكيف نعيش مع القرآن الكريم ونهتدي بهديه ونقتدي برسول الله ﷺ، وأهمية الخوف من الله والإخلاص له وابتغاء ما عنده في نجاح العبد في الدارين، وأثر هذه المعاني في حياة الأمة الإسلامية ونهوضها وقيامها بدورها الحضاري المنشود، فلذلك اجتهدت في دراسة شخصيته وعصره حسب وسعي وطاقتي، غير مدع عصمة، ولا متبرئ من رلة، ووجه الله الكريم لا غيره قصدت، وثوابه أردت، وهو المسؤول في المعونة عليه، والانتفاع به إنه طيب الأسماء وسميع الدعاء.

هذا وقد انتهيت من هذا الكتاب يوم السبت الساعة واحدة إلا خمس دقائق ظهراً بتاريخ ١٧ ربيع الآخر ١٤٢٤هـ الموافق ٧ يونيو ٢٠٠٣م والفضل لله من قبل ومن بعد وأسأله سبحانه وتعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يجعل عملي لوجهه

(١) صحيح سنن أبي داود (٨٧٩/٣) للالباني.

(٢) سنن الترمذي مع شرحه للأحوذى (٣٩٧-٣٩٥/٦) قال الترمذي هذا حديث حسن.

(٣) البداية والنهاية (١٦/٨).

خالصاً ولعباده نافعاً، وأن يثبني على كل حرف كتبه ويجعله في ميزان حسناتي وأن يثيب إخواني الذين أعانوني بكل ما يملكون من أجل إتمام هذا الجهد المتواضع، ونرجو من كل مسلم يطلع على هذا الكتاب أن لا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه من دعائه ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل: ١٩].

قال تعالى: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر: ٢]. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

**سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ
وَأُخْرِجُ عَوْنًا أَنْ أَلْمِذَّ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**

الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورضوانه
عليَّ محمد الصَّلابيَّ

الأخوة القراء الكرام يسر المؤلف أن تصله ملاحظاتكم حول هذا الكتاب وغيره من كتبه من خلال دور النشر، ويطلب من إخوانه الدعاء في ظهر الغيب بالإخلاص والصواب ومواصلة المسيرة في خدمة تاريخ أمتنا.

الفصل الأول

علي بن أبي طالب رضي الله عنه بمكة

المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته وصفاته، وأسرته

أولاً: اسمه وكنيته ولقبه:

١- **اسمه ونسبه:** هو علي بن أبي طالب (عبد مناف)^(١) بن عبد المطلب يقال له شيبه الحمد^(٢) بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان^(٣)، فهو ابن عم رسول الله ﷺ ويلتقي معه في جده الأول عبد المطلب بن هاشم، ووالده أبو طالب شقيق عبدالله والدة النبي ﷺ، وكان اسم علي عند مولده أسد، سمته بذلك أمه عليه السلام باسم أبيها أسد بن هاشم، ويدل على ذلك ارتجازه يوم خيبر حيث يقول:

أنا الذي سمتني أمي حيلة^(٤) كليث غابات كرية المنطرة^(٥)

وكان أبو طالب غائباً، فلما عاد، لم يعجبه هذا الاسم وسماه علياً^(٦).

٢- **كنيته:** أبو الحسن، نسبة إلى ابنه الأكبر الحسن وهو من ولد فاطمة بنت رسول الله ﷺ ويكني أيضاً بأبي تراب كنية كناه بها النبي ﷺ وكان يفرح إذا نودي بها وسبب ذلك، أن الرسول ﷺ جاء بيت فاطمة عليها السلام فلم يجد علياً في البيت، فقال: «أين ابن عمك؟».

(١) أبو طالب اسمه عبد مناف.

(٢) عبدالمطلب: اسمه شيبه الحمد الاستيعاب (٣/ ٨٩-١٠).

(٣) الطبقات الكبرى (٣/ ١٩)، صفة الصفوة (١/ ٣٠٨)، البداية والنهاية (٧/ ٣٣٣)، الإصابة

(١/ ٥٠٧)، الاستيعاب (١/ ٨٩-١٠)، المنتظم (٥/ ٦٦)، المعجم الكبير للطبراني (١/ ٥٠).

(٤) حيلة: من أسماء الأسد.

(٥) الرياض النظرية في مناقب العشرة ص ٦١٧.

(٦) غريب الحديث للخطابي (٢/ ١٧٠)، خلافة علي بن أبي طالب، عبدالحميد بن علي ناصر

فقيه ص ١٨.

قالت: كان بيني وبينه شيء فغاضبني فخرج فلم يقل^(١) عندي، فقال ﷺ
 لإنسان: «أنظر أين هو؟» فجاء فقال: يا رسول الله هو في المسجد راقداً، فجاء رسول
 الله ﷺ وهو مضطجع وقد سقط رداؤه عن شقه، وأصابه تراب، فجعل رسول الله
 ﷺ يمسحه عنه ويقول: «قم أبا تراب»^(٢)، ومن رواية البخاري: والله ما سماه إلا
 النبي^(٣)، ومن كُناه: أبو الحسن والحسين وأبو القاسم الهاشمي^(٤)، وأبو السبطين^(٥).
٢- لقبه: أمير المؤمنين، ورابع الخلفاء الراشدين^(٦)

ثانياً: مولده،

اختلفت الروايات وتعددت في تحديد سنة ولادته، فقد ذكر الحسن البصري أن
 ولادته قبل البعثة بخمس عشرة أو ست عشرة سنة^(٧)، وذكر ابن إسحاق أن ولادته
 قبل البعثة بعشر سنين^(٨)، ورجح ابن حجر قوله^(٩)، وذكر الباقر محمد بن علي
 قولين: الأول: كالذي ذكره ابن إسحاق، ورجحه ابن حجر وهو أنه ولد قبل البعثة
 بعشر سنين^(١٠)، وأما الثاني: فيذكر أنه ولد قبل البعثة بخمس سنين^(١١)، وقد ملت
 إلى قول ابن حجر وابن إسحاق فيكون مولده على التحقيق قبل البعثة بعشر
 سنين^(١٢)، وذكر الفاكهي^(١٣)، بأن علياً أول من ولد من بني هاشم في جوف
 الكعبة، وأما الحاكم فقال: إن الأخبار تواترت بأن علياً ولد في جوف الكعبة^(١٤).

- (١) من قال يقل فالقول: الظهيرة وتكون بمعنى النوم في الظهيرة اللسان (٥٧٧/١١).
- (٢) مسلم في صحيحه رقم ٢٤٠٩.
- (٣) البخاري في صحيحه رقم (٤٤١، ٣٧٠٣، ٣٢٨٠).
- (٤) البداية والنهاية (٧/٢٢٣) لا تصح من حيث الإسناد فهي ضعيفة.
- (٥) أسد الغابة (٤/١٦) والسبطين: الحسن والحسين رواية ضعيفة.
- (٦) تاريخ الإسلام للذهبي ص ٣٧٦، البداية والنهاية (٧/٢٢٣)، خلاصة تهذيب الكمال (٢٥٠/٢).
- (٧) المعجم الكبير للطبراني (١/٥٤) رقم ١٦٣ بسند مرسل.
- (٨) السيرة النبوية (١/٢٦٢) دون إسناد.
- (٩) الإصابة (٢/٥٠١) ترجمة علي.
- (١٠) المعجم الكبير للطبراني (١/٥٣) رقم ١٦٥ إسناد حسن.
- (١١) المصدر السابق (١/٥٣) رقم ١٦٦ إسناد حسن إلى محمد الباقر حيث أرسلها.
- (١٢) فتح الباري (٧/١٧٤)، الإصابة (٢/٥٠٧).
- (١٣) صاحب أخبار مكة، حقق الكتاب عبدالملك بن دهيش.
- (١٤) المستدرک علی الصحیحین (٣/٤٨٣) دون إسناد.

ثالثاً: الأسرة وأثرها في الأعتاب:

لقد دلَّ علم التشريح وهو دراسة التركيب الجسدي، وعلم النفس، وعلم الأخلاق، وعلم الاجتماع، على تأثير الدم والسلالات في أخلاق الأجيال وصلاتها ومواهبها، وطاقتها، إلى حد معين، وفي أكثر الأحوال، وذلك عن ثلاث طرق:

(أ) القيم والمثل التي ما زال آباء هذه الأسرة وأجدادها يؤمنون بها أشد الإيمان ويحافظون عليها أو يحاولون أن يحافظوا عليها أشد المحافظة، ويتبنَّون بها ويمجدون ويعتبرون من شار عليها من أبناء الأسرة، أو خالفها وحاد عنها شارباً غريباً، ويرون في ذلك غشامة، وسقوط همة، وقلة مروءة، وعقوباً للآباء وإساءة إليهم، لا تغتفر في قوانين هذه الأسرة العرفية المتوارثة.

(ب) حكايات الآباء وعظماء الأسرة في البطولة والفتوة والفروسية، والشهامة، والأنفة والإباء، والجلود والسخاء، وحماية المظلومين والضعفاء، تنقلها الأجيال وتبأى بها، وذلك من سنٍّ مبكرة، ومن أيام الصبا إلى سنِّ الشباب والكهولة، فتؤثر في تكوين عقليتها ومشاعرها، وتعين المقاييس للعظمة والرجولة، والبر بالآباء، وتبرير شهرة الأسرة والسلالة.

(ج) تأثير الدم الموروث في أعضاء الأسرة كإبراً عن كابر، في أسرة حافظت على أنسابها وأصالتها، وذلك ما أيده علم السلالات^(١)، وهذا ليس على إطلاقه، وقاعدة مطردة، لا تقبل استثناء، ولا شذوذاً كالسنن الإلهية التي قال الله عنها: ﴿فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ [فاطر: ٤٣]، وإلى ذلك أشار النبي ﷺ في قوله: «الناس معادن كمعادن الفضة والذهب، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»^(٢)، وقوله ﷺ: «من بطأ به عمله لم يسرع به نسبه»^(٣)، وليس في ذلك من تقديس الدم الموروث الدائم، وتركز الرئاسة الدينية والزعامة الروحية العلمية في أسرة معينة، واحتكارها لقيادة أمة، دينياً وروحياً وعلمياً بشكل دائم، وهو الذي عانى منه العالم القديم - قبل الإسلام - فساداً اجتماعياً وخلقياً

(١) المرتضى سيرة أمير المؤمنين أبي الحسن للندي ص ١٩، ٢٠.

(٢) مسند أحمد (٥٣٩/٢) إسناده صحيح.

(٣) مسلم، ك الذكر والدعاء والتوبة.

جارفاً، واستبداداً فظيماً، واستغلالاً مادياً شنيعاً، تزخر به كتب التاريخ وشهادات المؤرخين للامبراطوريتين الرومية والساسانية، والمجتمعين الإغريقي والهندي^(١) وغيرها من الجاهليات، ولذلك يحسن بنا أن نشير إلى وضع الأسرة والسلالة - اللتين ولد ونشأ فيهما أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام - العرقي والاجتماعي، وما كانتا تمتازان به من خصائص وأعراف، وتقاليد وتراث خلقي ونفسي، وكيف كان العرب ينظرون إليهما ويقرون لهما بالفضل، ونبدأ في ذلك بقريش، ثم يبيّن هاشم^(٢).

١- قبيلة قريش:

أقرّ العرب كلّهم بعلو نسب قريش، والسيادة، وفصاحة اللغة، ونصاعة البيان، وكرم الأخلاق والشجاعة والفتوة، وذهب ذلك مثلاً لا يقبل نقاشاً ولا جدلاً^(٣)، وكانوا حلفاء متآلفين متمسكين بكثير من شريعة إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام، ولم يكونوا كالأعراب الذين لا يقرهم دين، ولا يزينهم أدب، وكانوا يحبّون أولادهم، ويحبّون البيت وقيمون المناسك، ويكتفون موتاهم، ويغتسلون من الجنابة، ويتبرؤون من الهراينة^(٤)، ويتباعدون في المناسك من البنات وبنات البنات والأخت وبنات الأخت، غيراً وبعداً من المجوسية، ونزل القرآن بتأكيد صنيعهم وحسن اختيارهم، وكانوا يتزوجون بالصدّاق والشهود ويطلقون ثلاثاً^(٥)، وما زاد شرفهم أنهم كانوا يتزوجون من أي قبيلة شاءوا، ولا شرط عليهم في ذلك، ولا يتزوجون أحداً حتى يشترطوا عليه، أن يكون متحمساً^(٦) على دينهم، يرون ذلك لا يحلّ لهم ولا يجوز لشرفهم، حتى يدان إليهم وينقاد^(٧).

(١) المرتضى للندوي ص ٢٠.

(٢) فيما يتعلق بخصائص ومزايا العرب ينظر إلى السيرة النبوية للندوي.

(٣) السيرة النبوية للندوي ص ٧٤.

(٤) الهراينة: قوام بيت النار، فارسي معرب وقيل عظماء الهند أو علماءهم.

(٥) بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب (١/٢٤٣) للألوسي.

(٦) متحمساً: التحمس التشدد في الدين.

(٧) المرتضى للندوي ص ٢٢، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب (١/٢٤٣).

٢- بنو هاشم:

أما بنو هاشم فكانوا واسطة العقد في قريش، وإذا قرأنا ما حفظه التاريخ وكتب السيرة من أخبارهم وأقوالهم وهو قليل من كثير جداً - استدللنا به على ما كان يمتاز به هؤلاء من مشاعر الإنسانية الكريمة، والاعتدال في كل شيء، ورجاحة العقل، وقوة الإيمان بما للبيت من مكانة عند الله، والبعد عن الظلم ومكابرة الحق، وعلو الهمة، والعطف على الضيف والمظلوم، والسخاء، والشجاعة، وما تشتمل عليه كلمة (الفروسية) عند العرب من معان كريمة وخلال حميدة، السيرة التي تليق بأجداد الرسول الكريم ﷺ، تتفق ويتفق مع ما كان يفضلوه ويدعو إليه من مكارم الأخلاق، غير أنهم عاشوا في زمن الفترة، وسايروا أبناء قومهم في عقائد الجاهلية، وعباداتها^(١) ولم يصل بنو هاشم إلى هذه المكانة في مجتمعهم إلا بالتضحية والعطاء والبذل وخدمة الناس.

٢- عبد المطلب بن هاشم:

جد الرسول ﷺ وعلي بن أبي طالب عليه السلام: ولي عبد المطلب بن هاشم السقاية والرفادة^(٢)، بعد عمه المطلب، فأقامهما للناس، وأقام لقومه ما كان آباؤه يقيمون قبله لقومهم من أمرهم، وشرف في قومه شرقاً لم يبلغه أحد من آبائه، وأحب قومه وعظم خطره فيهم^(٣).

ولم يكن عبد المطلب أغنى رجل في قريش، ولم يكن سيد مكة الوحيد المطاع، كما كان قُصي، إذ كان في مكة رجال كانوا أكثر منه مالاً وسلطاناً إنما كان وجيه قومه، لأنه كان يتولى السقاية والرفادة، ويثر زمزم، فهي وجاهة ذات صلة بالبيت^(٤) ويتجلى إيمان عبد المطلب بأن لهذا البيت مكانة عند الله، وأنه حاميه وماتنه، وتتجلى نفسية سيد قريش السامية، وشخصيته القوية الشامخة في حديث دار بينه وبين أبرهة ملك الحبشة، وقد غزا مكة وأراد أن يهين البيت ويقضي على مكانته، وقد أصاب

(١) بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب للالوسي (١/٢٤٣).

(٢) الرفادة: إطعام الحجاج في أيام الموسم حتى يفرقوا.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (١/١٤٢).

(٤) المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، جواد علي (٤/٧٨)، المرتضى ص ٢٢.

لعبد المطلب ماثي بعير، فاستأذن له عليه، وقد أعظمه أبرهة ونزل له عن سريره فأجلسه معه، وسأله عن حاجته، فقال: حاجتي أنا يردّ علي الملك ماثي بعير أصابها لي. فلما قال له ذلك زهد فيه الملك وتفادته عينه، وقال: أتكلمني في ماثي بعير أصبتها لك، وتترك بيتا هو دينك ودين آبائك، قد جئت لهدمه، لا تكلمني فيه؟! قال عبدالمطلب: إني أنا رب الإبل، وإن للبيت رباً سيمنعه، قال: ما كان يمتنع مني، قال: أنت وذلك^(١). وقد كان ما قاله عبدالمطلب، فحمى رب البيت بيته، وجعل كيد أبرهة وجيشه في تضليل، قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ (٢) تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ (٤) فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ [الفيل: ٥٣].

وكان عبدالمطلب يأمر أولاده بترك الظلم والبغي، ويحثهم على مكارم الاخلاق وينهاهم عن ذنوبات الأمور^(٢)، ومات عبدالمطلب بعد أن جاوز الثمانين، وعمر الرسول ثمانين سنين ومعنى ذلك أنه توفي حوالي سنة ٥٧٨ للميلاد^(٣)، وذكر أنه لم تقم بمكة سوق أياماً كثيرة لوفاة عبدالمطلب^(٤).

١٠ أبو طالب والد علي بن أبي طالب عليه السلام:

أبو طالب لا مال له، وكان يحب ابن أخيه حباً شديداً، فإذا خرج خرج معه، فقد كان أبو طالب هو الذي يلي أمر رسول الله ﷺ بعد جدّه، فكان إليه ومعه^(٥)، وعندما أعلن رسول الله الدعوة إلى الله وصدع بها وقف أبو طالب بجانب رسول الله وصمم على مناصرته وعدم خذلانه، فاشتد ذلك على قريش غماً وحسداً ومكرًا، وإن المرء ليسمع عجباً ويقف مذهولاً أمام مروءة أبي طالب مع رسول الله، فقد ربط أبو طالب مصيره بمصير ابن أخيه محمد ﷺ، بل واستفاد من كونه زعيم بني هاشم أن ضم بني هاشم، وبني المطلب إليه في حلف واحد على الحياة والموت، دفاعاً لرسول الله ﷺ، مسلمهم ومشركهم على السواء^(٦)، وأجار ابن أخيه محمداً ﷺ.

(١) سيرة ابن هشام (٤٩/١)، المرتضى ص ٢٣.

(٢) بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب (١/٣٢٤).

(٣) المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام (٧٨/٤).

(٤) أنساب الأشراف للبلاذري (٧٨/١).

(٥) المرتضى ص ٢٤، السيرة النبوية لابن هشام (١/١٧٩).

(٦) فقه السيرة النبوية للغضبان ص ١٨٤.

إجارة مفتوحة لا تقبل التردد أو الإحجام، ولما رأى أبو طالب من قومه ما سره من جهدهم معه، وحديثهم عليه، جعل يمدحهم ويذكر قديمهم، وفضل رسول الله فيهم، ومكانه منهم ليشد لهم رأيهم وليحذبوا معه على أمره^(١) فقال:

إذا اجتمعت يوماً قريش لمقخر	فعبء مناف سرها وصميمها
وإن حصلت أشراف عبد منافها	ففي هاشم أشرافها وقديمها
وإن فخرت يوماً فإن محمداً	هو المصطفى من سرها وكريمها
تداعت قريش غثها وسمينها	علينا فلم تظفر وطاشت حلومها
وكنا قديماً لا نُقر ظلامه	إذا ما ثنوا صغر الحدود تُقيمها

ولما خشي أبو طالب دهاء العرب أن يركبوه مع قومه، قال قصيدته التي تعوذ فيها بحرمة مكة، وبمكانه منها، وتودد فيها أشراف قومه، وهو على ذلك يخبرهم في ذلك من شعره، أنه غير مسلم رسول الله ﷺ، ولا تاركة لشيء أبداً حتى يهلك دونه فقال:

ولما رأيت القوم لا ودّ فيهم	وقد قطعوا كل العرى والوسائل
وقد صارحونا بالعداوة والأذى	وقد طاعوا أمر العدو المزابل
وقد حالفوا قوماً علينا أظنة	بعضون غيظاً خلفنا بالأنامل
صبرت لهم نفسي بسمراء سمحة	وأبيض غضب من تراث المقاول
وأحضرت عند البيت رهطي وإخوتي	وأمسكت من أثوابه بالوصلائل

وتعوذ بالبيت ويكل المقدسات التي فيه، وأقسم بالبيت بأنه لن يسلم محمداً ولو سألت الدماء أنهاراً، واشتدت المعارك مع بطون قريش:

كذبتم وبيت الله بُزّي ^(٢) محمداً	ولما نطاعن دونه ونناضل
ونسلمه ^(٣) حتى نصرع حوله	ونلعل عن أبنائنا والحلائل ^(٤)

(١) السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث للصّلاحيّ (١/١٥٨).

(٢) بُزّي: أي نسلمه ونُغلب.

(٣) أي كذبتم أن نسلمه قبل أن نصرع حوله.

(٤) الحلائل: الزوجات.

وينهض قوم في الحديد إليكم نهوض الروايا تحت ذات الصلاصل^(١)

وامتصر أبو طالب في مناصرة ابن أخيه واستطاع أن يغزو المجتمع القرشي بقصائده الضخمة التي هزت كيانه هزاً، ولما تغلغل الإسلام في قلوب أبناء بعض القبائل، اجتمعت قريش فاتهم أن يكتبوا كتاباً يتعاقدون فيه على بني هاشم وبني المطلب، على ألا ينكحوا إليهم ولا ينكحهم، ولا يبيعوهم شيئاً ولا يبتاعوا منهم، وكتبوا صحيفة وعلقوها في جوف الكعبة، وتوثقوا على ذلك، وانحازت بنو هاشم وبني المطلب إلى أبي طالب فدخلوا معه في شعبه^(٢)، وذلك في مُحَرَّم سنة سبع من النبوة ومكث بنو هاشم على ذلك نحو ثلاث سنوات لا يصل إليهم شيء إلا سرا، ثم كان ما كان من أكل الأرضة للصحيفة، وإخبار النبي ﷺ أبا طالب بذلك، وتمزيق الصحيفة، وعلان ما فيها^(٣)، ومات أبو طالب في النصف من شوال في السنة العاشرة من النبوة، وهو ابن بضع وثمانين سنة ولم يُسلم أبو طالب^(٤)، وهو العام الذي ماتت فيه خديجة زوج النبي ﷺ، وتتابع على رسول الله ﷺ المصائب، وسمي هذا العام بعام الحزن^(٥).

٥- أم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام :

هي الصحابية الجليلة السيدة الفاضلة فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف بن قصي الهاشمية^(٦)، وهي أول هاشمية ولدت هاشمياً^(٧)، وقد حظيت برعاية النبي ﷺ حين كفله عمه أبو طالب بناء على وصية أبيه عبد المطلب، فكانت له أما بعد أمه، تقوم على شؤونها وترعى أمورها ما استطاعت إلى ذلك سبيلاً، وقد قضى الحبيب المصطفى قرابة عقدين من حياته في كنفها، وقد استجابت لدعوة الإسلام وأصبحت من السابقات الأوليات وصارت من صفوة النساء ممن أخذت المكانة العليا

(١) الصلاصل: المزايدات لها صلصلة بالماء..

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (١/ ٣٥٠، ٣٥١).

(٣) المصدر نفسه (١/ ٣٧٣ - ٣٧٧)، المرتضى ص ٢٦، وقد فصلت ذلك في كتابي السيرة النبوية.

(٤) بلوغ الأرب (١/ ٣٢٤).

(٥) السيرة لابن هشام (١/ ٤١٥، ٤١٦) المرتضى ص ٢٦.

(٦) نسب قريش ص ٤٠، فضائل الصحابة (٢/ ٦٨٥).

(٧) فضائل الصحابة (٢/ ٦٨٥).

في ساحة الفضيلة، وكانت عليها السلام مثلاً للرفقة والرحمة في معاملة الزهراء عليها السلام، إذ كانت تقوم بمساعدتها برأ بها وبوالدها عليها السلام، وروى عن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه قال: قلت لأمي: أفضى فاطمة بنت رسول الله سقاية الماء والذهب في الحاجة، وتكفيك هي الطحن والعجن^(١)، كما أن صلتها بالنبي عليه السلام أضافت إلى شخصيتها مكرمة حفظ الحديث وروايته، فقد روت عن النبي عليه السلام مجموعة من الأحاديث، وقد كانت لها مكانة كبرى عند رسول الله، ويخصها بالهدية، فقد أورد ابن حجر بالإصابة: أن علياً عليه السلام قال: أهدى إلى رسول الله عليه السلام حلة إستبرق فقال: «اجعلها خُمراً بين الفواطم»^(٢)، فشققها أربعة أخمرة، خماراً لفاطمة بنت رسول الله عليها السلام، وخماراً لفاطمة بنت أسد عليها السلام، وخماراً لفاطمة بنت حمزة عليها السلام، ولم يذكر الرابعة^(٣).

ولقد كان حظ السيدة فاطمة مباركاً في حياتها وعند وفاتها، وحظيت بالتكريم إذ توفيت في حياة الحبيب المصطفى عليه السلام^(٤)، وأما ما روي عن أنس في دفنها فخر وإهـ ضعيف شديد الضعف ولا يتقوى من طرده الأخرى التي جاءت لأنها كلها ضعيفة، فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: لما ماتت فاطمة بنت أسد أم علي عليه السلام دخل عليها رسول الله عليه السلام فجلس عند رأسها فقال: «رحمك الله يا أمي، كنت أمي بعد أمي، تجوعين وتشبعيني، وتعرين وتكسيني، وتمنعين نفسك طيباً وتطعمين، تريدين بذلك وجه الله والدار الآخرة»، ثم أمر أن تغسل ثلاثاً ثلاثاً، فلما بلغ الماء الذي فيه الكافور سكبـ رسول الله عليه السلام بيده، ثم خلع رسول الله عليه السلام قميصه فألبسها إياه وكفنها ببرد فوقه ثم دعا رسول الله عليه السلام أسامة بن زيد وأبـ أيوب الأنصاري وعمر بن الخطاب وغلماً أسود يحفرون فحفروا قبرها، فلما بلغوا اللحد حفـ رسول الله عليه السلام بيده وأخرج ترابه بيده، فلما فرغ دخل رسول الله عليه السلام فاضطجع فيه وقال: «الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت اغفر لأمي فاطمة بنت أسد ولقنها حبتها ووسع عليها مدخلها بحق نبيك

(١) مجمع الزوائد (٣٥٦/٩) رجال السند رجال الصحيح.

(٢) سنن ابن ماجه، ك اللباس رقم ٣٥٩٦.

(٣) الإصابة (٢٧/٨) رقم ١١٥٩٣.

(٤) أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، أحمد السيد ص ٢٤.

والأنبياء الذين من قبلي فإنك أرحم الراحمين». وكبر عليها أربعاً وأدخلها اللحد هو والعباس وأبو بكر عليه السلام (١).

وقد احتج من احتج (٢) بهذا الحديث على جواز التوسل بالنوات وقد قام الأستاذ أبو عبد الرحمن جيلان بن خضر العروسي في رسالته لمرحلة الماجستير بتتبع طرق الحديث وبين ضعفها وبطلانها (٣)، ووضح أن الحديث قد روي من خمسة طرق، ثلاثة موصولة، ومرسلان فلم تخل واحدة منها من عدة علل فهو شديد الضعف، ومع هذا لم يرد التوسل المزعوم إلا في طريقة واحدة وهي طريق أنس، فهذه الأحاديث يمكن أن يعمل بها الحديث لأن الكل ضعيف فيعمل بعضه البعض ولا يزيدها إلا وهناً وضعفاً، وأما من ناحية المتن فهو منقوض من عدة وجوه:

— إن في هذا الحديث مبالغة وإطراء ومتجاوزاً للمألوف في ذلك العهد النبوي.

— هذا الحديث يخالف هديه ومسته في غسل جنازة المرأة، وذلك في أمور منها.

— سبكه بيده الشريفة لم يرد إلا في هذه القصة، وأما الذي ورد في غسل بته زينب أنه أمرهن بالغسل، ولم يسكب بنفسه، فقد روى البخاري ومسلم عن محمد ابن سيرين عن أم عطية قالت: دخل علينا النبي صلى الله عليه وآله ونحن نغسل ابنته فقال: «اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيتم ذلك بماء وسدر، واجعلن في الآخرة كافوراً، فإذا فرغتن فأذنتي»، قالت: فلما فرغنا ألقى إلينا حقوه فقال: «أشعرنها إياه» ولم يزد على ذلك (٤).

— إن الحفر بيده وإخراجه التراب بيده والاضطجاع فيه كلها لم تعهد إلا في هذا الحديث الضعيف، مخالفاً هديه المشهور عنه وهو من المبالغة والإطراء.

— ثم لفظ الدعاء الذي بدأ بلفظة الغيبة ثم الخطاب بعيد عن الأسلوب المعهود في

(١) السلسلة الضعيفة للألباني (٣٢/١) رقم ٢٣.

(٢) السهمودي في وفاة الوفاء (١٣٧٣/٤)، الكوثري في محقق القول ص ٣٧٩ ، ٣٩١ والبطوي في السلفية مرحلة: ١٥٥ العلوي في مفاهيم ص ٦٥ ، نقلاً عن الدعاء ومترلته من العقيدة، جيلان بن خضر.

(٣) الدعاء ومترلته من العقيدة الإسلامية ص ٧٩٤ إلى ٧٩٨.

(٤) المصدر نفسه ص ٧٩٩.

الدعوات الماثورات «اللهم أنت...» ولم نر في غير هذا الدعاء «الله الذي...».

— وما يدل على ضعفه أن الراوي اعترف بأن النبي ﷺ لم يفعل هذه الأفعال إلا في هذه المرة، ولكنه أراد أن يبرر ذلك بما ذكره، وهيهات^(١).

٦- إخوة علي بن أبي طالب عليه السلام:

كان لأبي طالب أربعة أبناء، وهم: طالب، وهو الذي تكنى به، وعقيل، وجعفر، وعلي، ويتان هما أم هانئ، وجمانة، وكلهم من فاطمة بنت أسد، وكان بين كل واحد منهم وبين أخيه عشر سنوات، فطالب كان أكبر من عقيل بعشر سنوات، وكذلك الشأن مع جعفر وعلي، فكان جعفر أكبر من علي بعشر سنوات^(٢)، وهذه نبذة مختصرة عن إخوة علي عليه السلام.

(أ) طالب بن أبي طالب:

هلك طالب مشركاً بعد غزوة بدر، وقيل إنه ذهب فلم يرجع، ولم يُدرَ له موضع ولا خبر، وهو أحد الذين تاهوا في الأرض، وكان محباً لرسول الله ﷺ، وله فيه مدائح، وكان خرج إلى بدر كرهاً، وجرت بينه وبين قريش حين خرجوا إلى بدر محاوراة فقالوا: والله يا بني هاشم لقد عرفنا - وإن خرجتم معنا - أن هواكم مع محمد، فرجع طالب إلى مكة مع من رجع، وقال شعراً وقصيدة ثناء على النبي ﷺ ويكى فيها أصحاب قليب بدر^(٣).

(ب) عقيل بن أبي طالب:

فكان يكنى أبا يزيد، تأخر إسلامه إلى عام الفتح، وقيل أسلم بعد الحديبية، وهاجر في أول سنة ثمان، وكان أسر يوم بدر ففداه عمه العباس، وقع ذكره في الصحيح في مواضع، وشهد غزوة مؤتة، ولم يسمع له ذكر في الفتح وحين، كأنه كان مريضاً، أشار إلى ذلك ابن سعد لكن روى الزبير بن بكار بسنده إلى الحسن بن علي، أن عقيلاً كان ممن ثبت يوم حنين ومات في خلافة معاوية وفي تاريخ البخاري

(١) الدعاء ومنزلته من العقيدة الإسلامية ص ٧٩٤ إلى ٧٩٨.

(٢) البداية والنهاية (٧/٢٢٣)، المرتضى ص ٢٦.

(٣) الجوهرة في نسب النبي وأصحابه من المرتضى للندوي ص ٢٣.

الأصغر بسند صحيح أنه مات في أول خلافة يزيد قبل الهجرة^(١)، وعمره ست وتسعون سنة^(٢).

(ج) جعفر بن أبي طالب:

فهو أحد السابقين إلى الإسلام وكان يحب المساكين ويجلس إليهم ويخدمونه يحدثهم ويحدثونه، وهاجر إلى الحبشة، فأسلم النجاشي ومن تبعه على يديه ولقد تحدثت عنه في كتابي السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث - واستشهد بموته من أرض الشام مقبلاً غير مدير^(٣).

(د) أم هانئ، بنت أبي طالب:

ابنة عم النبي ﷺ فقيل اسمها فاختة، وقيل اسمها فاطمة وقيل هند، والأول أشهر وكانت زوج هيرة بن عمرو بن عائد المخزومي وكان له منها عمرو، وبه كان يكنى وفي فتح مكة أجارت أم هانئ رجلين من بني مخزوم، وقال لها رسول الله: «أجرنا من أجرت يا أم هانئ»، وروت أم هانئ عن النبي ﷺ في الكتب الستة وغيرها^(٤)، قال الترمذي وغيره: عاشت بعد علي عليه السلام^(٥).

(هـ) جمانة بنت أبي طالب:

هي أم عبدالله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبدالمطلب ذكرها ابن سعد في ترجمة أمها فاطمة بنت أسد وأفردها في باب بنات عم النبي ﷺ، وقال: ولدت لأبي سفيان ابن الحارث ابنه جعفر بن أبي سفيان، وأطعمها رسول الله من خير ثلاثين وسقاً^(٦).

٧- أزواجه وأولاده:

ولد له من فاطمة^(٧) بنت رسول الله ﷺ: الحسن والحسين (وسميتي الحديث

(١) الإصابة في تمييز الصحابة (٤٩٤/٢).

(٢) المرتضى للنفوي ص ٢٤.

(٣) المرتضى ص ٢٥.

(٤) المرتضى ص ٢٧.

(٥) الإصابة في تمييز الصحابة (٣١٧/٩، ٣١٨).

(٦) الإصابة (٢٥٩/٤، ٢٦٠)، المرتضى ص ٢٧.

(٧) هي أول زوجة تزوجها علي بن أبي طالب ولم يتزوج عليها حتى ماتت.

عنهم مفصلاً) .. وزينب الكبرى وأم كلثوم الكبرى، وولد له من خولة بنت جعفر ابن قيس بن سلمة محمد الأكبر (محمد ابن الحنفية)، وولد له من ليلى بنت مسعود ابن خالد من بني تميم: عبيد الله وأبي بكر، وولد له من أم البنين بنت حزام^(١) بن خالد بن جعفر بن ربيعة: العباس الأكبر، وعثمان، وجعفر الأكبر، وعبد الله، وولد له من أسماء بنت عميس الحثمية: يحيى وعون^(٢) وولد له من الصهباء^(٣): عمر الأكبر ورقية، وولد له من أمامة^(٤) بنت العاص بن الربيع: محمد الأوسط وولد له من أم سعيد بنت عروة بن مسعود الثقفي: أم الحسن، ورملة الكبرى، وولد له من أسماء أولاد: محمد الأصغر، وأم هانئ وميمونة، وزينب الصغرى، ورملة الصغرى، وأم كلثوم الصغرى، وفاطمة، وأمامة، وخديجة، وأم الكرام، وأم سلمة، وأم جعفر، وجمانة ونفيسة، وولد له من محياة بنت امرئ القيس، ابنة هلكت وهي جارية. قال ابن سعد: لم يصح لنا من ولد علي عليه السلام غير هؤلاء^(٥)، وجميع ولد علي بن أبي طالب عليه السلام لصلبه أربعة عشر ذكراً، وتسع عشرة امرأة، وقيل: سبع عشرة امرأة. وكان النسل من ولده خمسة، الحسن والحسين، ومحمد ابن الحنفية، والعباس بن الكلاية، وعمر ابن التغلبية^(٦)، وميائني الحديث عن السيدة فاطمة وذريتها، الحسن والحسين، وأم كلثوم في ثانيا هذا الكتاب بإذن الله تعالى.

أصفاته الخلقية.

يقول ابن عبد البر رحمه الله: وأحسن ما رأيت في صفة علي عليه السلام أنه كان ربيعة من الرجال إلى القصر ما هو، أدعج العينين، حسن الوجه، كأنه القمر ليلة البدر حسناً، ضخام البطن، عريض المنكبين، شثن الكفَّين (عتلاً)^(٧) أغيد، كان عنقه إريق

(١) البلية والنهاية (٧/ ٣٣٢).

(٢) للصدر نفسه (٧/ ٣٣٢).

(٣) وهي أم حبيب بنت ربيعة بن بجير، من سبي عين التمر في عهد الصديق.

(٤) وأما زينب بنت رسول الله ﷺ.

(٥) الطبقات الكبرى (٣/ ٢٠).

(٦) الطبقات (٣/ ١٩، ٢٠)، البلية والنهاية (٧/ ٣٣١ - ٣٣٢) منهج علي بن أبي طالب في

الدمرة إلى الله سليمان العيد ص ٢٩، ٣٠، ٣١..

(٧) العتد: الشديد الثام الخلق.

فضة، أصلع ليس في رأسه شعر إلا من خلفه، كبير اللحية، لمتكبه مشاش كمشاش السبع الضاري، لا يتبين عضده من ساعده، قد أدمجت دمجا، إذا مشى تكفأ، وإذا مسك بلفراع رجل أمسك بنفسه فلم يستطيع أن يتنفس، وهو إلى السمن ما هو، شديد الساعد واليد، وإذا مشى للحرب هروك، ثبت الجنان، قوي شجاع^(١).

المبحث الثاني: إسلامه وأهم أعماله في مكة قبل الهجرة: أولاً: إسلامه.

كان من نعمة الله عز وجل على علي بن أبي طالب وما وضع الله له وأراد به من الخير أن قريشاً أصابتهم أزمة شديدة، وكان أبو طالب ذا عيال كثير، فقال رسول الله ﷺ للعباس عمه - وكان من أيسر بني هاشم - يا عباس، إن أخاك أبا طالب كثير العيال، وقد ترى ما أصاب الناس من هذه الأمة، فانطلق بنا فلنخفف عنه من عياله أخذ من بيته واحداً وتأخذ واحداً، فنكفيهما عنه فقال العباس: نعم.. فانطلق حتى أتيا أبا طالب، فقالا له: إنا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هو فيه، فقال لهما: إن تركتما لي عقيلاً فاصنعا ما شئتما، فأخذ رسول الله ﷺ علياً فضمه إليه، وأخذ العباس جعفرًا عليه السلام فضمه إليه، فلم يزل علي بن أبي طالب عليه السلام مع رسول الله ﷺ حتى بعثه الله نبياً، فاتبعه علي، فأقربه وصدقّه، ولم يزل جعفر عند العباس حتى أسلم واستغنى عنه^(٢).

ونلاحظ أن رسول الله ﷺ أراد أن يرد الجميل والمعروف لعمه أبي طالب الذي كفله بعد وفاة جده عبدالمطلب، فكان هذا من أكبر نعم الله عز وجل على علي عليه السلام، إذ رياه وأدبه الذي أدبه الله عز وجل وحفظه وعصمه ورعاه والذي كان خلقه القرآن، فانعكس هذا الخلق القرآني على علي عليه السلام، وكفى بتربية النبي ﷺ تربية لعلي عليه السلام، فقد نشأ في بيت الإسلام وتعرف إلى أسرارها في مرحلة مبكرة من حياته، وذلك قبل أن تتخطى الدعوة حدود البيت وتنطلق إلى البحث عن أنصار يشدون أزرها وينطلقون بها في دنيا الناس، ويخرجونهم من الظلمات إلى النور،

(١) الاستيعاب في معرفة الأصحاب (١١٢٣/٣).

(٢) السيرة النبوية (٢٤٦/١) لابن هشام.

ولقد اختلف العلماء فيمن آمن بعد السيدة خديجة بنت خويلد أم المؤمنين، هل هو أبو بكر الصديق، أو علي عليه السلام، والذي أميل إليه من بين أقوال العلماء، أن أول من أسلم من الرجال الأحرار أبو بكر، ومن الصبيان علي، ومن النساء خديجة، وهي أول من آمن على الإطلاق، ومن الموالى زيد بن حارثة رضوان الله عليهم ^(١). وبهذا يكون أمير المؤمنين أول الصغار إسلاماً.

ثانياً: كيف أسلم علي؟

روى ابن إسحاق أن علي بن أبي طالب عليه السلام جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعد إسلام خديجة عليها السلام، فوجدهما يصليان، فقال علي: ما هذا يا محمد؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «دين الله الذي اصطفاه لنفسه، وبعث به رسله، فادعوك إلى الله وحده وإلى عبادته، وكفر باللات والعزى»، فقال له علي: هذا أمر لم أسمع به قبل اليوم، فلست بقاض أمراً حتى أحدث أبا طالب فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفشي عليه سره، قبل أن يستعلن أمره، فقال له: «يا علي، إذا لم تسلم فاكم»، فمكث علي تلك الليلة. ثم إن الله أوقع في قلب علي الإسلام، فأصبح غادياً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى جاءه فقال: ما عرضت علي يا محمد؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وتكفر باللات والعزى، وتبرأ من الأنداد»، ففعل علي وأسلم، ومكث علي يأتبه على خوف من أبي طالب، وكنتم علي إسلامه ولم يظهر به ^(٢).

ثالثاً: بين علي عليه السلام وأبي طالب:

قال ابن إسحاق: وذكر بعض أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا حضرت الصلاة خرج إلى شعاب مكة، وخرج معه علي بن أبي طالب مستخفياً من أبيه أبي طالب، ومن جميع أعمامه وسائر قومه، يصليان الصلوات فيها، فإذا أمسيا رجعا، فمكثا كذلك ما شاء الله أن يمكثا، ثم إن أبا طالب عثر عليهما يوماً وهما يصليان، فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: يا ابن أخي، ما هذا الدين الذي أراك تدين به، قال: «أي عم، هذا دين الله ودين ملائكته ودين رسله ودين أئينا إبراهيم»، أو كما قال صلى الله عليه وسلم:

(١) البداية والنهاية (٢٦/٣ - ٢٨)، الأوتل من الصحابة وذوو الفضل منهم والنجابة، رضوان جامع ص ٢٣.

(٢) البداية والنهاية (٤/٣).

بعثني رسولا إلى العباد وأنت - أي عم - أحق من بذلت له النصيحة، ودعوته إلى الهدى، وأحق من أجابني إليه وأعانتني عليه. أو كما قال. فقال أبو طالب: أي ابن أخي، إنني لا أستطيع أن أفارق دين آبائي وما كانوا عليه، ولكن والله لا يخلص إليك^(١) بشيء تكرهه ما بقيت ذكروا أنه قال لعلي: أي بني، ما هذا الدين الذي أنت عليه؟ فقال: يا أبت أمنت بالله وبرسول الله وصدَّقته بما جاء به، وصليت معه لله واتبعته، فزعموا أنه قال له: أما إنه لم يدعك إلا إلى خير فالزمه^(٢).

رابعاً: هل كسر علي عليه السلام الأصنام مع رسول الله في مكة؟

عن علي عليه السلام، قال: انطلقت أنا والنبي ﷺ حتى أتينا الكعبة، فقال لي رسول الله ﷺ: «اجلس» وصعد على منكبي، فذهبت لأنهض به، فرأى مني ضعفاً، فتزل، وجلس لي نبي الله ﷺ وقال: «اصعد على منكبي». قال: فصعدت على منكبيه، قال: فنهض بي، قال: فإنه يخيل إليّ أنني لو شئت لنتل أفق السماء، حتى صعدت على البيت، وعليه تمثال صُفر أو نحاس، فجعلت أراوله عن يمينه وعن شماله، وبين يديه ومن خلفه، حتى إذا استمكنت منه قال لي رسول الله ﷺ: «اقذف به» فقفزت به فانكسر كما تنكسر القوارير، ثم نزلت، فانطلقت أنا ورسول الله ﷺ نستبق حتى توأرنا بالبيوت، خشية أن يلقانا أحد من الناس^(٣)، وهذا الحديث إسناده ضعيف، وبالتالي لا يمكن أن يبنى عليه حكم كما زعم بعض الناس، ويبقى الأصل الثابت في الفترة المكية، في منع النبي ﷺ للصحابة لاستخدام القوة مع الخصوم أو الاعتداء على أصنامهم وأوثانهم بالقوة، وقد قام رسول الله ﷺ بتطهير مكة في عام الفتح من الأوثان وأرسل السرايا بعد ذلك الفتح العظيم لهدم ولتطهير الجزيرة العربية، من مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على إزالتها وإبطالها.

(٢) لا يخلص إليك: لا يصل إليك.

(١) السيرة النبوية لابن هشام (٢٤٦/١) المرتضي ص ٣٥.

(٢) مسند أحمد، الموسوعة الحديثية رقم ٦٤٤ إسناده ضعيف، وصحح الحاكم إسناده واستدرك عليه الذهبي فقال إسناده ضعيف ومته تكسر، وقد قام أحمد ميرين البلوشي في رسالته التي حقق فيها خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، بالحكم على رجال السند وحكم عليه بالضعف، خصائص علي بن أبي طالب ص ١٣٥، ١٣٦. وقد صحح الحديث أحمد شاكر (٥٨/٢).

خامساً: هل دفن علي رضي الله عنه أبا طالب بإرشاد رسول الله ﷺ؟

عن علي رضي الله عنه: أنه أتى النبي ﷺ فقال: إن أبا طالب مات. فقال له النبي ﷺ: «أذهب فواره»، فقال: إنه مات مشركاً. فقال: «أذهب فواره». قال فلما واريته رجعت إلى النبي ﷺ، فقال لي: «اغسل»^(١). وجاء في رواية: «أذهب فاغتسل ثم لا تحدث شيئاً حتى تأتيني». قال: فاغتسلت ثم أتيت قال: فدعا لي بدعوات ما يسرني أن لي بها حمر النعم وسودها. قال الراوي عبدالرحمن السلمي: وكان علي رضي الله عنه إذا غسل ميتاً اغتسل^(٢).

سادساً: الحسب الأمي عند علي رضي الله عنه ودوره في إيصال أبي ذر رضي الله عنه لرسول الله ﷺ،

إن من معالم المرحلة المكية، الكتمان والسرية، حتى عن أقرب الناس، وكانت الأوامر النبوية على وجوب المحافظة على السرية واضحة وصارمة، وقد قام علي رضي الله عنه بدور عظيم في أخذ أبي ذر إلى مقر رسول الله ﷺ فقد كان رضي الله عنه منكراً لحال الجاهلية، ويأبى عبادة الأصنام، وينكر على من يشرك بالله، وكان يصلي لله قبل إسلامه، بثلاث سنوات، دون أن يخص قبلة بعينها بالتوجه، ويظهر أنه كان على نهج الاحناف، ولما سمع بالنبي ﷺ قدم إلى مكة، وكره أن يسأل عنه، حتى أدركه الليل، فاضطجع فرآه علي رضي الله عنه، فعرف أنه غريب، فاستضافه ولم يسأله عن شيء، ثم غادر صباحاً إلى المسجد الحرام، فمكث حتى أمسى فرآه علي رضي الله عنه فاستضافه الليلة الثانية، وحدث مثل ذلك الليلة الثالثة، ثم سأله عن سبب قدومه، فلما استوثق منه أبو ذر أخبره بأنه يريد مقابلة الرسول ﷺ، فقال له علي: فإنه حق، وهو رسول الله، فإذا أصبحت فاتبعني، فإني إن رأيت شيئاً أخاف عليك قمت كائني أريق الماء، فإن مضيت فاتبعني، فتبعه وقابل الرسول ﷺ، واستمع إلى قوله، فأسلم، فقال له النبي ﷺ: «ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتوك أمري». فقال: والذي نفسي بيده

(١) مستد أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٧٥٩ إسناده ضعيف وفي الموسوعة تفصيل مفيد في الحكم على رجال السند.

(٢) الصحيح للسند في فضائل الصحابة ص ١١٨، وقال مصطفى العلوي حسن بمجموع طرقه وجاء بشواهد للحديث.

لأصرخن بين ظهرانيهم، فخرج حتى أتى المسجد، فنادى بأعلى صوته، أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وثار القوم حتى أضجعوه فأتى العباس بن عبد المطلب، فحذرهم من انتقام غفار والتعرض لتجارتهم، التي تمر بديارهم إلى الشام، فأنقذه منهم^(١)، وكان أبو ذر قبل مجيئه قد أرسل أخاه، ليعلم له علم النبي ﷺ، ويسمع من قوله ثم يأتيه، فانطلق الأخ حتى قدمه، وسمع من قوله، ثم رجع إلى أبي ذر، فقال له: رأيته يأمر بمكارم الأخلاق، وكلاماً ما هو بالشعر. فقال: ما شفيتني^(٢)، مما أردت، وعزم على الذهاب بنفسه لرسول الله ﷺ، فقال أخوه له: وكن على حذر من أهل مكة فإنهم قد شنفوا له وتجهموا^(٣).

ومن الدروس والعبر والفضائل من هذه الحادثة:

١- التأني والترث في الحصول على المعلومة، حيث أبو ذر عليه السلام لما يعرفه من كراهية قريش لكل من يخاطب الرسول ﷺ، وهذا التأني تصرف أممي، تقتضيه حساسية الموقف، فلو سأل عنه لعلمت به قريش وبالتالي قد يتعرض للأذى والطرده ويخسر الوصول إلى هدفه الذي من أجله ترك مضارب قومه وتحمل في سبيله مصاعب ومشاق السفر.

٢- الاحتياط والحذر قبل النطق بالمعلومة: حين سأل علي عليه السلام أبا ذر عليه السلام عن أمره وسبب مجيئه إلى مكة، لم يخبره بالرغم من أنه استضافة ثلاثة أيام إمعاناً في الحذر، فاشتراط عليه قبل أن يخبره أن يكتفم عنه، وفي الوقت ذاته أن يرشده، فهذا غاية في الاحتياط وتم ما أراه.

٣- التغطية الأمنية للتحرك: الاتفاق بين علي وأبي ذر عليه السلام على إشارة، أو حركة معينة، كأنه يصلح نعله، أو كأنه يريق الماء، وذلك عندما يرى علي عليه السلام من يترصدهما أو يراقبهما، فهذه تغطية أمنية لتحركهم تجاه المقر (دار الأرقم)، هذا إلى جانب أن أبا ذر كان يسير على مسافة من علي فيبعد هذا الموقف احتياطاً، وتحسباً لكل طارئ، قد يحدث أثناء الحركة.

(١) صحيح البخاري (فتح الباري) (١٧٣/٧).

(٢) ما شفيتني مما أردت: ما بلغتني غرضي وأزلت عني همي.

(٣) مسلم (١٩٢٣/٤) رقمه ٢٤٧٣، صحيح السيرة النبوية لإبراهيم العلي ص ٨٣، السيرة النبوية الصحيحة للعربي (١/١٤٥) شنفوا: أي أبغضوه.

٤- هذه الإشارات الأمنية العابرة تدل على تفوق الصحابة (رضي الله عنهم) في الجوانب الأمنية، وعلى مدى توافر الحس الأمني لديهم، وتغلغلهم في نفوسهم، حتى أصبح سمة مميزة لكل تصرف من تصرفاتهم الخاصة والعامة، فأتت تمركاتهم منظمة ومدروسة، فما أحوجنا لمثل هذا الحس الذي كان عند الصحابة، بعد أن أصبح للأمن في عصرنا أهمية بالغة في زوال واستمرار الدول والحضارات، وضعف وقوة الأمم والشعوب، والجماعات والمؤسسات والمنظمات، وأصبحت له مدارسه الخاصة وتقنياته المتقدمة، وأساليبه ووسائله المتطورة، وأجهزته المستقلة، وميزانياته ذات الأرقام الكبيرة، وأضحت المعلومات عامة، والمعلومات الأمنية تباع بأعلى الأثمان، ويضحي في سبيل الحصول عليها بالنفس إذا لزم الأمر، وما دام الأمر كذلك فعلى المسلمين الاهتمام بالناحية الأمنية حتى لا تصبح قضايانا مستباحة للأعداء، وأسرارنا في متناول أيديهم^(١).

سابقاً: علي (رضي الله عنه) مع رسول الله في طوافه على القبائل وعرضه لل دعوة عليها وحضوره المفاوضات مع بني شيبان،

عن أبان بن تغلب عن عكرمة عن ابن عباس حدثني علي بن أبي طالب قال: لما أمر الله رسوله أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنا معه وأبوبكر إلى منى حتى دفعنا إلى مجلس من مجالس العرب، فتقدم أبوبكر (رضي الله عنه) فسلم، وكان أبوبكر مقدما في كل خير، وكان رجلاً نساباً... إلى أن قال: ثم دفعنا إلى مجلس آخر، عليه السكينة والوقار، فتقدم أبوبكر فسلم فقال: من القوم؟ قالوا: شيبان بن ثعلبة، فالتفت أبوبكر إلى رسول الله (ﷺ)، وقال: بأبي وأمي، هؤلاء غدرُ الناس، وفيهم مفروق قد غلبهم لساناً وجمالاً، وكانت له غديرتان تسقطان على تربيته، وكان أدنى القوم مجلساً من أبي بكر، فقال أبوبكر: كيف العدد فيكم؟ فقال مفروق: إنا لتزيد على الألف ولن تُغلب ألف من قلة، فقال أبوبكر: وكيف المنعة فيكم؟ فقال مفروق: إنا لأشد ما نكون غضباً حين تلقى، وأشد ما نكون لقاء حين نغضب، وإنا لنؤثر الجياد على الأولاد والسلاح على اللقاح، والنصر من عند الله، يدليتنا مرة،

(١) دروس في الكتمان، محمود شيت خطاب ص ٩، السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث للصلاحي (١/ ١٧١).

ويديل علينا مرة أخرى، لعلك أخو قريش؟ فقال أبوبكر: إن كان بلغكم أنه رسول الله فيها هو ذا. فقال مفروق لإلام تدعوننا يا أخا قريش. فقال رسول الله ﷺ: «أدعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأني عبد الله ورسوله، وإلى أن تؤووني وتنصروني، فإن قريشاً قد تظاهرت على الله، وكذبت رسوله، واستغنت بالباطل عن الحق، والله هو الغني الحميد»، فقال مفروق: وإلام تدعو أيضاً يا أخا قريش؟ فوالله ما سمعت كلاماً أحسن من هذا، فتلا رسول الله ﷺ: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥١].

فقال مفروق: دعوت والله إلى مكارم الأخلاق، ومحاسن الأعمال ولقد أفك قوم كذبوك، وظاهروا عليك، ثم رد الأمر إلى هانيء بن قبيصة فقال: وهذا هانيء شيخنا، وصاحب ديننا، فقال هانيء: قد سمعت مقاتلك يا أخا قريش، وإني أرى تركنا ديننا، واتباعنا دينك لمجلس جلست إلينا، لا أول له، ولا آخر للذ في الرأي، وقلة نظر في العاقبة. إن الزلة مع العجلة، وإنا نكره أن نعقد على من وادنا عقداً، ولكن نرجع وترجع، وننظر، ثم كأنه أحب أن يشركه المثني بن حارثة، فقال: وهذا المثني شيخنا وصاحب حربنا، فقال المثني - وأسلم بعد ذلك - : قد سمعت مقاتلك يا أخا قريش، والجواب فيه جواب هانيء بن قبيصة في تركنا ديننا ومتابعتنا دينك، وإنا إنما نزلنا بين صريين، أحدهما اليمامة، والآخر السَّامَة، فقال له رسول الله ﷺ: «ما هذان الصريان»، قال: أنهار كسرى، ومياه العرب، فأما ما كان - من أنهار كسرى فذنب صاحبه غير مغفور - وعذره غير مقبول، وإنا إنما نزلنا على عهد أخذه علينا كسرى ألا نحدث حدثاً، ولا نؤوى محدثاً، وإني أرى هذا الأمر الذي تدعوننا إليه يا أخا قريش مما تكرهه الملوك، فإن أحببت أن تؤويك وتنصرك مما يلي مياه العرب، فعلنا، فقال رسول الله ﷺ: «ما أسأتم في الرد، إذ أفصحتم بالصدق، وإن دين الله عز وجل لن ينصره إلا من حاطه من جميع جوانبه، أرايتم إن تلبسوا إلا قليلاً، حتى يورثكم الله تعالى أرضهم وديارهم، ويفرشكم نساءهم،

أتسبحون الله وتعلمونه»، فقال النعمان بن شريك: اللهم فلك ذلك^(١).

وهذا الحدث فيه دروس وعبر وفوائد تعلمها علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

١- تعلم علي رضي الله عنه، أن النبي ﷺ رفض أن يعطي القوى المستعدة لتقديم نصرتها، أية ضمانات بأن يكون لأشخاصهم شيء من الحكم والسلطان على سبيل الثمن، أو المكافأة لما يقدمونه من نصرة وتأييد للدعوة الإسلامية، وذلك لأن الدعوة الإسلامية إنما هي دعوة إلى الله، فالشرط الأساسي فيمن يؤمن بها ويستعد لنصرتها أن يكون الإخلاص لله، وتشدان رضاه هما الغاية التي يسعى إليها من النصرة والتضحية وليس طمعاً في نفوذ أو رغبة في سلطان، وذلك لأن الغاية التي يضعها الإنسان للشيء هي التي تكيف نشاط الإنسان في السعي إليه، فلا بد إذن، من أن تتجرد الغاية المستهدفة من وراء نصرة الدعوة، عن أي مصلحة مادية لضمان دوام التأييد لها، وضمان المحافظة عليها من أي انحراف، وضمان أقصى ما يمكن من بذل الدعم لها، وتقديم التضحيات في سبيلها^(٢)، فيجب على كل من يريد أن يلتزم بالجماعة التي تدعو إلى الله ألا يشترط عليها منصباً، أو عرضاً من أعراس الدنيا، لأن هذه الدعوة لله، والأمر لله يضعه حيث يشاء والداخل في أمر الدعوة إنما يريد ابتلاء وجه الله، والعمل من أجل رفع رايته، أما إذا كان المنصب هو همه الشاغل فهذه علامة خطيرة تنبئ عن دخن في نية صاحبها^(٣)، لذا قال يحيى بن معاذ الرازي: لا يفلح من شملت منه رائحة الرياسة^(٤).

٢- وتعلم علي رضي الله عنه من رسول الله أن صفة النصرة التي كان يطلبها رسول الله لدعوته من زعماء القبائل بأن تكون غير مرتبطة بمعاهدات دولية، تتناقض مع الدعوة، ولا يستطيعون التحرر منها، وذلك لأن احتضانتهم للدعوة والحالة هذه يُعرضها لخطر القضاء عليها، من قبل الدول التي بينهم وبينها تلك المعاهدات والتي تجدد في الدعوة الإسلامية خطراً عليها، وتهديدك لمصلحتها^(٥)، إن الحماية المشروطة أو

(١) البداية والنهاية (٣/١٤٢، ١٤٣، ١٤٥)، البيهقي في دلائل النبوة إسناده حسن ونقل عنه ابن كثير.

(٢) الجهاد والقتال في السياسة الشرعية (١/٤٢١).

(٣) وثقات تربوية من السيرة النبوية، عبد الحميد البلالي ص ٧٢.

(٤) صفة الصفوة (٤/٩٤).

(٥) الجهاد والقتال في السياسة الشرعية (١/٤٢١).

الجزئية لا تحقق الهدف المقصود، فلن يخوض بنو شيان حرباً ضد كسرى، لو أراد القبض على رسول الله ﷺ وتسليمه، ولن يخوضوا حرباً ضد كسرى لو أراد مهاجمة رسول الله ﷺ واتباعه، وبذلك فُشلت المباحثات^(١).

٣- إن دين الله لن ينصره إلا من حاطه من جميع جوانبه، كان هذا الرد من النبي ﷺ على المتى بن حارثة، حين عرض على النبي ﷺ حمايته على مياه العرب، دون مياه الفرس، فمن يسبر أغوار السياسة البعيدة، ير بعد النظر الإسلامي النبوي الذي لا يمامى^(٢).

٤ - لمس علي عليه السلام أثر الإسلام على المتى وقومه بعد أن أسلموا، وكيف تحملت قبيلة بني شيان عبء مواجهة الفرس، وكان المتى بن حارثة فيما بعد - من قاده فتح العراق في عهد الصديق رضي الله عنه، فقد أكسبهم الإيمان بهذا الدين جرأة على قتال الفرس هذه بعض المفاهيم والدروس والعبر التي استفادها علي عليه السلام من رسول الله عند مفاوضاته لزعماء بني شيان.

ثامناً، تقديمه نفسه فداءً للنبي ﷺ،

عندما اجتمعت قبيلة قريش في دار الندوة، وأجمعوا على قتل النبي ﷺ والتخلص منه، أعلم الله نبيه ﷺ بذلك، وكان النبي ﷺ أحكم خلق الله، فأراد أن يبقى من أراد قتله ينظر إلى فراشه يتظرونه يخرج عليهم، فأمر علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن ينام في فراشه تلك الليلة، ومن يجرؤ على البقاء في فراش رسول الله ﷺ والأعداء قد أحاطوا بالبيت يترصدون به ليقتلوه؟ من يفعل هذا ويستطيع البقاء في هذا البيت وهو يعلم أن الأعداء لا يفرقون بينه وبين رسول الله ﷺ في مضجعه؟ إنه لا يفعل ذلك إلا أبطال الرجال وشجعانهم بفضل الله^(٣) - تعالى - قد أمره النبي ﷺ أن يقيم بمكة أياماً حتى يؤدي أمانة الودائع والوصايا التي كانت عنده إلى أصحابها من أعدائه كاملة غير منقوصة، وهذا من أعظم العدل، وأداء الأمانة^(٤)،

(١) التحالف السياسي في الإسلام، منير الغضبان ص ٥٣.

(٢) المصدر نفسه ص ٦٤.

(٣) الحكمة في الدعوة إلى الله للخطاطي ص ٢٣٥.

(٤) الطبقات الكبرى (٢٢/٣)، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٦٦.

وقد جاء في رواية: أن رسول الله قال له: «نم على فراشي، وتَسَحَّ بيردي هذا الخضرى، فثم فيه، فإنه لن يخلص إليك شيء تكرهه منهم»^(١)، وقال ابن حجر، وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال: فرقد علي على فراش رسول الله يؤاري عنه، وبات قريش تختلف، وتآمر، أيهم يهجم على صاحب الفراش فيوثقه، حتى أصبحوا فإذا هم بعلي، فسألوه، فقال: لا علم لي، فعلموا أنه قد فر^(٢)، وعن ابن عباس: إن علياً قد شرى نفسه تلك الليلة حين: لبس ثوب النبي، ثم نام مكانه^(٣)، وفي علي وإخوانه من الصحابة المجاهدين الذين يبتغون الله والدار الآخرة نزل قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [البقرة: ٢٠٧].

وفي هذا الموقف دروس وعبر ونواهد منها:

١- إن خطلة الهجرة، كما رسمها رسول الله ﷺ كانت تتطلب أن يأخذ مكانه في البيت رجل تشغل حركته داخل الدار أنظار المحاصرين لها من مشركي قريش وتخدعهم بعض الوقت عن مخرج رسول الله عليه السلام، حتى يكون وصاحبه أبويكر قد جاوزوا منطقة الخطر^(٤).

٢- في تلبية علي عليه السلام لأمر النبي ﷺ مثال للجندي الصادق، المخلص لدعوة الإسلام، حيث فدى قاتله بحياته، ففي سلامة القائد سلامة للدعوة وفي هلاكه خذلانها، ووهنتها، فما فعله علي عليه السلام ليلة الهجرة من بياته على فراش الرسول ﷺ يعتبر تضحية غالية، إذ كان من المحتمل أن تهوى سيوف فتيان قريش على رأس علي عليه السلام، ولكن علياً لم يبال بذلك، فحسبه أن يسلم رسول الله نبي الأمة، وقائد الدعوة^(٥).

٣- في إبداع المشركين ودائعهم عند رسول الله ﷺ مع محاربتهم له، وتصميمهم

(١) السيرة لابن هشام (٩١/٢)، فتح الباري (٢٣٦/٧).

(٢) فتح الباري (٢٣٦/٧).

(٣) فضائل الصحابة رقم ١١٦٨ إسناده حسن.

(٤) خلفاء الرسول ٣٩٦، العشرة المبشرون بالجنة محمد صالح.

(٥) السيرة النبوية للسباعي ص ٣٤٥.

على قتله، دليل باهر على تناقضهم العجيب الذي كانوا واقعين فيه، ففي الوقت الذي كانوا يكذبونه، ويزعمون أنه ساحر، أو مجنون، أو كذاب، لم يكونوا يجدون فيمن حولهم من هو خير منه أمانة وصدقاً، فكانوا لا يضعون حوائجهم، ولا أموالهم التي يخافون عليها إلا عنده، وهذا يدل على أن كفرانهم لم يكن بسبب الشك لديهم في صدقه، وإنما بسبب تكبرهم واستعلائهم على الحق، الذي جاء به، وخوفاً على زعامتهم وطمعانيهم^(١)، وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيِّنَاتٍ اللَّهُ يَجْعَلُوهُمْ﴾ [الأنعام: ٢٣].

٤- وفي أمر الرسول ﷺ بتأدية هذه الأمانات لأصحابها في مكة، على الرغم من هذه الظروف الشديدة التي كان من المفروض أن يكتنفها الاضطراب، بحيث لا يتجه التفكير إلا إلى إنجاح خطة هجرته فقط، على الرغم من ذلك فإن الرسول ﷺ ما كان لينسى أو يتشغل عن رد الأمانات إلى أهلها، حتى ولو كان في أصعب الظروف التي تسي الإنسان نفسه فضلاً عن غيره^(٢)، فقد أبى أن يخون من أتمنه ولو كان عدواً يحرص عليه، ويؤذيه لأن خيانة الأمانة من صفات المنافقين، ويترزه عنها المؤمنون^(٣).

٥- هذا الحدث العظيم فيه دلالة قاطعة على شجاعة علي عليه السلام، فإنه يعلم وهو يقوم بتنفيذ ما أمر به أنه معرض لخطر عظيم فقد يقتحمون عليه داره ويقتلونه دون أن يشتبوا من هويته، وقد يباغتونوه وهو خارج في الصباح من غير أن يتبينوا من هو والقوم يترصدون به طول الليل يترقبون هذه اللحظة وقد بلغ منهم الجهد كل مبلغ فأصبحوا غير قادرين على التأكد من شخصية الخارج من الدار أم هو محمد ﷺ أم هو رجل آخر، لابد أن ذلك كله قد دار في عقل علي ولكنه بادر وسعد بالتنفيذ فهو أولاً: يحب الله ورسوله حباً ملك عليه قلبه جعل سلامة رسول الله ﷺ هدفه الأسمى ولو كلفه ذلك التضحية بحياته. ثانياً: هي عملية لابد منها لكي يخرج الرسول سالماً من تدبير الأعداء حتى يتمكن من نشر الإسلام في كل مكان فالأمر إذن يتعلق بمصلحة

(١) فقه السيرة للبوطي ص ١٥٣.

(٢) الهجرة في القرآن الكريم ص ٣٦٤.

(٣) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين ص ٤٢٣.

الإسلام أولاً وثانيًا، وقد نام علي عليه السلام في فراش رسول الله ﷺ مع كل هذه التوقعات وهذا دليل على عمق إيمانه بقضاء الله وقدره فهو بحق مؤمن بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ٥١]. وإنا لنلمح في اختيار - رسول الله ﷺ لعلي - ليقوم بهذا الدور الخطير - ثقة تامة لا تعدلها ثقة، واطمئنانًا إلى قدرات خاصة امتاز بها علي قد لا تتوفر في غيره، فإنه لم يتردد حين دعاه الرسول لينام على فراشه، وهو يعلم أنه ليس وراء ذلك إلا الموت الذي أعد له المشركون أشجع ثياف قريش ولم يسمح لنفسه أن يفكر في العاقبة لأنه يعلم أنه حين يكون فداء لرسول الله ينال بذلك شرقًا لا يناله بغير هذا الطريق^(١).

تاسعًا: هجرته.

لما أصبح قام علي عليه السلام عن فراشه، فعرفه القوم وتأكدوا من نجاة رسول الله ﷺ فقالوا لعلي: أين صاحبك؟ قال: لا أدري أوريقًا كنت عليه، أمرتوه بالخروج فخرج. وضاق القوم بتلك الإجابة الجريئة وغازطهم خروج رسول الله من بين أظهرهم، وقد عموا عنه فلم يروه، فانتشروا عليا وضربوه، وأخذوه إلى المسجد فحبسوه هناك ساعة، ثم تركوه^(٢)، وتحمل علي ما نزل به في سبيل الله وكان فرحه بنجاة رسول الله أعظم عنده من كل أذى نزل به ولم يضعف ولم يخبر عن مكان رسول الله ﷺ، وانطلق علي في مكة يجوب شوارعها باحثًا عن أصحاب الودائع التي خلفه رسول الله من أجلها وردعا إلى أصحابها وظل يرد هذه الأمانات حتى برئت فيها ذمة رسول الله ﷺ وهناك تاهب للخروج ليلحق برسول الله بعد ثلاث ليال قضاها في مكة^(٣).

وكان علي في أثناء هجرته يكمن بالنهار فإذا جن عليه الليل سار حتى قدم المدينة، وقد تظطرت قدماه^(٤)، وهكذا يكون علي عليه السلام، قد لاقى في هجرته من الشدة، فلم تكن له راحة يمتطيها ولم يستطع السير في النهار لشدة حرارة الشمس

(١) جولة تاريخية في عصر الخلفاء ص ٤٢٦.

(٢) تاريخ الطبري (٢/ ٣٧٤).

(٣) المصدر نفسه (٢/ ٣٨٢)، البداية والنهاية (٧/ ٣٣٥)، جولة تاريخية ص ٤٢٤.

(٤) الكامل (٢/ ١٠٦).

وفي مشي الليل مافيه من الظلمة المفجعة والوحدة المفزعة ولو أضفنا إلى ذلك أنه عليه السلام قد قطع الطريق على قدميه دون أن يكون معه رفيق يؤنس له لعلنا مقدار ما تحمله من قسوة الطريق ووعثاء السفر وآلام الوحدة، وقد سهل عليه تلك العقبات والمصاعب شعوره بأنه يعمل ابتغاء مرضاة الله عز وجل وأنه في نهاية المطاف سيلحق برسول الله، ويستمتع بجواره آمناً مطمئناً في المدينة، ولم يكده علي يقطع الطريق ويصل إلى المدينة حتى نزل في بيتي عمرو بن عوف على كلثوم بن الهدم، حيث كان ينزل رسول الله ﷺ (١)، وهكذا كانت هجرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام تضحية وفداء وتحملًا وصبرًا وشجاعة وإقدامًا.

وقد لاحظ سيلنا علي مدة إقامته بقباء امرأة مسلمة لا زوج لها، ورأى إنساناً يأتيها من جوف الليل، فيضرب عليها بابها، فتخرج إليه، فيعطيه شيئاً معه، فتأخذنه، ولتسمع إليه رضي الله وهو يحلثنا بالقصة حيث قال: فاستربت بشانه، فقلت لها: يا أمة الله، من هذا الذي يضرب عليك بابك كل ليلة فتخرجين إليه، فيعطيك شيئاً لا أدري ما هو؟ وأنت امرأة مسلمة، لا زوج لك؟ قالت: هذا سهل ابن حنيف بن وهب، قد عرف أنني امرأة لا أحد لي، فلماذا أمسى عدداً على أوثان قومه فكسرهما، ثم جاني بها، فقال: احتطي بهذا، فكان علي عليه السلام يأثر ذلك من أمر سهل بن حنيف حتى هلك عنده بالعراق (٢). ونلاحظ صفة النباهة واليقظة التي لا بد للمسلم أن يتحلى بها ولا يكون غافلاً عما يدور حوله.

المبحث الثالث: معايشة أمير المؤمنين علي للقرآن الكريم وأثرها عليه في حياته:

أولاً: تصوّره عن الله والكون والحياة والجنة والنار والقضاء والقدر:

كان المنهج التربوي الذي تربي عليه علي بن أبي طالب عليه السلام هو نفسه الذي خضع له كل الخلفاء الراشدين، والصحابية الكرام، فقد تربوا على القرآن الكريم، وكان المربي سيد الخلق أجمعين محمد ﷺ، فقد حرص الحبيب المصطفى على توحيد مصدر

(١) الطبقات الكبرى (٢٢/٣)، السيرة لابن هشام (١٢٩/٢). ذكره ابن إسحاق بدون إسناد، جولة تاريخية ص ٤٢٥.

(٢) محمد رسول الله، صادق عرجون (٤٢١/٢).

التلقي وتفرده، وأن يكون القرآن الكريم وحده هو المنهج، مع ما يوحى إليه المولى عز وجل من الحكمة، ولقد تربى الفرد المسلم، والأسرة المسلمة والجماعة المسلمة على العقائد والعبادات والمعاملات والأخلاق التي جاءت في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولقد كانت للآيات الكريمة التي سمعها علي من رسول الله مباشرة أثرها في صياغة شخصيته الإسلامية، فقد طهرت قلبه، وزكت نفسه، ونورت عقله، وتفاعلت معها روحه، فتحول إلى إنسان جديد بقيمه ومشاعره وأهدافه وسلوكه وتطلعاته^(١).

فقد عرف علي من خلال القرآن الكريم والتربية النبوية الراشدة من هو الإله الذي يجب أن يعبد، وكان النبي ﷺ يغرس في نفسه معاني تلك الآيات العظيمة، فقد حرص ﷺ أن يربي أصحابه على التصور الصحيح عن ربهم وعن حقه عليهم، مدركا أن هذا التصور سيورث التصديق واليقين عندما تصفى النفوس، وتستقيم الفطرة، فأصبحت نظرت علي ﷺ إلى الله والكون والحياة والجنة والنار، والقضاء والقدر، وحقيقة الإنسان، وصراعه مع الشيطان مستمدة من القرآن الكريم وهدى النبي ﷺ.

فالله سبحانه وتعالى متزه عن النقائص موصوف بالكمالات التي لا تنهاى فهو «واحد لا شريك له ولم يتخذ صاحبة ولا ولدا».

وأنه سبحانه خالق كل شيء وما لكة ومدبره: ﴿إِنْ رَكِبَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

وأنه تعالى مصدر كل نعمة في هذا الوجود دقت أو عظمت، ظهرت أو خفيت ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوُونَ﴾ [النحل: ٥٣].

وأن علمه محيط بكل شيء فلا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء ولا ما يخفى الإنسان وما يعلن، وأنه سبحانه يقيد على الإنسان أعماله بواسطة ملائكته، في كتاب لا يترك صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها، وسينشر ذلك في اللحظة المناسبة والوقت المناسب ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨].

وأنه سبحانه يستلي عباده بأمور تخالف ما يحبون وما يهون ليعرف الناس معادتهم، ومن منهم يرضى بقضاء الله وقدره، ويسلم له ظاهراً وباطناً، فيكون جديراً بالخلافة والأمانة والسيادة، ومن منهم يغضب ويسخط فلا يساوي شيئاً، ولا يسند إليه شيء ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [الملك: ٢].

وأنه سبحانه يوفق ويؤيد وينصر من لجأ إليه، ولا يذبحهما ونزل على حكمه في كل ما يأتي وما يذر: ﴿إِنْ وَلِيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَكَّلُ الصَّالِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٦]. وأنه سبحانه وتعالى حقه على العباد أن يعبدوه ويوحده فلا يشركوا به شيئاً ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [الزمر: ٦٦].

وأنه وحده المستحق للعبادة وهذا حق الله على العباد كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٨].

وأنه سبحانه حدد مضمون هذه العبودية، وهذا التوحيد في القرآن الكريم^(١). وأما نظرته للكون فقد استلما من قول الله تعالى: ﴿قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ دِينُ اللَّهِ وَلِلَّهِ الدِّينُ كُلُّهُ لَعَلَّ الْبَشَرَ لَدِينٌ﴾ [الشورى: ٢١] وأما خلق الأرض في يومين وتجعلون له أنداداً ذلك رب العالمين ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمٍ إِلَيْنَ الْوَسِيلُ﴾ [فصلت: ١٢] ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [فصلت: ١٢-٩].

وأما هذه الحياة مهما طالت فهي إلى زوال، وأن متاعها مهما عظم فإنه قليل حقير. قال تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا﴾ [٤٥] المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً ﴿[الكهف: ٤٥، ٤٦] فعرّف الله تعالى الإنسان المسلم حقيقة الحياة وأنها ليست دار

(١) منهج الرسول في غرس الروح الجهادية ص ١٠ - ١٦.

كرامة وأن الآخرة خير وأبقى وهي تهدي من تمكن حب الله ورسوله في قلبه على أن يقدم رضى الله ورسوله على ما سواه ولو كان الثمن الدنيا وما فيها وقد عبر عن هذه الحقيقة أمير المؤمنين علي عندما قال: «يا دنيا غري غيري»، إلي تعرضت أم إلى تشوقت هيهات هيهات، قد بايتك ثلاثاً لا رجعة فيها، فعمرك قصير، وخطرك قليل آه من قلة الزاد، وبعد السفر، ووحشة الطريق^(١).

وأما نظرته إلى الجنة فقد استملحها من خلال الآيات الكريمة التي وصفها فأصبح حاله بمن قال الله فيهم: ﴿تَجَافَى جُودُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ بِهِمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (١٦) فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿[السجدة: ١٦، ١٧].

وأما تصوره للنار فقد استمدّه من القرآن الكريم، فأصبح هذا التصور رادعاً له في حياته عن أي انحراف عن شريعة الله، فيرى المتبع لسيرة أمير المؤمنين علي عليه السلام عمق استيعابه لفقه القلوم على الله عز وجل، وشدة خوفه من عذاب الله وعقابه، ومستضح كثيراً من هذه المعالم في هذا الكتاب بإذن الله تعالى.

وأما مفهوم القضاء والقدر فقد استمدّه من كتاب الله وتعليم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد رسخ مفهوم القضاء والقدر في قلبه، واستوعب مراتبه من كتاب الله تعالى، فكان على يقين بأن علم الله محيط بكل شيء ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [يونس: ٦١]، وأن الله قد كتب كل شيء كائن ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ [يس: ١٢]. وأن مشيئة الله نافذة وقدرته تامة ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤]. وأن الله خالق لكل شيء ﴿فَلَكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الأنعام: ١٠٢].

وقد ترتب على الفهم الصحيح والاعتقاد الراسخ في قلبه لحقيقة القضاء والقدر، ثمار نافعة ومفيدة، ظهرت في حياته وسراها بإذن الله تعالى في هذا الكتاب،

وعرف من خلال القرآن الكريم حقيقة نفسه وبني الإنسان، وأن حقيقة الإنسان ترجع إلى أصلين: الأصل البعيد وهو الخلق الأول من طين، حين سواه ونفخ فيه الروح، والأصل القريب وهو خلقه من نقطة^(١)، فقال تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ (٨) ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [السجدة: ٩٧]. وعرف أن هذا الإنسان خلقه الله بيده، وأكرمه بالصورة الحسنة والقامة المعتدلة، ومنحه العقل والنطق والتميز، وسخر الله له ما في السماء والأرض، وفضله على كثير من خلقه، وكرمه بإرساله الرسل له، وأن من أروع مظاهر تكريم المولى عز وجل سبحانه للإنسان أن جعله أهلاً لحبه ورضاه ويكون ذلك باتباع النبي ﷺ الذي دعا الناس إلى الإسلام لكي يحيا حياة طيبة في الدنيا ويظفروا بالنعيم المقيم في الآخرة قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧].

وعرف أمير المؤمنين علي عليه السلام حقيقة الصراع بين الإنسان والشیطان وأن هذا العدو يأتي للإنسان من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله، يوسوس له بالمعصية، يستثير فيه كوامن الشهوات، فكان مستعيناً بالله على عدوه إبليس متصراً عليه في حياته، كما سترى في سيرته، وتعلم من قصة آدم مع الشيطان في القرآن الكريم، أن آدم هو أصل البشر، وأن جوهر الإسلام الطاعة المطلقة لله، وأن الإنسان له قابلية للوقوع في الخطيئة، وتعلم من خطيئة آدم ضرورة توكل المسلم على ربه، وأهمية التوبة والاستغفار في حياة المؤمن، وضرورة الاحترار من الحسد والكبر وتقديم مرضات الله سبحانه وتعالى على كل ما سواه وأهمية التخاطب بأحسن الكلام مع إخوانه من الصحابة قال تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ [الإسراء: ٥٣]. وسار على منهج رسول الله في تزكية أصحابه لأرواحهم، وتطهير قلوبهم بأنواع العبادات، وتربيتهم على التخلق بأخلاق القرآن الكريم.

ثانياً: مكانة القرآن الكريم عنده:

عاش أمير المؤمنين علي عليه السلام حياته مع القرآن تلاوة وحفظاً وفهما وعملاً، وكان يقول: من قرأ القرآن، فمات فدخل النار فهو بمن كان يتخذ آيات الله هزواً^(١)، وكان يقول: طوبى لهؤلاء كانوا أحب الناس إلى رسول الله ﷺ^(٢)، وكان يقول: ما كنت أرى أحداً يعقل ينام قبيل أن يقرأ الآيات الثلاثة الأواخر من سورة البقرة^(٣) أي أهل القرآن، وقال يصف القرآن الكريم ويبين عظيم قدره في القرآن الكريم: كتاب الله فيه نبأ من قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم، هو الفصل ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، وهو الحبل المتين وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسن، ولا تقضي عجائبه، ولا يشيع منه العلماء، من قال به صدق، ومن عمل به أجر، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه هدي إلى صراط مستقيم^(٤). ولشدة اهتمام أمير المؤمنين علي بالقرآن حصل على علم كبير به ويعلمونه، فقد روي عنه أنه قال: والله ما نزلت آية إلا وقد علمت قيم نزلت وأين نزلت وعلى من نزلت: إن ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً صادقاً ناطقاً^(٥)، وقد قال عليه السلام: سلوني عن كتاب الله، فإنه ليس من آية إلا وقد عرفت بليل نزلت أم نهار في سهل أم في جبل^(٦)، ويرى ابن عبد البر أن علياً عليه السلام كان ممن جمع القرآن الكريم على عهد رسول الله وهو حي^(٧)، وقد قال في آخر عهده: سلوني قبل أن تفقدوني^(٨)، وكان ذلك عندما مات أكثر علماء الصحابة، وكان عليه السلام بالعراق، فكان من حرصه على تعليم الناس القرآن الكريم والهدي النبوي الشريف في قوم كثر فيهم الجهل ولا يعرفون الكثير من أحكام

(١) المستطرف (٢٩/١)، فرائد الكلام ص ٣٧٥.

(٢) التبيان في آداب حملة القرآن ص ١٤٦، فرائد الكلام ص ٣٩٠.

(٣) التبيان في آداب حملة القرآن ص ٢٦٦، فرائد الكلام (٢٨٧).

(٤) فضائل القرآن لابن كثير ص ١٥ موقف على أمير المؤمنين علي.

(٥) الطبقات لابن سعد (٣٣٨/٢)، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٥٢.

(٦) الصواعق المحرقة (٣٧٥/٢) الطبقات (٣٣٨/٢).

(٧) الاستيعاب (١١٣٠/٣)، وجمع القرآن الكريم أي حفظه عن ظهر قلب.

(٨) منهاج السنة (٥٧/٨، ٥٨).

الدين، فكان عليه السلام يحصر على تعليمهم وإرشادهم للحق، فقد كان أعلم أهل زمانه وهذا نموذج للعالم الرباني الذي يحصر على تعليم الناس الخير وتربيتهم عليه.

ثالثاً: ما نزل فيه من القرآن الكريم:

كان القرآن الكريم ينزل على رسول الله يعالج أحداثاً واقعية حصلت في المجتمع النبوي الكريم فيثني على عمل ما، ويشيد بأقوام، ويحذر من آخرين، وينبه على بعض الأخطاء، وقد نزلت بعض الآيات التي خلدت بعض المآثر لأمير المؤمنين وبعض الصحابة عليه السلام أجمعين.

١- منها قوله تعالى: ﴿هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصِمَا فِي رَبِّهِمَا فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يَصُبُّ مِنْ فَوْقٍ رَّءُوسَهُمُ الْحَمِيمِ (١٩) يَصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ (٢٠) وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ (٢١) كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (٢٢) إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ [الحج: ١٩-٢٢]. روى البخاري بسنده عن علي بن أبي طالب أنه قال: أنا أول من يجشو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة. وقال قيس بن عباد فيهم نزلت: هذان خصمان اختصموا في ربهم قال: هم الذين تبارزوا يوم بدر، حمزة وعلي وأبو عبيدة بن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة^(١).

٢. وهو أحد من نزل فيهم قول الله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ [آل عمران: ٦١].

وذلك في وفد غجران حينما جادلهم النبي ﷺ في عيسى ابن مريم، وأنه عبد الله ورسوله، وكلمته ألقاها إلى الطاهرة، فأجبتهم في أنه الله وابن الله أو ثالث ثلاثة، ودعاهم إلى الإسلام، فأبوا، فدعاهم إلى المباهلة، فعن عامر بن سعد ابن أبي وقاص، قال: ولما نزلت: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ دعا رسول الله علياً، وفاطمة، وحسناً وحسيناً عليه السلام فقال: «اللهم هؤلاء أهلي»^(٢).

(١) البخاري رقم ٣٩٦٥.

(٢) مسلم (١٨٧١/٤). ٤٢٥. (١٧١/١).

كـ مواقة القرآن له في كون الجهاد أفضل من عمارة المسجد الحرام:

ففي الصحيح، أن رجلاً قال: لا أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمّر المسجد الحرام، فقال علي بن أبي طالب: الجهاد في سبيل الله أفضل من هذا كله، فقال عمر بن الخطاب: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ، ولكن إذا قضيت الصلاة سألتك عن ذلك، فسأله، فأنزل الله هذه الآية: ﴿أَجْعَلْتُمْ مَقَابِلَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٩) الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٢٠) يُشْرَهُمُ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ (٢١) خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [التوبة: ١٩-٢٢]. فبين لهم أن الإيمان والجهاد أفضل من عمارة المسجد الحرام والحج والعمرة والطواف ومن الإحسان إلى الحجاج^(١).

كـ شفقتك على أمة محمد ﷺ، عن علي بن أبي طالب، قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ [المجادلة: ١٢]. قال النبي ﷺ لعلي مرهم أن يتصدقوا قال: يا رسول الله، بكم؟ قال: بدينار، قال: لا يطيقونه قال: بنصف دينار. قال: لا يطيقونه، قال: فبكم؟ قال: بشعيرة^(٢)، قال، فقال النبي ﷺ لعلي: إنك لزهيد، قال، فأنزل الله: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تُفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [المجادلة: ١٢]. قال: فكان علي يقول فبي خفف الله عن هذه الأمة^(٣).

رابعاً: تبليغه تفسير رسول الله ﷺ لبعض آيات القرآن الكريم:

استفاد علي بن أبي طالب من تفسير رسول الله ﷺ وبلغ ما تعلم من رسول الله للناس وإليك بعض الأمثلة على ذلك:

(١) الفتاوى (١٦٦/٨).

(٢) شعيرة: وزن شعيرة من ذهب.

(٣) روه الترمذي رقم (٣٢٩٧) وقال: حسن غريب وضعفه الألباني في ضعيف موارد الظمان إلى روايد ابن حبان ص ١٢٧، ١٢٨.

(أ) قوله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ عن علي بن أبي طالب عليه السلام عن النبي ﷺ قال: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢]. قال شكركم: أنكم تكذبون مطرنا بنوء كذا وكذا، بنجم كذا وكذا^(١).

(ب) فكل ميسر لما خلق له :

عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: كنا في جنازة في بقيع الغرقد، فأتانا رسول الله ﷺ ففقدنا حوله، ومعه مخرصة فنكس فجعل ينكت بمخرصته، ثم قال: «ما منكم من أحد، من نفس منقوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار، إلا وقد كتبت شقبة أو سعيده. فقال رجل: يا رسول الله، أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل من كان من أهل السعادة فيصير إلى عمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فيصير إلى عمل أهل الشقاوة، فقال: اعملوا فكل ميسر، أما أهل السعادة فيسيرون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة فيسيرون إلى عمل أهل الشقاوة» ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٦) فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى (٧) وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى (٨) وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٩) فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى (١٠)﴾ [الليل: ٥-١٠]^(٢)، وفي رواية: أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل؟ فمن كان منا من أهل السعادة سيصير إلى عمل أهل السعادة ومن كان من أهل الشقاوة سيصير إلى عمل أهل الشقاوة^(٣).

وفي رواية في الصحيحين عن علي قال: كان رسول الله ﷺ ذات يوم وفي يده عود. ينكت به فرفع رأسه فقال: ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار. فقالوا يا رسول الله، فلم نعمل، أولا نتكل؟ قال: لا! اعملوا، فكل ميسر لما خلق له ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٦) فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى (٧) وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى (٨) وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٩) فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى (١٠)﴾ [الليل: ٥-١٠]. فقد أخبر النبي ﷺ في هذه الأحاديث وغيرها بما دل عليه القرآن الكريم من أن الله - سبحانه وتعالى - تقدم علمه وكتابه وقضاؤه بما سيصير إليه العباد من السعادة والشقاوة كما تقدم علمه وكتابه بغير ذلك من أحوال

(١) مسند الموسوعة الحديثية رقم ٨٤٩ حسن لغيره.

(٢) البخاري رقم ١٣٦٢.

(٣) البخاري رقم ٦٦٠٥.

(٤) المصدر نفسه رقم ٦٦٠٥، الفتاوى (١٦٥/٨).

العباد وغيرهم^(١)، وقد بين النبي ﷺ أن ذلك لا يتافي وجود الأعمال التي بها تكون السعادة والشقاوة، وإن من كان من أهل السعادة فإنه يسر لعمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فإنه يسر لعمل أهل الشقاوة، وقد نهى أن يتكل الإنسان على القدر السابق ويدع العمل، ولهذا كان من اتكل على القدر السابق وترك ما أمر به من الأعمال هو من الأخسرين أعمالاً، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا، وكان تركهم لما يجب عليهم من العمل من جملة المقذور الذي يسروا به لعمل أهل الشقاوة، فإن أهل السعادة هم الذين يعملون المأمور ويتركون المحذور، فمن ترك العمل الواجب الذي أمر به وفعل المحذور متكلأً على القدر، كان من جملة أهل الشقاوة والميسرين لعمل أهل الشقاوة، وهذا الجواب الذي أجاب به النبي ﷺ وتعلمه علي بن أبي طالب عليه السلام وأصحاب النبي ﷺ في غاية السداد والاستقامة^(٢).

خامساً: الأصول والأسس التي سار عليها أمير المؤمنين علي في استنباط الأحكام من القرآن الكريم وفهم معانيه:

كان أمير المؤمنين علي عليه السلام على مبلغ كبير من العلم بالقرآن وعلومه، وقد جعله هذا العلم بالقرآن الكريم أن يعتقد أن القرآن فيه جميع الأحكام الشرعية إما صراحة أو ضمناً، فكان يقول بصدد ذلك: «إن الله لم يك نبياً»^(٣)، ولذلك كان كثيراً ما يحتج بالقرآن ويتلو الآية التي يستند إليها لبيان الحكم الشرعي وكانت طريقته في الاستنباط كالآتي:

١- الالتزام بظاهر القرآن الكريم:

كان أمير المؤمنين علي عليه السلام يلتزم أحياناً بظاهر القرآن الكريم حين لا يرى قرينة تقتضي صرفه عن ظاهره، فإنه كان يتوضأ لكل صلاة ويقرأ هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ.....﴾^(٤) [المائدة: ٦]، لأن ظاهرها يدل على الوضوء عند إرادة الصلاة كل مرة. وأوجب الصوم على المقيم إذا أدركه الصوم

(١) الفتاوى (١٦٦/٨).

(٢) مصنف عبدالرزاق ١٧٤٤.

(٣) مصنف عبدالرزاق ١٧٤٤.

(٤) تفسير القرطبي (٨٠/٢).

ثم سافر، فقال: من أدركه الصوم وهو مقيم ثم سافر بعد لزمه الصوم لأن الله تعالى قال: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾^(١) [البقرة: ١٨٥]، ورأى عدم تحريم إرضاع الكبير لانه ليس ضمن حولي الرضاعة استناداً إلى ظاهر آية الرضاعة، حيث روي عنه أنه قال: في قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْعِمَ الرُّضَاعَةَ﴾ [البقرة: ٢٣٣]، الرضاعة ستان فما كان من رضاع في الحولين حرم وما كان بعد الحولين فلا يحرم^(٢)، وحمل ظاهر القرآن الكريم على ظاهره في مكان آخر حيث حكم ببراءة امرأة اتهمت بالزنا لأنها ولدت بعد ستة أشهر من زوجها، فجمع بين قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾. فقال: الحمل ستة أشهر والفصل أربعة وعشرون شهراً^(٣)، أي أنه طرح مدة الرضاعة وهي الستان من مجموع مدة الرضاعة والحمل وهي ثلاثون شهراً فبقيت ستة أشهر، فجمع بين ظاهر كلا الآيتين وحكم بهما^(٤).

٢- حمل الحمل على المفسر:

المحمل هو ما خفي مراده بحيث لا يدرك إلا ببيان يرجى^(٥)، والمفسر: هو ما ظهر المراد منه دون الحاجة إلى بيان^(٦)، وقد حمل علي مجمل القرآن في قوله تعالى: ﴿هَدْيًا بَالِغَ الْكُعْبَةِ﴾ [المائدة: ٩٦]. على مفسره في مواضع أخرى، حيث ورد أنه سأل رجل علياً عن الهدى ما هو؟ فقال: من الثمانية أزواج، فكان الرجل شك، فقال له علي: أتقرأ القرآن؟ قال: نعم، قال: فهل سمعت الله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ [المائدة: ١] قال: نعم، قال: فهل سمعته يقول: ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾. قال: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشًا كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٤٢]. قال: فسمعت الله يقول:

(١) فقه الإمام علي (١/٤٥).

(٢) المجموع للنووي (٨/٢١٣).

(٣) مصنف عبدالرزاق ١٢٤٤٣، فقه الإمام علي (١/٤١).

(٤) فقه الإمام علي (١/٤٦).

(٥) مرآة الأصول في شرح مرآة الوصول ص ١٩٧.

(٦) المصدر نفسه ص ١٩١.

﴿مَنْ الضَّانَّ اثْنَيْنِ وَمَنْ الصَّاعِرَ اثْنَيْنِ قُلِ الذَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْاُنْثَيَيْنِ﴾ ﴿وَمِنْ الْاِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنْ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ﴾ [الأنعام: ١٤٣، ١٤٤]. قال نعم، قال: فهل سمعت الله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغِ كَعْبَةِ﴾ [المائدة: ٩٥]. فقال الرجل نعم، قال: فقتلت طيًّا فماذا علي؟ قال: هديا بالغ الكعبة^(١).

٢- حمل المطلق على المقيد في القرآن الكريم.

المطلق، هو ما دل على الماهية بلا قيد، والمقيد هو ما قيد لفظاً بأي قيد^(٢). ولقد حمل أمير المؤمنين علي مطلق القرآن على مقيده في استنباط الحكم، إذ حمل مطلق الامر بالقطع في آية السرقة على مقيده في آية المحاربة بعدم القطع إلا مرتين، وعدم قطع أكثر من يد ورجل عند تكرار السرقة، فإذا سرق مرة قطعت يده اليمين، وإذا سرق قطعت رجله اليسرى عند علي، فإن زاد وسرق مرة ثالثة ورابعة لم يزد على ذلك، ويعززه بدل القطع لانه حمل قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: ٣٨]. على آية المحاربة ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ [المائدة: ٣٣]. وقال: إن الله لم يزد على قطع يد ورجل في آية المحاربة، ولذلك كان يعاقب مثل هذا بالسجن^(٣). فعن الشعبي قال: كان علي لا يقطع إلا اليد والرجل وإن سرق بعد ذلك سجن ونكل وإنه كان يقول: إني لأستحي من الله أن لا ادع له يدا يأكل بها ويستحي^(٤).

٤- العلم بالناسخ والمنسوخ.

النسخ، هو رفع الحكم الشرعي بخطاب متأخر عنه^(٥)، ويقول الزركشي: قال الائمة: ولا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله إلا بعد أن يعرف منه الناسخ والمنسوخ^(٦).

(١) الدر المنثور (٣/١٩٣).

(٢) جمع الجوامع بشرح المحلى (٢/٧٩)، فقه الإمام علي (١/٤٧).

(٣) فقه الإمام علي (١/٤٧)، مصنف عبدالرزاق ٢١٨٧٤.

(٤) مصنف عبدالرزاق (١٨٧٦٤)، فقه الإمام علي (٢/٨١٨).

(٥) فقه الإمام علي (١/٤٨).

(٦) البرهان في علوم القرآن (٢/٢٩).

وعلى هذا المعنى يؤكد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، وذلك عندما عاتب قاصاً بقوله: أتعرف الناسخ والنسوخ؟ قال: لا، قال: هلكت وأهلك^(١).

٥- النظر في لغة العرب،

ومن منهج أمير المؤمنين علي في فهم القرآن الكريم النظر في لغة العرب، كما فهم من قوله تعالى ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨]، أن المراد بالاقراء الحيض، فلا تنقضي العدة حتى تطهر من الحيضة الثالثة^(٢)، لذا قال علي عليه السلام عن المطلقة: لا تحل لزوجها الرجعة عليها حتى تنقسل من الحيضة الثالثة^(٣) والقُرُوء في كلام العرب جمع قَرء، وهو الحيض، والقَرء أيضا الطهر، وأقراء المرأة: حاضت، وأقراء أطهرت^(٤).

ومن ذلك فهمه عليه السلام من قوله تعالى: ﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [المس هو الجماع فقد قال، المس هو الجماع، ولكن الله كنى عنه^(٥)، وحمل المس في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ [البقرة: ٢٣٧]. على الخلوة، فقال: المراد بالمس هنا الخلوة^(٦)، فأوجب الصداق كله بالخلوة^(٧)، وقد قال: إذا أرخى ستراً على امرأته وأغلق باباً وجب الصداق والعدة^(٨).

٦- فهم النص بنص آخر،

ومن ذلك ما فهمه أمير المؤمنين علي عليه السلام من قوله: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً﴾ [النساء: ١٤١]. أن ذلك يكون يوم القيامة، اعتماداً على قوله سبحانه وتعالى: ﴿قَالَ لَهُ يَحْكُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [النساء: ١٤١]. وذلك لما جاءه رجل يسأله كيف هذه الآية ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً﴾ فقال علي

(١) أبو خيثمة، ك العلم ص ٣١ تحقيق الألباني وقال: إسناده صحيح.

(٢) تفسير ابن كثير (٢٧١/١).

(٣) الدر المنثور (٢٣٤/١).

(٤) الصحاح للجوهري (٦٤/١) مادة (قرا).

(٥) فقه الإمام علي (٤٨/١)، الفصول في الأصول للجصاص (٢٠٣/١).

(٦) الفصول في الأصول (٢٠٢/١).

(٧) فقه الإمام علي (٤٨/١) أي خطوة الرجل بزوجته.

(٨) مصنف ابن أبي شيبة (٢٣٤/٤)، فقه الإمام علي (٥٣١/٢).

رحمته : ادنه، فاشه يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً^(١)، ومنه ما فهمه من قوله تعالى ﴿وَالسَّقْفَ الْمَرْقُوعَ﴾ [الطور: ٥] بأنه السماء لما رواه ابن جرير وذكره ابن كثير عن علي ﴿وَالسَّقْفَ الْمَرْقُوعَ﴾ يعني السماء قال سفيان: ثم تلا... ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرَضُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٢].

ومن ذلك أيضاً ما فهمه من قوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٨]. أن الصلاة الوسطى هي صلاة العصر، معتمداً في ذلك على نص من حديث رسول الله ﷺ يوم الأحزاب: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر، ملأ الله بيوتهم، وقيورهم ناراً»^(٢)، ومن هذا الباب أيضاً ما ورد في فهمه لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرِيمًا﴾ [النساء: ٣١]. فعن سهل بن أبي خيثمة عن أبيه قال: إني لفي هذا المسجد - مسجد الكوفة - وعلي ﷺ يخطب الناس على المنبر يقول: يا أيها الناس، الكبائر سبع، فأصاخ الناس، فأعادها ثلاث مرات ثم قال: لم لا تسألوني عنها؟ قالوا يا أمير المؤمنين ما هي؟ قال: الإشراك بالله، وقتل النفس التي حرم الله، وقذف المحصنة، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والفرار يوم الزحف، والتعرب^(٣) بعد الهجرة^(٤) وهذا الفهم مبني على حديث رسول الله ﷺ الذي قال فيه: «اجتنبوا السبع الموبقات»^(٥). قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»^(٦). وهذا يدخل ضمن منهج أمير المؤمنين علي في تفسير القرآن الكريم بالسنة.

(١) تفسير ابن جرير، إسناده صحيح (٣٢٧/٩).

(٢) مسلم (٤٣٧/١).

(٣) أن يهاجر الرجل، حتى إذا وقع سهمه في الفيل، ووجب عليه الجهاد، خلع ذلك من عنقه، فرجع أعرابياً كما كان.

(٤) تفسير الطبري (٢٥/٥).

(٥) الموبقات: جمع موبقة وهي المهلكة.

(٦) البخاري، ك الوصايا رقم ٢٧٦٦.

٧- السؤال عن مشكلته.

ومن منهج أمير المؤمنين علي رضي الله عنه في فهم القرآن الكريم سؤاله عما أشكل عليه فيه، ومن ذلك سؤاله لرسول الله ﷺ عن يوم الحج الأكبر في قوله تعالى: ﴿وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ....﴾ [التوبة: ٣]. فقد قال: سألت النبي ﷺ عن يوم الحج الأكبر فقال: يوم النحر^(١)، وبين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه هذا المنهج فيها يرويه عن رسول الله ﷺ، قال: قلت: يا رسول الله، إن نزل بنا أمر ليس فيه بيان أمر ونهي، فما تأمرنا، قال: «شاوروا الفقهاء والعابدين، ولا تمضوا فيه خاصة»^(٢).

٨- العلم بمناسبة الآيات.

إن العلم بالمناسبة التي نزلت فيها الآيات، والسبب الداعي لذلك، يفيد في إدراك معنى الآية، واستنباط الحكم منها، لأن بيان النزول طريق قوي في فهم معاني الكتاب العزيز^(٣)، ولقد بلغ أمير المؤمنين علي رضي الله عنه مبلغاً في العلم بأسباب نزول الآيات، كما يقول عن نفسه حائماً على سؤاله عن كتاب الله: سلوني سلوني وسلوني عن كتاب الله تعالى، فوالله، ما من آية إلا وأنا أعلم أنزلت بليل أو نهار^(٤)، وفي رواية: والله ما أنزلت آية إلا وقد علمت فيم نزلت، وأين نزلت^(٥).

٩- تخصيص العام.

العام، هو اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له بوضع واحد دفعة واحدة من غير حصر^(٦)، وقاعدة العموم، كل لفظ عام باق على عمومته حتى يرد التخصيص^(٧)، وقد يرد من الشارع ما يدل على قصر العام على بعض أفرادها وهذا هو تخصيص العام^(٨).

(١) سنن الترمذي رقم ٩٧٠ وصححه الألباني (١/٢٨٢).

(٢) تاريخ خليفة بن خياط ص ٦٦، منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٧٨.

(٣) منهج علي بن أبي طالب ص ٧٩.

(٤) الإصابة (٢/٥٠٩).

(٥) الطبقات (٢/٣٣٨).

(٦) تيسير علم أصول الفقه، عبدالله الجديع ص ٢٦٢.

(٧) المصدر نفسه ص ٢٦٩.

(٨) المصدر نفسه ص ٢٦٩.

وقد ورد عن علي عليه السلام ما يفيد قوله بتخصيص العموم، فقد مثل عليه السلام عن رجل له أمتان أختان وطأ أحدهما ثم أراد أن يطأ الأخرى قال: لا... حتى يخرجهما من منكته^(١)، وعن ابن الكوا سال علياً عن الجمع بين الاختين فقال حرمتها آية وأحلتها آية أخرى، ولست أقبل أنا ولا أهلي^(٢) وقصد أمير المؤمنين علي بالآية التي حرمتها هي قوله تعالى: ﴿أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ [النساء: ٢٣] وبالتالي أحلتها هي قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ [المؤمنون: ٦] فهاتان الآيتان بينهما عموم وخصوص، إذ خصص عموم التمتع بملك اليمين بخصوص علم جواز الجمع بين الأختين^(٣).

ومنها أنه حكم في علة الحامل المتوفى عنها زوجها بأن تعتد أبعد الأجلين، فقال: عدتها أبعد الأجلين^(٤)، أي أنه خص عموم الآيتين ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]. ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤]، فالحامل المتوفى عنها زوجها إذا وضعت حملها قبل الأربعة أشهر وعشرة أيام فإنها تكمل للمدة ولا تعمل بعموم الآية الثانية لأنها تخصصها الأولى وإن أكملت المدة فلا تنقض عدتها إلا بوضع الحمل لأن عموم الآية الأولى مخصص بالثانية، فكل من الآيتين عام في وجه وخاص في وجه آخر تخصص إحداها الأخرى عند علي، ولعله عمل بالاحتياط جمعاً بين الآيتين^(٥)، ولكن الراجح أن عدتها وضع الحمل في كلتا الحالتين، فقد صح عن عبدالله بن عتبة أن سبيعة بنت الحارث أخبرته أنها كانت تحت سعد بن خولة، وكان ممن شهد بداراً، فتوفي عنها في حجة الوداع وهي حامل، فلم تنشب أن وضعت حملها بعد وفاته، فلما تملت من نقاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنابل، فقال لها: مالي أراك متجملة؟ لعلك ترجين التكاح؟ إنك والله ما أنت بتاكح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر. قالت سبيعة: فلما قال لي ذلك جمعت علي ثيابي

(١) فقه الإمام علي (١/ ٥٦٠) نقلا عن مصنف ابن أبي شيبة.

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٥٦٠).

(٣) الأحكام للأمدني (٢/ ٤٤٥)، روضة الناظر (٢/ ١٢٩).

(٤) الفصول في الأصول للجصاص (٦/ ١٠٦).

(٥) فقه الإمام علي (١/ ٥٠).

حين أمسيت فأتيت رسول الله ﷺ فسألته عن ذلك فأقناني بأنني قد حللت حين وضعت حملي وأمرني بالتزوج إن بدا لي^(١).

ولعل علياً قال بذلك لعدم بلوغه حليث سيعة وإلا فلا يخالف علي الصحيح الثابت عن النبي ﷺ^(٢).

١٠- معرفة عادات العرب ومن حولهم.

ولمعرفة طبيعة وعادات العرب ومن حولهم من اليهود والنصارى وقت نزول القرآن دور كبير في فهم القرآن الكريم، وعلي عليه السلام عاش في ذلك الزمان وعرف الكثير من العادات التي نهى عنها القرآن أو تلك التي أقر ومن أمثلة هذا الفهم ما رواه ابن أبي حاتم: لما نافر ابن وائل أبا الفرزدق، فعقر كل واحد منهما مائة من الإبل، فخرج علي عليه السلام على بغلة رسول الله ﷺ البيضاء وهو ينادي: يا أيها الناس لا تأكلوا من لحومها، فإنها أهل بها لغير الله، فعلي عليه السلام عرف من عادات العرب في وقته أن مثل هذه المنافرة ليست لله وإنما هي للشيطان، فلذلك نهى عنها مستدلاً بقوله تعالى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنزِيرِ وَمَا أهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾^(٣) [المائدة: ٣].

١١- قوة الفهم وسعة الإدراك.

وقوة الفهم وسعة الإدراك من المزايا التي امتاز واشتهر بها علي عليه السلام، والأمثلة التي تدل على هذا كثيرة جداً نذكر منها ما رواه ابن جرير قال: نادى رجل من الخوارج علياً عليه السلام وهو في صلاة الفجر، فقال: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الزمر: ٦٥]، فأجابه علي عليه السلام وهو في الصلاة ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يَوْفُونَ﴾ [الروم: ٦٠]^(٤).

هذه بعض الأصول والأمس التي سار عليها أمير المؤمنين علي عليه السلام في استنباط الأحكام من القرآن الكريم وفهم معانيه وهي ترشد محبيه وأبناء المسلمين للمخلصين في كيفية التعامل مع كتاب الله سبحانه وتعالى.

(١) مسلم رقم ١٤٨٤.

(٢) فقه الإمام علي (٢/٦١٧).

(٣) تفسير أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، فهد بن عبدالعزيز الفاضل رسالة علمية جامعية لم تنشر (١/٣٠).

(٤) تفسير الطبري (٢١/٥٩).

سادساً: تفسير أمير المؤمنين علي لبعض الآيات الكريمة ، ١- (الذاريات)،

عن الثوري عن حبيب بن أبي صابت عن أبي الطفيل . قال : سمعت ابن الكواء يسأل علي بن أبي طالب عن الذاريات ذروا قال : الرياح ، وعن الحاملات وقرأ ، قال : السحاب ، وعن الجاريات يسراً ، قال : السفن ، وعن المديرات أمراً قال : الملائكة^(١) ، وصححه الحاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل . وقد أطنب الطبري في تخريج طريقه إلى علي^(٢) ، وأخرجه عبد الرزاق من وجه آخر عن أبي الطفيل قال : شهدت علياً وهو يخطب وهو يقول : سلوني . . . وسلوني عن كتاب الله ، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أبليل نزلت أم بنهار أم في سهل أم في جبل . فقال ابن الكواء - وأنا بينه وبين علي وهو خلفي - فقال : ما الذاريات ذروا ؟ فذكر مثله وقال فيه : ويلك سل تفقها ولا تسأل تعتاً وفيه سؤال عن أشياء غير هذا^(٣) .

٢- قوله تعالى : ﴿لَا أَقْسِمُ بِالْخُنُفِ﴾ [التكوير : ١٥] ،

روى سعيد بن منصور بإسناد حسن عن علي قال : هن الكواكب تكنس بالليل وتخنس بالنهار فلا ترى^(٤) .

٣- بكاء الأرض على العبد الصالح ،

قال علي عليه السلام : إذا مات العبد الصالح بكى عليه مصلاه من الأرض ومصعد عمله من السماء والأرض ثم قرأ ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ﴾ [الدخان : ٢٩] .

٤- الخشوع في القلب وأن تكون كفك للمرأة المسلم ،

سئل أمير المؤمنين علي عليه السلام عن قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [المؤمنون : ٢٢] . قال : الخشوع في القلب ، وأن تلين كفك للمرأة المسلم ولا تلتفت في صلاتك^(٥) .

(١) الخلافة الراشدة ، يحيى الجبلي ص ٤٨٦ .

(٢) الدر المنثور (٦١٤/٧) ، المستدرک (٤٦٧/٢) ، تفسير الطبري (١٨٥/٢٦ - ١٨٨) .

(٣) الخلافة الراشدة يحيى الجبلي ص ٤٨٦ .

(٤) الخلافة الراشدة ، يحيى الجبلي (٤٨٧) ، الفتح (٥٦٣/٨) .

(٥) الزهد لابن المبارك ص ٤٠٣ رقم (١١٤٨) .

٥- خليلان مؤمنان، وخليلان كافران.

سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن قول الله تعالى: ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: ٦٧]. قال: خليلان مؤمنان وخليلان كافران، فمات أحد المؤمنين، فبشر بالجنة فذكر خليله المؤمن، قال: فيقول: يا رب! إن خليلي فلانًا كان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، فيأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويخبرني أنني ملائكتك، فلا تُضِلُّه بعدي واهده كما هداني، وأكرمه كما أكرمني فإذا مات جمع بينهما في الجنة، ويقال لهما: ليئن كل واحد منهما على صاحبه فيقول: اللهم كان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، فيأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويخبرني أنني ملائكتك، فنعم الأخ والخليل والصاحب، قال: ثم يموت أحد الكافرين، فيبشر بالنار - فيذكر خليله، فيقول: اللهم خليلي فلان كان يأمرني بالشر، وينهاني عن الخير، ويأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك، ويخبرني أنني غير ملائكتك اللهم فاضله كما أضلّني، فإذا مات جمع بينهما في النار، فيقال ليئن كل واحد منكما على صاحبه قال فيقول: اللهم كان يأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك، ويخبرني أنني غير ملائكتك، فبشر الآخر والخليل والصاحب^(١).

٦- الزهد بين كلمتين من القرآن.

قال عليه السلام: الزهد كله بين كلمتين من القرآن الكريم: قال سبحانه: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣]. ومن لم ييأس على الماضي، ولم يفرح بالآتي فقد أخذ الزهد بطريقه^(٢).

٧- أمير المؤمنين عليه السلام وتدبره في الصلاة.

بين أمير المؤمنين عليه السلام استحباب المصلي إذا مر بآية رحمة أن يسأل الله تعالى منها وإذا مر بآية عذاب أن يستعذ بالله تعالى، فعن عبد خير الهمداني قال: سمعت علي بن أبي طالب قرأ في صلاة ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا﴾ فقال سبحان ربي الأعلى^(٣)، وعن حجر بن قيس المدري قال: بت عند أمير المؤمنين علي بن أبي

(١) الزهد لابن المبارك رقم ٣٦٨.

(٢) رسالة المسترشدين ص ٢٢٤، فرائد الكلام ص ٣٧٦.

(٣) للمطلي (١١٨/٤) السنن الصغرى (١٤٦/١).

طالب، فسمعتة وهو يصلي من الليل يقرأ فمر بهذه الآية: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ (٢٨) أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ قال: بل أنت يا رب ثلاثا، ثم قرأ ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ (٢٩) أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ قال: بل أنت يا رب ثلاثا. ثم قرأ ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ (٣٠) أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ﴾ قال: بل أنت يا رب ثلاثا ثم قرأ: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ (٣١) أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾ قال: بل أنت يا رب ثلاثا^(١).

٨- قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ (٨٨) إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٨، ٨٩].

قال علي عليه السلام: المال والبنون حرث الدنيا، والعمل الصالح حرث الآخرة وقد يجمعها الله لأقوام^(٢).

المبحث الرابع: ملازمته لرسول الله ﷺ

كان علي عليه السلام واحداً من المكين الذين قرأوا وكتبوا في مجتمعهم الأمي، وهذا دليل على حبه للعلم وشغفه به منذ صغره، وقد وفقه الله تعالى أن يعيش منذ طفولته في بيت رسول الله ﷺ فترى على يديه وزادت عناية رسول الله به بعد إسلامه، فكان رسول الله ﷺ الرافد القوي الذي أثر في شخصيته وصقل مواهبه وفجر طاقته، وهذب نفسه، وطهر قلبه ونور عقله، وأحيا روحه فقد لازم رسول الله ﷺ في مكة والمدينة، فقد كان حريصاً على التلمذ على يدي رسول الله الذي كان يربي أصحابه على القرآن الكريم، فقد كان هو البينوق المتدقق الذي استمد منه علي عليه السلام علمه وتربيته وثقافته، وقد كان النبي ﷺ، تنزل عليه الآيات منجمة على حسب الوقائع والأحداث، وكان يقرأها على أصحابه الذين وقفوا على معانيها ونعمقوا في فهمها، وتأثروا بمبادئها، وكان له أعمق الأثر في نفوسهم وعقولهم وقلوبهم وأرواحهم، كما كان علي عليه السلام واحداً من الذين تأثروا بالتربية القرآنية على يدي رسول الله ﷺ وتشرب تعاليمه وتوجيهاته النبوية، وقد اهتم علي عليه السلام بحفظ القرآن الكريم وفهمه وتأمله، وظل ملازماً للرسول ﷺ يتلقى عنه ما

(١) الدر المنثور للسيوطي (٢٢/٨، ٢٣).

(٢) تفسير أمير المؤمنين علي، لفهد بن عبدالعزيز الفاضل (٢/٦٦) رسالة جامعية لم تشر.

انزل عليه حتى تم له حفظ جميع آياته وسوره، لقد حصل علي عليه السلام ببركة صحبته لرسول الله ﷺ وتربيته على يديه خيراً كثيراً، وأصبح من الخلفاء الراشدين فيما بعد، فقد حرص على التبحر في الهدي النبوي الكريم في غزواته وسلمه، وأصبح لعلي عليه السلام علماً واسعاً ومعرفة غزيرة بالسنة النبوية المطهرة، فقد استمد من رسول الله ﷺ علماً وتربية ومعرفة بمقاصد هذا الدين العظيم، وقد جمع بين رسول الله وبين علي حب شديد، والحب عمل هام في تهينة مناخ علمي ممتاز بين المعلم وبين تلميذه، يأتي بخير النتائج العلمية، والثقافية، لما له من عطاء متجدد وعلي عليه السلام قد أحب رسول الله ﷺ حباً جماً، وتعلق فؤاده به، وقدم نفسه فداء له، وتضحية في سبيل نشر دعوته.

أولاً: أمير المؤمنين ومقام النبوة:

أوجب الله سبحانه وتعالى على الثقلين - الإنس والجن - الذين أدركتهم رسالة النبي ﷺ، أن يؤمنوا بالنبي ﷺ، وبما جاء به، كما شهدت بذلك نصوص الكتاب العزيز كما أكد الله وجوب الإيمان بنبيه بأن جعله مقترناً بالإيمان به سبحانه وتعالى في مواضع كثيرة من القرآن الكريم منها:

قال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٨].

وقال ﷺ: «والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار»^(١)، وقد أجمعت الأمة على وجوب الإيمان بالنبي ﷺ، كما أجمعت كذلك على أن كل من قامت عليه الحجة برسالة محمد ﷺ من الإنس والجن فلم يؤمن به استحق عقاب الله تعالى كما يستحقه أمثاله من الكافرين الذين بعث إليهم الرسول وهذا أصل متفق عليه بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة المسلمين وسائر طوائف المسلمين أهل السنة والجماعة وغيرهم^(٢).

(١) مسلم (٩٣/١) ك الإيمان.

(٢) حقوق النبي على أمته في ضوء الكتاب والسنة (١/٧٧).

وقد أعطى أمير المؤمنين علي عليه السلام مقام النبوة حقه وأوضح معاملة بأقواله وأفعاله، وكان يحرص على تعليم الناس وحثهم على الاقتداء برسول الله في أقواله وأعماله وتقاريراته ومن أقواله في هذا المعنى: واقتلوا بهدي نبيكم عليه السلام، فإنه أفضل الهدى واستنوا بسنته فإنها أفضل السنن^(١).

١- وجوب طاعة النبي عليه السلام ولزوم سنته والمحافظة عليها :

تربى أمير المؤمنين علي عليه السلام على وجوب طاعة رسول الله عليه السلام فهو عن قرا وحفظ وفهم قول الله تعالى: ﴿مَنْ طَاعَ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، فهذه الآية ضمن سلسلة من الآيات ربطت بين طاعة الله تبارك وتعالى وطاعة رسوله عليه السلام، فقد جعل الله طاعته وطاعة رسوله شيئاً واحداً، وجعل الأمر بطاعة رسوله مندرجاً في الأمر بطاعته سبحانه، وفي ذلك بيان للعباد بأن طاعته سبحانه لا تتحقق إلا بطاعة الرسول عليه السلام والآيات الواردة بهذا المعنى كثيرة^(٢)، وقد تربى أمير المؤمنين علي يدي رسول الله عليه السلام وتعلم منه وجوب طاعته وامتنال أمره واتباع ما جاء به والسير على سنته والاقتداء به في كل ما جاء به عن ربه عز وجل وأحاديثه عليه السلام في هذا المجال أعطت للأمة توجهات عظيمة متى ما ساروا عليها وامتثلوا ما فيها واستناروا بها فقد تحققت لهم سعادة الدارين وفازوا وأفلحوا بإذن الله تعالى، وقد امتازت الأحاديث في هذا الشأن بكثرتها وتنوع عبارتها وتعدد أساليبها واشتمال بعضها على الأمثلة التي ضربها رسول الله عليه السلام لأمته في هذا الشأن وما لا شك فيه أن هذه المميزات رادت الأمر توكيداً وتوضيحاً وبياناً، بحيث إنها لم تدع مجالاً لتناول يأولها أو محرف يغير معناها بهواه ورأيه الفاسد، وهذه الأحاديث على تنوع عبارتها وتعدد أساليبها اتحدت جميعها في مضمون واحد وهو التأكيد على وجوب طاعته عليه السلام واتباع ما جاء به والترغيب في ذلك إضافة إلى التحذير من مخالفته، وتحريم معصيته وبيان الوعيد الشديد في ذلك^(٣)، فمن هذه الأحاديث قوله عليه السلام: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى قالوا: يا رسول الله ومن أبى؟ قال: من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد

(١) البداية والنهاية (٣١٩/٧).

(٢) حقوق النبي على أمته (١٧٤/١).

(٣) حقوق النبي على أمته (٨٦/١).

أبي^(١)، وطاعة الرسول ﷺ هي الانقياد لسته، مع رفض قول كل من قال شيئاً في دين الله عز وجل بخلاف سته، دون الاحتياط في دفع السنن بالتأويلات المضمحلة والمخترعات الداحضة^(٢).

وقد كان أمير المؤمنين علي من أحرص الصحابة على طاعة رسول الله ﷺ، فقد قال عليه السلام: ما كنت لأدع سنة النبي ﷺ لقول أحد^(٣)، وقال أيضاً: ألا إني لست بنبي ولا يوحى إلي ولكني أعمل بكتاب الله وسنة محمد ﷺ ما استطعت وهو نموذج فريد بالتمسك بالسنة والالتزام بها والدعوة لها^(٤)، ومن هذا المفهوم والتصور الواضح لأهمية طاعة الرسول ﷺ واتباع سته انطلقت أفعال أمير المؤمنين علي عليه السلام وكان عليه السلام يعتني بالسنة ويتحرى ويتثبت في روايتها وفي أخذها عليه السلام، فقد قال عليه السلام: إذا حدثتكم عن رسول الله، فلان آخر من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه^(٥)، وقال عليه السلام كنت إذا سمعت من رسول الله ﷺ حديثاً نفعتني الله بما شاء منه وإذا حدثني عنه غيري استخلفت، فإذا حلف لي صدقته^(٦)، وكان أمير المؤمنين علي عليه السلام يحارب ما يناقض الاتباع، فقد قال عليه السلام: لو كان الدين بالراي لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه.

٢. حديث أمير المؤمنين علي عليه السلام عن دلائل نبوة الرسول ﷺ،

بين أمير المؤمنين علي عليه السلام بعضاً من دلائل نبوة النبي ﷺ منها ما يلي:

(أ) بركة دعائه،

مرض علي عليه السلام مرة فأتاه النبي ﷺ وهو يقول: اللهم إن كان أجلي قد حضر فأرحني، وإن كان متأخراً فأرفعني، وإن كان البلاء قصبرني. فقال له رسول الله ﷺ: «ما قلت؟» فأعاد عليه فقال رسول الله ﷺ: «اللهم اشفه، اللهم عافه»، ثم

(١) البخاري رقم ٧٢٨٠.

(٢) صحيح ابن حبان (١٥٣/١).

(٣) فتح الباري (٤٢١/٣).

(٤) الشفا للقاضي عياض (٥٥٦/٢).

(٥) فتح الباري (١٥٨/٦).

(٦) سنن ابن ماجه رقم ١٣٩٥.

قال «قم». فقمتم، فما عاد لي ذلك الوجد بعده^(١)، وسيأتي الحديث بإذن الله تعالى عن دعاء رسول الله له في خير.

(ب) إخباره بما فتح الله على نبيه من أمور الغيب.

قال علي بن أبي طالب عليه السلام: إذا حدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وآله فلان أخير من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه، وإذا حدثكم فيها بيني وبينكم فلان الحرب خدعة^(٢)، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الأسنان، سفهاء الأحلام، يقولون من قول خير البرية، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم يوم القيامة»^(٣)، وسيأتي شرح هذا الحديث وغيره عند حديثنا عن الخوارج وموقف أمير المؤمنين علي منهم بإذن الله تعالى.

(ج) النصر بالعرب.

ومن دلائل النبوة التي حدثنا بها علي عليه السلام ما رواه عن رسول الله صلى الله عليه وآله، حيث قال: «أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء»، فقلنا: يا رسول الله، ما هو؟ قال: «انصرت بالعرب، وأعطيت مفاتيح الأرض، وسميت أحمد، وجعل التراب لي طهوراً وجعلت أمتي خير الأمم»^(٤).

(د) خاتم النبوة.

وضح علي عليه السلام من جملة وصفه لرسول الله صلى الله عليه وآله وجود دلالة من أبرز الدلائل الحسية على نبوته صلى الله عليه وآله حيث يقول: بين كتفيه خاتم النبوة^(٥). وهذه العلامة كان أهل الكتاب يعرفونه له، وهي شيء بارز أحمر عند كتفه الأيسر، قدره إذا قُل قدر بيضة الحمامة، وإذا كبر جمع اليد^(٦).

(١) مسند أحمد (١٥١/٢)، تحقيق أحمد شاکر إسناده صحيح.

(٢) منهج علي في الدعوة إلى الله ص ١١٧، فتح الباري (١٥٨/٦).

(٣) البخاري، ك المناقب (٢٨١/٢) والقوم المذكورون هم الخوارج الذين قاتلهم علي بن أبي طالب في خلافة وسيأتي الحديث عنهم بالتفصيل بإذن الله.

(٤) البخاري رقم ٣٣٥.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (٥١٣/١١)، البخاري، ك المناقب.

(٦) فتح الباري (٥٦١/٦ - ٥٦٣).

(هـ) سلام الجبال على النبي ﷺ.

أخبر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام عن هذه الدلالة حيث قال: كنت مع النبي ﷺ بمكة، فخرجنا في بعض نواحيها، فما استقبله جبل، ولا شجر، إلا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله^(١).

٢- الترغيب في هدي النبي ﷺ.

كان أمير المؤمنين علي عليه السلام يرغب المسلمين في لزوم هدي النبي ﷺ، فقد قال في خطبة له في الريدة^(٢): الزموا دينكم واهتدوا بهدي نبيكم، واتبعوا سنته، وأعرضوا عما أشكل عليكم على القرآن، فما عرفه القرآن فالزموه، وما أنكره فردوه^(٣)، وبعد رجوع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام من قتال الخوارج خطب أصحابه خطبة بليغة نافعة جامعة للخير ناهية عن الشر، وقد ضمن هذه الخطبة الأمر بالترغيب في هدي النبي ﷺ والترغيب فيه، حيث يقول: واقتلوا بهدي نبيكم ﷺ، فإنه أفضل الهدي، واستنوا بسنته فإنها أفضل السنن^(٤)، ولم تشغل الفتنة الداخلية أمير المؤمنين علي عليه السلام التي حصلت في عهده عن دعوة أصحابه إلى كل خير، ونهيهم عن كل شر^(٥)، وتحذيرهم من البدع ومن قوله في هذا الشأن: إن عوازم الأمور أفضلها، وإن محدثاتها شرارها، وكل محدثة بدعة، وكل محدث مبتدع، ومن ابتدع فقد ضيع، وما أحدث محدث بدعة إلا ترك بها سنة^(٦).

ك- بيان فضله وبعض حقوقه على أمته ﷺ.

بين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في معرض حديثه للمسلمين فضائل النبي ﷺ وما قاله في هذا المجال: فكان مما أكرم الله به عز وجل هذه

(١) سنن الترمذي: ك «المناقب» (٥/٥٩٣)، المستدرک (٢/٦٢٠) صحيح الإسناد.

(٢) من قرى المدينة على ثلاثة أميال معجم البلدان (٣/٢٤).

(٣) البداية والنهاية (٧/٢٤٦)، تاريخ الطبري.

(٤) البداية والنهاية (٧/٣١٩).

(٥) البداية والنهاية (٧/٣١٩).

(٦) البداية والنهاية (٧/٣١٩).

الامة، وخصهم به من الفضيلة أن بعث إليهم محمداً ﷺ، فعلمهم الكتاب والحكمة والفرائض والسنة، لكيما يهتدوا، وجمعهم لكيما لا يفرقوا، وزكاهم لكيما يتطهروا، ورفههم لكيما لا يجوروا، فلما قضى من ذلك ما عليه، قبضه الله عز وجل صلوات الله عليه ورحمته وبركاته^(١)، وإليك بعض حقوقه ﷺ.

(أ) وجوب الصدق عنه والتحذير من الكذب عليه:

حذر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه من الكذب على رسول الله، فعن ربعي بن حراش، قال سمعت علي بن أبي طالب يقول: قال النبي ﷺ: «لا تكذبوا علي فإنه من كذب علي فليجل النار»، وحذر أمير المؤمنين علي رضي الله عنه من نقل الكذب - وهو يعلم أنه كذب - فيما يرويه عن النبي ﷺ، قال: «من حدث عني حديثاً وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين»^(٢).

(ب) البعد عن أسباب تكذيبه:

أرشد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه الناس إلى البعد عن الأمر الذي يكون نسيباً في تكذيب رسول الله ﷺ، كتحديث الناس بما لا تدركه عقولهم، من أقوال رسول الله ﷺ، فقد قال: حدثوا الناس بما يعرفون، آتوهم ما كان عليه الله ورسوله^(٣)، ومعنى الحديث: بما يعرفون: أي: يفهمون وفيه، دليل على أن التشابه لا ينبغي أن يذكر عند العامة وعن كره التحديث ببعض دون بعض أحمد في الأحاديث التي ظاهرها الخروج على السلطان، ومالك في أحاديث الصفات، وأبو يوسف في الغرائب ومن قبلهم أبو هريرة كما تقدم عنه في الجرايين وأن المراد ما يقع من الفتن ونحوه عن حذيفة، وضابط ذلك أن يكون ظاهر الحديث يقوى البدعة وظاهره في الأصل غير مراد، فالإمساك عنه عند من يخشى عليه الأخذ بظاهره مطلوب^(٤).

(١) البداية والنهاية (٧/٢٦٢).

(٢) صحيح سنن ابن ماجه (١٣/١) قال الألباني صحيح.

(٣) البخاري، ك العلم (١/٤٦).

(٤) فتح الباري (١/٤٢٥) باب من خصص بالمعلم قوم دون قوم.

(ج) إحسان الظن بحديث رسول الله ﷺ .

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: إذا حدثتم عن رسول الله ﷺ حديثاً فظنوا به الذي هو أمناه وأمانه وأتقاه^(١).

(د) الصلاة عليه .

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾^(٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿[الاحزاب: ٥٦].

وهذا إخبار من الله سبحانه وتعالى بمنزلة عبده ونبيه عنده في الملاء الأعلى، بأنه يشي عليه عند الملائكة المقربين، وأن الملائكة تصلي عليه، ثم أمر تعالى أهل العالم السفلي بالصلاة والتسليم عليه، ليجتمع الشاء عليه من أهل العالمين العلوي والسفلي جميعاً^(٣)، ويؤكد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام هذا الحق لرسول الله ﷺ بوصف من لم يصل على رسول الله عند سماع ذكره بالبخل فيما يرويه عن رسول الله ﷺ، حيث قال: «البخل الذي ذكرت عنده فلم يصل عليه»^(٤).

(هـ) محبته لرسول الله ﷺ .

قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤].
فالآية نصت على وجوب محبة الله ورسوله وأن تلك المحبة يجب أن تكون مقدمة على كل محبوب، ولا خلاف في ذلك بين الأمة^(٥)، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١]. ففي هذه الآية إشارة ضمنية إلى وجوب محبة النبي ﷺ، لأن الله تبارك وتعالى قد جعل برهان محبته تعالى ودليل صدقها هو اتباع النبي ﷺ، وهذا

(١) مسند أحمد (٢/٢١١) أحمد شاكر، إسناده صحيح.

(٢) صلاة الله تعالى ثناؤه عليه عند الملائكة، وصلاة الملائكة الدعاء.

(٣) تفسير ابن كثير (٣/٥٠٨)، منهج علي بن أبي طالب في الدعوة ص ١٢٩.

(٤) صحيح: صحيح سنن الترمذي (٣/١٧٧).

(٥) تفسير القرطبي (٨/٩٥).

الاتباع لا يتحقق ولا يكون إلا بعد الإيمان بالنبي ﷺ والإيمان به لابد من تحقق شروطه التي منها محبة النبي ﷺ، فمن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «فوالذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده»^(١) وعما لا ريب فيه أن حظ الصحابة من حبه ﷺ كان أتم وأوفر، ذلك أن المحبة ثمرة المعرفة، وهم بقدره ﷺ ومزلته أعلم وأعرف من غيرهم فبالتالي كان حبهم له ﷺ أشد وأكبر^(٢)، وقد سئل أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: كيف كان حبكم لرسول الله ﷺ؟ قال: كان والله أحب إلينا من أموالنا وأولادنا وآبائنا وأمهاتنا ومن الماء البارد على الظما^(٣). وهذه الخصوصية المطلقة ليست لأحد غير رسول الله.

٥- المعرفة الدقيقة الشاملة للامح الشخصية النبوية:

لقد ساعدت الصلة الأسرية، والمعايشة الطويلة القريبة والتتبع الدقيق لما خص الله به نبيه من نفسية نبوية، ومكارم أخلاق وميول واتجاهات، أمير المؤمنين علي رضي الله عنه على معرفته الدقيقة الشاملة للشخصية النبوية وخصائصها والقدرة على وصفها، والتتويج بجوانب دقيقة في سيرته وخلقه، يلاحظ ذلك فيما روى عنه من وصفه رسول الله وحليته وخلقه وسلوكه^(٤).

أ- بيان خلقه:

قال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: كان رسول الله ﷺ ليس بالطويل ولا بالقصير، شثن الكفين^(٥) والقدمين، مشرب وجهه حمرة، طويل المسرية^(٦)، ضخم الكراديس^(٧)، إذا مشى تكفأ تكفياً، كأنما ينحط من صلب^(٨)، لم أر قبله ولا بعده

(١) البخاري رقم ٤ فتح الباري (٥٨/١).

(٢) حقوق النبي على أمته (٣١٤/١).

(٣) الشفا (٥٦٨/٢) للقاضي حياض.

(٤) المرتضي ص ٣٩ إلى ٤٣.

(٥) أي خشن الكفين غليظها: الصحاح للجوهري (٢١٤٢/٥).

(٦) الشعر المستدق الذي يأخذ من الصدر إلى السرة.

(٧) الكرندوس: كل عظم تام ضخيم فهو كرندوس، وكل عظيمين التقيا في مفصل، فهو كرندوس، وأراد علي أنه ﷺ ضخم الأعضاء.

(٨) العيب هو الموضع المنحدر وهذه الصفة من المشي تعني أن النبي ﷺ كان قوياً، فإذا مشى فكأنما يمشي على صدور قداميه من القوة.

مثله ^(١)، وعن محمد بن علي عن أبيه قال: كان رسول الله ﷺ ضخم الرأس عظيم العينين، هدب الأشفار ^(٢) - قال حسن ^(٣) الشَّار - مشرب العينين بحمرة، كث اللحية، أزر اللون، شثن الكفين والقدمين، إذا مشى كأنما يمشي في صعد - قال حسن: تفكاً - وإذا التفت التفت جميعاً ^(٤)، وعند الترمذي عن محمد بن ولد علي بن أبي طالب عليه السلام قال: كان علي عليه السلام إذا وصف النبي ﷺ قال: لم يكن بالطويل المعتط ^(٥)، ولا بالقصير المتردد ^(٦)، وكان ربعة من القوم، ولم يكن بالجد القطط ^(٧)، ولا بالسبط، كان جعداً رجلاً، ولم يكن بأطهرهم ^(٨) ولا بأكثهم ^(٩)، وكان في الوجه تدوير، أبيض مشرب، شثن الكفين والقدمين، إذا مشى تقلع، كأنما يمشي في صيب، وإذا التفت التفت ^(١٠) معاً، كما أن علي بن أبي طالب عليه السلام بين صفة من صفات جسد النبي ﷺ بعد موته، أمراً لم يعرفه غيره - وربما من كان يغسله معه ^(١١) - من طهارة بدنه ونقاته بعد موته، حيث يقول: غسلت رسول الله ﷺ، فجعلت أنظر ما يكون من الميت فلم أر شيئاً، وكان طيباً حياً وميتاً ^(١٢)، وكان علي عليه السلام يقول وهو يغسله: بأبي أنت وأمي، ما أطيبك حياً وميتاً ^(١٣).

(١) مسند أحمد تحقيق أحمد شاكر (١٠٧/٢) إسناده صحيح، صححه الألباني في صحيح سنن الترمذي.

(٢) هي حروف الأجفان وأصول منابت الشعر في الجفن التي تلتقي عند التغميض.

(٣) حسن بن موسى الراوي عن حماد عن عبد الله بن محمد بن عقال عن محمد بن علي.

(٤) مسند أحمد تحقيق أحمد شاكر (١٣٠/٢) إسناده صحيح.

(٥) للمعط: الناهب طولاً.

(٦) المتردد: الداخل بعضه في بعض قصرًا.

(٧) القطط: الشديد الجعودة.

(٨) المطهر: البادن الكثير اللحم.

(٩) لأكثرهم: للدور الوجه.

(١٠) سنن الترمذي، ك المناقب (٥٩٩/٥) حسن غريب إسناده غير متصل.

(١١) كالباس، والفضل وقم بن عباس يقلبونه.

(١٢) صحيح سنن ابن ماجه للألباني (٢٤٧/١) الحاكم في المستدرک (٥٩/٣) واللفظ له صحيح

على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(١٣) لأسيرة النبوة لابن هشام (٦٦٢/٢).

(ب) بيان خلقه:

تحدث أمير المؤمنين علي رضي الله عنه عن أخلاق رسول الله ﷺ، فقال: كان أجود الناس كفاً، وأشرحهم صدراً وأصدق الناس لهجة، والينهم عريكة^(١)، وأكرمهم عشرة من رآه بديهة هابه، ومن خالطه معرفة أحبه، يقول ناعته: لم أر قبله ولا بعده مثله^(٢)، وأخبرنا عن شجاعة الرسول ﷺ، وقوة بأسه، وأن علياً ومن كان معه مع شجاعتهم أيضاً وقوة بأسهم التي سطرناها أخبار المغازي، كانوا إذا اشتدت الحرب يلوذون برسول الله ﷺ، فيقول علي رضي الله عنه: لقد رأيتنا يوم بدر ونحن نلوذ برسول الله ﷺ، وهو أقربنا إلى العدو، وكان من أشد الناس يومئذ بأساً^(٣)، وفي رواية أخرى: كنا إذا احمر البأس، ولقي القوم اتقينا برسول الله ﷺ، فما يكون منا أحد أدنى من القوم منه^(٤)، وبين علي رضي الله عنه من أخلاق رسول الله ﷺ من الرحمة والكرم والشجاعة، والتواضع، ما ورد في وصفه لرسول الله ﷺ لليهود الذين طلبوا منه ذلك حيث يقول: كان أرحم الناس بالناس، لليتيم كالأب الرحيم، وللأرملة كالكريم الكريم، أشجع الناس، وأبذلهم كفاً، وأصبحهم وجهاً، لباسه العباء وطعامه خبز الشعير، وإدامه اللبن، ووساده الأدم محشو بليف النخل، سريره أم غيلان مرمل بالشريف^(٥)، كان له عمامتان إحدهما تدعى السحاب^(٦)، والأخرى العقاب، وكان سيفه ذا الفقار^(٧)، ورايته الغراء وناقته العضباء^(٨)، وبغلته دلدل^(٩)،

(١) المريكة: الطليعة وفلان لين المريكة إذا كان سلسل انظر منهج علي بن أبي طالب ص ١١٠.

(٢) وهو تمة للحديث السابق.

(٣) مسند أحمد (٦٤/٢) تحقيق أحمد شاکر، إسناده صحيح.

(٤) مسند أحمد (٣٤٣/٢) وقال للحقق إسناده صحيح.

(٥) قال ابن القيم في زاد المعاد: كان رسول الله ﷺ ينام على الفراش تارة، وعلى النطع تارة، وعلى الحصير تارة، وعلى الأرض تارة، وعلى السرير تارة بين رماله، وتارة على كساء أسود (١٥٥/١) زاد المعاد السرير المرمل أي المنسوج لسان العرب (٢٩٥/١).

(٦) وهي العمامة التي كساهما علياً (زاد المعاد/ ١/ ١٣٥).

(٧) للرسول تسعة أسياف منها ذو الفقار ثقله يوم بدر (زاد المعاد / ١/ ١٣٠).

(٨) وهي غير القصواء المشهورة والعضباء هي التي كانت لا تسبق.

(٩) بغلة شهباء أهداها له المقوقس وله غيرها (زاد المعاد / ١/ ١٣٤).

وحماره يعفور، وفرسه مرتجز^(١)، وشاته بركة وقضية المشوق^(٢)، ولواؤه الحمد، وكان يعقل البعير ويعلف الناضح^(٣)، ويرقع الثوب، ويخفف النعل^(٤).

٦- نماذج من اتباع أمير المؤمنين للسنة.

كان أمير المؤمنين علي شديد الحرص على الاقتداء بالنبي ﷺ وحياته العملية خير دليل على ذلك وهذه بعض الأمثلة المتنوعة التي كان يتبع فيها النبي ولا يفرق بين صغيرة ولا كبيرة.

- دعاء الركوب على الدواب.

عن عبدالرزاق أخبرني من شهد علياً حين ركب، فلما وضع رجله في الركاب، قال: بسم الله، فلما استوى قال: الحمد لله، ثم قال: سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون، ثم حمد ثلاثاً وكبر ثلاثاً، ثم قال: اللهم لا إله إلا أنت، ظلمت نفسي فاغفر لي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت. ثم ضحك، فقيل: ما يضحكك يا أمير المؤمنين؟ قال: رأيت النبي ﷺ فعل مثل ما فعلت، وقال مثل ما قلت، ثم ضحك، فقلنا: ما يضحكك يا نبي الله؟ قال: العبد - أو قال: عجبت للعبد - إذا قال: «لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي»، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، يعلم أنه لا يغفر الذنوب إلا هو^(٥).

- الشرب قائماً، وقاعداً.

عن عطاء بن السائب عن زاذان: أن علي بن أبي طالب شرب قائماً، فنظر إليه الناس كأنهم أنكروه، فقال: ما تنظرون^(٦)؟ إن أشرب قائماً، فقد رأيت النبي ﷺ يشرب قائماً، وإن أشرب قاعداً، فقد رأيت النبي ﷺ يشرب قاعداً^(٧).

(١) زاد المعاد (١/١٣٣) ملك سبعة من الخيل متفق عليها.

(٢) أنه من الشومط وهو الذي كان يتداوله الخلفاء.

(٣) الناضح: البعير الذي يستقي عليه الماء (لسان العرب ٢/٦١٩).

(٤) الرياض النظرة في مناقب العشرة (٢/١٦٣).

(٥) مستند أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٩٣٠ حسن لغيره.

(٦) في رواية: ما تتكرون.

(٧) مستند أحمد رقم ١١٢٨ إسناده حسن.

- تعليم وضوء رسول الله ﷺ -

عن عبد خير، عَلَّمَنَا عليٌ وضوء رسول الله ﷺ، فصبَّ الغلام على يديه حتى أتقاهما، ثم أدخل يده في الركوة، فمضمض واستشق، وغسل وجهه ثلاثاً ثلاثاً، وذراعيه إلى المرفقين ثلاثاً ثلاثاً، ثم أدخل يده في الركوة فغمز أسفلها بيسه ثم أخرجها فمسح بها الأخرى، ثم مسح بكفيه رأسه مرة، ثم غسل رجله إلى الكعمين ثلاثاً ثلاثاً، ثم اغترف هُنيئة من ماء بكفه فشربه، ثم قال: هكذا كان رسول الله يتوضأ^(١).

- نهى رسول الله ﷺ لعلي عن أشياء -

عن عبدالله بن حنين عن أبيه، قال: سمعت علي بن أبي طالب يقول: نهاني رسول الله ﷺ: عن تختم الذهب، وعن لبس القس والمعصر، وقراءة القرآن وأنا راكع وكساني حلة من سبراء فخرجت فيها، فقال: يا علي، إني لم أكسكها لتلبسها قال: فرجعت بها إلى فاطمة، فأعطيتها ناحيتها فأخذت بها لتطويها معي، فشقتها بثنتين قال: فقالت: تربت يدك يا ابن أبي طالب، ماذا صنعت؟ قال: فقلت لها: نهاني رسول الله ﷺ عن لبسها، فالبسي واكسي نسائك^(٢).

- الذنوب والمغفرة -

عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من أذنب في الدنيا ذنباً فعوقب به، فالله أعدل من أن يشي عقوبته على عبده، ومن أذنب ذنباً في الدنيا فستر الله عليه، وعفا عنه، فالله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه^(٣).

- إنما الطاعة في المعروف -

عن علي عليه السلام: أن رسول الله ﷺ بعث جيشاً وأمر عليهم رجلاً، فأوقد ناراً، فقال: ادخلوها فأراد ناس أن يدخلوها، وقال آخرون: إنما فررنا منها. فذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فقال للذين أرادوا أن يدخلوها: «لو دخلتموها لم تزلوا فيها إلى يوم القيامة». وقال للآخرين قولاً حسناً، وقال: «لا طاعة في معصية الله، إنما الطاعة

(١) مسند أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٨٧٦، صحيح لغيره، إسناده حسن.

(٢) مسند أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٧١٠ إسناده حسن.

(٣) مسند أحمد الموسوعة الحديثية رقم ١٣٦٥ إسناده حسن.

في المعروف^(١)، والحديث يبين بأن الطاعة للأحكام مقيدة بطاعة الله ورسوله والطاعة المطلقة ليست لأحد إلا لله ورسوله ﷺ.

— لا يأتي على الناس مائة سنة وعلى الأرض عين تطرف،

دخل أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري على علي بن أبي طالب، فقال له علي: أنت الذي تقول: لا يأتي على الناس مائة سنة وعلى الأرض عين تطرف؟ إنما قال رسول الله ﷺ: «لا يأتي على الناس مائة سنة وعلى الأرض عين تطرف عن هو حي اليوم»، والله إن رخاء هذه الأمة بعد مائة عام^(٢).

— دعاء الرسول ﷺ لأهل المدينة بالبركة،

عن علي بن أبي طالب عليه السلام، أنه قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ، حتى إذا كنا بالحرّة بالسّقيّا التي كانت لسعد بن أبي وقاص، قال رسول الله ﷺ: «اتنوني بوضوء، فلما توضأ قام فاستقبل القبلة، ثم كبر، ثم قال: اللهم إن إبراهيم كان عبدك وخليفك دعا لأهل مكة بالبركة، وأنا محمد عبدك ورسولك أدعوك لأهل المدينة أن تبارك لهم في ملّهم وصاحهم مثل ما باركت لأهل مكة، مع البركة بركتين»^(٣).

— دعاء الكرب،

عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: علّمني رسول الله ﷺ إذا نزل بي كرب أن أقول: «لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله، وتبارك الله رب العرش العظيم، والحمد لله رب العالمين»^(٤) والحديث يرشد إلى ضرورة التعلق بالله وحده والاعتماد عليه والالتجاء إليه، فلا يكشف الكرب إلا هو سبحانه، ولا يجب المضطر إذ دعا إلا الذي خلقه فلا ملجأ من الله إلا إليه فقيه إرشاد وتعليم إلى كل مسلم بأن يعتمد على الله في كل أحواله وشأنه.

— ما أمر إلى شينا كتبه الناس،

عن أبي الطفيل، قال قلنا لعلي: أخبرنا بشيء أسره إليك رسول الله ﷺ.

(١) مستند أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٧٢٤ إسناده صحيح.

(٢) مستند أحمد رقم ٧١٤ إسناده قوي.

(٣) مستند أحمد رقم ٩٣٦ إسناده صحيح.

(٤) مستند أحمد رقم ٧٠١ حديث صحيح.

فقال: ما أسر إلي شيئاً كتمه الناس، ولكن سمعته يقول: «لعن الله من ذبح لغير الله، ولعن الله من آوى محدثاً، ولعن الله من لعن والده، ولعن الله من غير تخوم الأرض - يعني المنارة^(١)، ففي قوله ﷺ: لعن الله: اللعن من الله: الطرد والإبعاد عن رحمة الله قوله: من ذبح لغير الله: يشمل كل من سوى الله حتى لو ذبح لني أو ملك، أو جني أو غيرهم، فلو كانت هذه الأمور هيئة في دين الله لما وصلت إلي درجة يستحق فاعلها اللعن من رسول الله ﷺ.

- إن الله رفيق يحب الرفق،

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله رفيق يحب الرفق، ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف»^(٢).

- تعجيل الصدقة^(٣) قبل أن تحل،

عن علي: أن العباس بن عبدالمطلب سأل النبي ﷺ في تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له في ذلك^(٤).

- العشر الأواخر من رمضان،

عن علي رضي الله عنه، قال: كان رسول الله ﷺ يوقظ أهله في العشر الأواخر، ويرفع المتر^(٥).

ثانياً: الرواة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

كان أمير المؤمنين علي رضي الله عنه أعلم الصحابة بالسنة في عهده، إذ روى أنه ذكر علي عند عائشة، فقالت: أما إنه أعلم من بقي في السنة^(٦)، ومع ذلك فقد روي أنه روى عن النبي ﷺ خمساً وستة وثمانين حديثاً^(٧)، وهو أقل مما رواه بعض الصحابة عن النبي ﷺ لأسباب منها:

- (١) مستد أحمد رقم ٨٥٥ إسناده قوى.
- (٢) مستد أحمد رقم ٩٠٢ حديث حسن الشواهد.
- (٣) تعجيل الصدقة: أي تعجيل الزكاة.
- (٤) مستد أحمد رقم ٨٢٢ إسناده حسن.
- (٥) مستد أحمد رقم ١١١٥ إسناده حسن. (١٩٥/٣).
- (٦) الطبقات (٣٣٨/٢).
- (٧) تاريخ الخلفاء ١٧١.

١- انشغاله بالقضاء والإمارة والحروب التي جعلته لا يتفرغ للفتيا وعقد حلقات الدروس التي كانت سبباً في انتشار علم بعض الصحابة، كعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس.

٢- ظهور أهل الأهواء والبدع من الذين أفرطوا فيه والذين فرطوا به كان سبباً في كثرة الكذب عليه، لذلك بذل العلماء جهدهم في معرفة صحة الطرق الموصلة إليه.

٣- كثرة الفتن في زمانه وانشغال بعض الناس بها حال دون ثقته عليه السلام بمن يضع فيه علمه إذ روي عنه أنه قال: إن ههنا علماً لو أصبت له حملة^(١)، وقد لاحظنا في منهج أمير المؤمنين في الرواية وقبول الحديث ما يأتي:

١- الحذر من الكذب على النبي صلى الله عليه وآله إذ هو أحد الرواة لقوله صلى الله عليه وآله: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(٢).

٢- الاستيثاق من الرواية فإنه كان يحلف الراوي عليها فقد روي عنه أنه قال: كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله حديثاً فنعني الله بما شاء أن يتعني منه، وكان إذا حدثني غيره استحلفته، فإذا حلف صدقته^(٣).

٣- علم رواية المنكر والشاذ من الحديث إذ ورد عنه أنه قال: حدثوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله^(٤)، وقد روى علي عليه السلام عن أبي بكر وعمر والمقداد بن الأسود وزوجته فاطمة.

وروى عن علي خلق كثير من الصحابة والتابعين وأهل بيته، فمن أشهر من روى عنه من الصحابة هم:

١- أبو أمامة إياس بن ثعلبة الأنصاري من بني حارثة وهو ابن اخت أبي بردة له عن النبي صلى الله عليه وآله ثلاثة أحاديث وهو الذي أمره الرسول صلى الله عليه وآله أن يقيم على أمه يوم بدر^(٥).

(١) فقه الإمام علي (٣/١) نقلاً عن إعلام الموقعين.

(٢) صحيح سنن ابن ماجه (١٣/١) وقال الألباني: صحيح.

(٣) سنن ابن ماجه رقم ١٣٩٥، إسناده صحيح.

(٤) البخاري، ك العلم (٤٦/١).

(٥) الاستيعاب (١/١٦٠) أي يقيم على خدمة أمه.

٢- أبو رافع القبطي مولى رسول الله ﷺ يقال اسمه إبراهيم وقيل سنان وقيل يسار. قال ابن عبد البر: أشهر ما قيل في اسمه أسلم، مات في عهد علي بن أبي طالب سنة ٤٠هـ^(١).

٣- أبو سعيد الخدري سعد بن مالك بن سنان بن ثعلبة الأنصاري خرج مع رسول الله ﷺ وهو ابن خمس عشرة سنة توفي سنة ٧٤هـ^(٢).

٤- جابر بن عبدالله بن عمر بن حرام بن كعب بن غنم بن كعب الأنصاري السلمي شهد صفين مع علي وتوفي ٧٨هـ، وكان من الحفاظ للسنة.

٥- جابر بن سمرة بن جندب بن جندب العامري السوائي حليف بني زهرة وأمه خالدة بنت أبي وقاص، أخت سعد بن أبي وقاص، يكنى أبا عبدالله، قال: يكنى أبا عبدالله قال: صليت مع رسول الله ﷺ أكثر من ألفي مرة، نزل الكوفة وتوفي بها سنة ٧٤هـ^(٣).

٦- زيد بن أرقم بن زيد بن قيس بن النعمان قيل كنيته أبو عمر وقيل أبو عامر، مات بالكوفة سنة ٦٦ وقيل ٦٨هـ.

٧- عبدالله بن جعفر بن أبي طالب ابن أخ علي، ولد بأرض الحبشة وهو أول مولود في الإسلام توفي سنة ٨٠هـ، وهو ابن تسعين سنة^(٤).

٨- عبدالله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي، أسلم مع أبيه قبل أن يبلغ الحلم توفي في مكة، سنة ٦٣هـ وهو ابن أربع وثلاثين سنة^(٥).

٩- عبدالله بن مسعود بن غافل بن وائل الهذلي من أوائل المسلمين توفي ٣٢هـ^(٦).

١٠- عمرو بن حريث بن عثمان القرشي المخزومي يكنى أبا سعيد رأى النبي

(١) سير أعلام النبلاء (١٦/٢).

(٢) الاستيعاب (١٦٧١/٤).

(٣) الاستيعاب (٢١٩/١).

(٤) الإصابة (٢٧٦/٤).

(٥) وفيات الأعيان (٢٣٦/٢).

(٦) الاستيعاب (٩٨٨/٢).

ﷺ وسمع منه ومسح على رأسه ودعا له بالبركة، نزل الكوفة وكان له قدر وشرف، مات سنة ٨٥هـ (١).

- من روى عنه من أهل بيته:

روى عنه من أهل بيته كل من:

- ١- ولده الحسن بن علي سبط رسول الله ﷺ.
- ٢- ولده الحسين بن علي سبط رسول الله ﷺ، قتل يوم عاشوراء سنة ٦١هـ وهو ابن ٥٦ سنة (٢).
- ٣- ولده محمد بن علي بن أبي طالب أبو القاسم المدني المعروف بابن الحنفية، نسبة إلى أمه خولة بنت جعفر بن قيس من بني حنيفة، قال العجلي تابعي ثقة كان رجلاً صالحاً يكنى أبا القاسم، ولد في ولاية عمر ومات سنة ٧٣ وقيل ٨٠ وقيل ٨١، وقيل ٨٢ وقيل ٩٣هـ (٣).
- ٤- حفيده محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب، ذكره ابن حبان في الثقات (٤).
- ٥- حفيده علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الملقب بزين العابدين من سادات التابعين وأمه سلافة بنت يزيدجرد آخر ملوك فارس، أرسل عن جده علي بن أبي طالب، قال العجلي مدني تابعي ثقة، توفي سنة ٩٤هـ، وكان عمره ثمان وخمسين سنة (٥).
- ٦- ابن اخته جعدة بن هبيرة بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم وأمه أم هانئ بنت أبي طالب ولد على عهد النبي ﷺ وله صحبة ولي خراسان وسكن الكوفة قال العجلي: مدني تابعي ثقة روى عن علي (٦).

(١) الاستيعاب (٣/ ١٦٧٢).

(٢) تهذيب التهذيب (٢/ ٣٥٧).

(٣) تهذيب التهذيب (٧/ ٣٠٦).

(٤) تهذيب التهذيب (٢/ ٨٢).

(٥) تهذيب التهذيب (١٢/ ٤٨١) لسان الميزان (٧/ ٥٣٣).

(٦) تهذيب التهذيب (١٢/ ١٠ ، ١١).

٧- سريته أم موسى قيل اسمها فاخنة وقيل حبيبة، قال الدار قطني حديثها مستقيم، وقال العجلي كوفية تابعة ثقة^(١).

- أشهر من روى عن علي من التابعين:

١- أبو الأسود الدؤلي البصري، القاضي واسمه ظالم بن عمرو بن سفيان، ويقال اسمه عمرو بن عثمان، ويقال عثمان بن عمرو، أسلم على عهد النبي ﷺ وقاتل مع علي يوم الجمل، وثقه ابن معين والعجلي وغيرهما وتوفي في ولاية عبيد الله بن زياد سنة ٦٩هـ^(٢).

٢- أبو بردة بن أبي موسى الأشعري الفقيه، واسمه الحارث وقيل عامر، وثقه ابن سعد والعجلي وابن حبان، وقال العجلي كان على قضاء الكوفة بعد شريح، روي عن أبيه وعلي وحذيفة وعبدالله بن سلام وعائشة وغيرهم، قيل مات سنة ٨٣ وقيل ١٠٤، وقيل ١٠٧هـ^(٣).

٣- أبو عبدالرحمن السلمي عبدالله بن حبيب بن ربيعة، أبو عبد الرحمن السلمي الكوفي القارئ، ولأبيه صحبة، وثقه العجلي والنسائي وأبو داود، روى عن عمر وعثمان وعلي وسعد، وخالد بن الوليد وابن مسعود وحذيفة وغيرهم، قيل مات سنة ٧٢هـ، وقيل ٨٥ وهو ابن خمس وثمانين سنة، شهد مع علي صفين^(٤).

٤- زر بن حبیش بن حبانة بن أوس الأسدي أبو مريم ويقال أبو مطرف الكوفي عن ابن معين أنه ثقة، مات سنة ٨١هـ، وقيل ٨٢ وقيل ٨٣ وهو ابن مائة وعشرين^(٥).

٥- زيد بن وهب الجهني من قضاعة، يكنى أبا سليمان، من أجلة التابعين وثقاتهم متفق على الاحتجاج به، وثقه ابن معين وغيره، مات قبل سنة تسعين أو بعدها من ولاية الحجاج^(٦).

(١) تهذيب التهذيب (١٩/١٢).

(٢) تهذيب التهذيب (١٨٤/٥).

(٣) طبقات ابن سعد (١٠٤/٦).

(٤) طبقات ابن سعد (١٠٣/٦).

(٥) طبقات ابن سعد (٦٧/٦).

(٦) طبقات ابن سعد (١٢٧/٦).

٦- سويد بن غفلة بن عوسجة بن عامر يكنى أبا أمية، رحل إلى رسول الله ﷺ، وقد قبض فلم يره، صحب أبي بكر وعمر وعثمان وعلياً، مات سنة ٨١ هـ أو ٨٢ هـ وكان عمره ١٢٨ هـ^(١).

٧- شريح بن هانئ بن يزيد بن نهيك الحارثي المذحجي بن المقدم الكوفي، أدرك ولم يره، وهو من كبار أصحاب علي، قتل مع أبي بكر بسجستان سنة ٧٨ هـ^(٢).

٨- عامر بن شرحبيل بن عبدوقيل عامر بن عبدالله بن شراحيل الشعبي والحميري أبو عمرو الكوفي من شعب همدان، روي عنه أنه قال: أدركت خمسمائة من الصحابة، وعن الحسن قال: كان والله كثير العلم عظيم الحلم قديم السلم من الإسلام بمكان، وعن مكحول قال: ما رأيت أفقه منه. قال ابن عينة، كانت الناس تقول بعد الصحابة ابن عباس في زمانه، والشعبي في زمانه، والثوري في زمانه ولد لست خلت من خلافة عمر ومات سنة ١٠٩ هـ.

٩- عبد خير بن يزيد ويقال ابن بجيد بن جوى بن عبد عمرو بن عبد يعرب بن الصائد الهمداني أبو عمارة الكوفي، أدرك الجاهلية، قال العجلي كوفي تابعي ثقة أهل بالكوفة، وذكره ابن حبان في ثقات التابعين، قيل عاش مائة وعشرون سنة وقتل في صفين^(٣).

١٠- عبدالرحمن بن أبي ليلى واسمه يسار ويقال بلال، ويقال داود بن بلال بن بليل بن أصبح بن الجلاح الحريش الأنصاري الأوسي، ولد لست بقين من خلافة عمر، روي عنه أنه قال: أدركت عشرين ومائة من الأنصار صحابة وثقه ابن معين والعجلي قيل أنه أصيب سنة ٧١ هـ وقيل ٨٢ بالجمام^(٤).

١١- عبيدة السلماني وهو عبيدة بن عمرو ويقال ابن قيس بن عمرو السلماني المرادي أبو عمرو الكوفي، أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بستين ولم يلقه، قال الشعبي: كان شريح أعلمهم بالقضاء وكان عبيدة يوازيه، وقال العجلي كوفي تابعي ثقة^(٥).

(١) تهذيب التهذيب.

(٢) تهذيب التهذيب (٦/ ١٢٤).

(٣) تهذيب التهذيب (٦/ ١٢٤).

(٤) ميزان الاعتدال (٢٠/ ٥٨٤).

(٥) طبقات ابن سعد (٦/ ٩٠) تهذيب التهذيب (٧/ ٨٥).

١٢- عبدالله بن سلمة المرادي الكوفي، صاحب علي، كنيته أبو العالية، قال العجلي كوفي تابعي ثقة، قال البخاري: لا يتابع في حديثه، وعن عمرو بن مرة يعرف وينكر، كان قد كبر، وقال يعقوب بن شيبة ثقة^(١).

١٣- عبدالله بن شقيق العقيلي، وكنيته أبو عبدالرحمن ويقال أبو محمد البصري، تابعي من أهل البصرة، ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى، وعن ابن معين أنه ثقة من خيار المسلمين لا يطعن في حديثه وروي أنه كان مستجاب الدعوة مات بعد المائة وقيل سنة ١٠٨ هـ^(٢).

١٤- علقمة بن قيس النخعي وهو علقمة بن قيس بن عبدالله بن مالك بن علقمة النخعي الكوفي ولد في حياة الرسول ﷺ، وعن أحمد ثقة من أهل الخير، وعن ابن معين ثقة، روي أنه قرأ القرآن في ليلة، مات سنة ٦٢، وقيل ٦١، قال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث.

١٥- عمير بن سعيد النخعي الصهباني، أبو يحيى الكوفي، عن ابن معين ثقة، ذكره ابن حبان في الثقات، له حديث عن علي في حد شارب الخمر، قال ابن سعد مات سنة ١١٥ وقيل ١٠٧ هـ^(٣).

١٦- هانئ بن هانيء الهمداني الكوفي، قال النسائي ليس به بأس، ذكره ابن حبان في الثقات وقيل كان يتشيع، قال ابن المديني مجهول، قال ابن سعد كان منكر الحديث، وعن الشافعي: أهل الحديث لا ينسبون حديثه لجهالة حاله، ذكره ابن سعد في الطبقات الأولى في الكوفة، قال الذهبي ليس به بأس^(٤).

١٧- يزيد بن شريك بن طارق التيمي الكوفي، وعن يحيى بن معين ثقة، ذكره ابن حبان في الثقات، قال ابن سعد كان ثقة وكان عريف قومه، يقال إنه أدرك الجاهلية، روي عن عمر وعلي وأبي ذر وابن مسعود وحذيفة^(٥)، هذه إشارات عابرة

(١) ميزان الاعتدال (٤٠٩/٢) تهذيب التهذيب (٥٤٢/٥).

(٢) تهذيب التهذيب (٢٥٣/٥).

(٣) تهذيب التهذيب (١٤٦/٨)، سير أعلام النبلاء (٤٤٣/٤).

(٤) الكاشف للنهي (٢١٨/٣).

(٥) المصدر نفسه (٢٨٠/٣).

عن الرواة عن علي عليه السلام، ولما أراد المزيد، فليراجع رسالة الدكتور أحمد محمد طه
فقه الإمام علي بن أبي طالب، المقدمة في جامعة بغداد ولم تنشر حتى الآن.

المبحث الخامس: أهم أعمال علي بن أبي طالب عليه السلام ما بين الهجرة والأحزاب:

شرع رسول الله ﷺ بعد استقراره بالمدينة في تثبيت دعائم الدولة الإسلامية
فأتى بين المهاجرين والأنصار، ثم أقام المسجد، وأبرم المعاهدة مع اليهود وبدأت
حركة السرايا، واهتم بالبناء الاقتصادي والتعليمي والتربوي في المجتمع الجديد،
وكان علي عليه السلام ملازماً له في كل أحواله منفذاً لأوامره، متسلماً على هديه.

أولاً: المؤاخاة هي المدينة:

أتى رسول الله ﷺ بين علي بن أبي طالب وسهل بن حنيف، وقد تحدث
بعض العلماء عن وجود مؤاخاة كانت في مكة بين المهاجرين، فقد أشار البلاذري
إلى أن النبي ﷺ أتى بين المسلمين في مكة، قبل الهجرة على الحق والمواساة،
فأتى بين حمزة وزيد بن حارثة، وبين أبي بكر وعمر، وبين عثمان بن عفان
وعبدالرحمن بن عوف، وبين الزبير بن العوام وعبدالله بن مسعود، وبين عبيدة بن
الحارث وبلال الحبشي، وبين مصعب بن عمير وسعد بن أبي وقاص، وبين أبي عبيدة
ابن الجراح وسالم مولى أبي حذيفة، وبين سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وطلحة
ابن عبيد الله، وبينه وبين علي بن أبي طالب^(١)، ويعتبر البلاذري (ت ٢٧٦هـ) أقدم
من أشار إلى المؤاخاة المكية، وقد تابعه في ذلك ابن عبدالبر (ت ٤٦٣هـ) دون أن
يصرح بالنقل عنه، كما تابعهما ابن سيد الناس دون التصريح بالنقل عن أحدهما^(٢).

وقد انكر ابن تيمية المؤاخاة بين المهاجرين بعضهم مع بعض، وكذب الأحاديث
التي وردت في ذلك، ومنها حديث المؤاخاة بين النبي ﷺ وعلي عليه السلام^(٣).

وذهب ابن القيم إلى عدم وقوع المؤاخاة بمكة، فقال: وقد قيل إنه أي النبي ﷺ أتى

(١) أنساب الأشراف (١/ ٢٧٠).

(٢) السيرة النبوية الصحيحة (١/ ٤٠).

(٣) منهاج السنة (٥/ ٧١) (٧/ ٣٦١).

بين المهاجرين بعضهم مع بعض، مؤاخاة ثانية، واتخذ فيها علياً أخاً لنفسه، والثبت الأول^(١)، والمهاجرون كانوا مستغنيين بأخوة الإسلام، وأخوة الدار وقرابة النسب عن عقد مؤاخاة بخلاف المهاجرين مع الأنصار^(٢)، ولم تشر كتب السيرة الأولى المختصة إلى وقوع المؤاخاة بمكة، والبلاذري ساق الخبر، بلفظ قالوا دون إسناد مما يضعف الرواية، كما أن البلاذري نفسه ضعفه النقاد، وعلى فرض صحة هذه المؤاخاة بمكة فإنها تقتصر على المؤازرة والتضيعة بين المتأخين دون أن ترتب عليها حقوق التوارث^(٣)، الذي نسخ يقول الله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٥]، فهذه الآية نسخت التوارث بموجب نظام المؤاخاة^(٤)، وبقيت النصرة والرفادة والتضيعة بين المتأخين^(٥). وقد ذكر ابن كثير أن بعض العلماء ينكر مؤاخاة النبي ﷺ لعلي ويمنع صحته وأن مستنده في ذلك أن هذه المؤاخاة إنما شرعت لأجل ارتفاق بعضهم من بعض وليستألف قلوب بعضهم على بعض، فلا معنى لمؤاخاة النبي ﷺ لأحد منهم، ولا مهاجري لمهاجري آخر، ولكنه أشار إلا أنه قد يكون النبي ﷺ أراد أن لا يجعل مصلحة علي إلى غيره، وبخاصة أنه كان ينفق عليه من صغره في حياة أبيه^(٦)، ولكنه من عاد في موضع آخر فأشار إلى معظم الأحاديث التي تحدثت عن مؤاخاة النبي ﷺ لعلي رضي الله عنه بأن أسانيد كلها ضعيفة لا تقوم بها حجة^(٧)، وهناك مصادر ذكرت المؤاخاة بين النبي ﷺ وعلي بدون إسناد منها محمد بن حبيب^(٨)، وابن الجوزي^(٩)، وابن الأثير^(١٠).

(١) يعني المؤاخاة في الملئحة.

(٢) زاد المعاد (٧٩/٢).

(٣) السيرة النبوية الصحيحة (٢٤١/١).

(٤) المصدر نفسه (٢٤٦/٢).

(٥) التاريخ الإسلامي للحميدي (٢٥/٤).

(٦) البداية والنهاية (٢٢٦/٣)، ومن أراد التوسع فليُنظر أثر التشيع على الروايات التاريخية في القرن الأول الهجري، عبد العزيز نور ولي ص ٢٩٣ إلى ٢٩٨.

(٧) البداية والنهاية (٣٤٨/٧).

(٨) المحبر ص ٧٠.

(٩) المنتظم في تاريخ الأمم والملوك (٧٤/٣).

(١٠) أسد الغابة في معرفة الصحابة (٥٨٨/٣، ٦٠١).

إن التأخي الذي تم بين المهاجرين والأنصار في الفترة المدنية كان مسبقاً بعقيدة تم اللقاء عليها، والإيمان بها وكانت هي العمود الفقري للمؤاخاة التي حدثت، لأن تلك العقيدة تضع الناس كلهم في مصاف العبودية الخالصة لله دون الاعتبار لأي فارق إلا فارق التقوى والعمل الصالح، إذ ليس من المتوقع أن يسود الإخاء والتعاون والإيثار بين أناس فرقتهم العقائد والأفكار المختلفة، فأصبح كل منهم ملكاً لأنانيته وأثرته وأهوائه^(١). وتعتبر سياسة المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار، نوع من السبق السياسي الذي اتبعه الرسول ﷺ في تأهيل المودة، وتمكينها في مشاعر المهاجرين والأنصار الذين سهروا جميعاً على رعاية هذه المودة، وذلك الإخاء، بل كانوا يتسابقون في تنفيذ بنوده^(٢)، ولا سيما الأنصار الذين لا يجد الكتاب والباحثون مهما تساموا إلى ذروة البيان خيراً من حديث الله عنهم^(٣)، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوَفِّ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩].

ثانياً، حركة السرايا:

بمجرد الاستقرار الذي حصل للمسلمين بقيادة الرسول ﷺ في المدينة بدأت حركة السرايا التي استهدفت بسط هيبة الدولة في الداخل والخارج، كسب بعض القبائل وتحجيم دور الأعراب، وتربية الصحابة على الأعداد القتالية للغزوات الكبرى، وحركة الفتوحات وميدان لصناعة القادة عملياً، وقد شارك في هذه السرايا أمير المؤمنين علي عليه السلام في التي حدثت قبل بدر وما بعدها، وأما التي شارك فيها قبل غزوة بدر الكبرى فمنها:

١- غزوة العشيرة^(٤).

وفيها غزا علي عليه السلام قريشا، واستعمل على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد، وسميت هذه الغزوة بغزوة العشيرة، فأقام بها جماد الأولى وليالي من جماد الآخرة، وادع فيها

(١) فقه السيرة للبوطي ص ١٤٨.

(٢) فصول من السيرة النبوية د. عبد المتعم السيد ص ٢٠٠.

(٣) هجرة الرسول وصحابه في القرآن والسنة للجمل ص ٥٢٤.

(٤) ناحية من نواحي بين مكة والمدينة.

بني مدليج وحلفاءهم من بني ضمرة، ثم رجع إلى المدينة، ولم يلق كيذا، وذلك أن العير التي خرج لها قد مضت قبل ذلك بأيام ذاهبة إلى الشام^(١)، فساحت على البحر، وبلغ قريشا خبرها فخرجوا يمنعونها، فلقوا رسول الله ﷺ ووقعت غزوة بدر الكبرى^(٢)، وقد حدثنا عمار بن ياسر عن مشاركته وعلي رضي الله عنه في تلك الغزوة، فعن عمار بن ياسر قال: كنت أنا وعلي رفيقين في غزوة ذي العيشرة، فلما نزلها رسول الله ﷺ وأقام بها رأينا ناسا من بني مدليج يعملون في عين لهم في نخل، فقال لي علي: يا أبا اليقظان هل لك أن تأتي هؤلاء فتتظر كيف يعملون؟ فجتناهم، فنظرنا إلى عملهم ساعة، ثم غشنا النوم، فانطلقت أنا وعلي، فاضطجعنا في صور من النخل، في دقعاء^(٣) من التراب فتمنا فوالله، ما أهبتنا إلا رسول الله ﷺ يحركنا برجله، وقد تترينا من تلك الدقعاء، فيومئذ قال رسول الله ﷺ لعلي: يا أبا تراب لما رأى عليه من التراب قال: ألا أحدثكما بأشقى الناس رجلين؟ فقلنا: بلى يا رسول الله، قال أحيمر ثمود الذي عقر الناقة، والذي يضربك يا علي على هذه يعني قرنه حتى تبُل منه هذه يعني لحيته^(٤)، وقد تكرر نداء رسول الله ﷺ لعلي بأبي تراب سيأتي الحديث عنه.

٢- غزوة بدر الأولى

سببها: أن كرز بن جابر الفهري، قد أشار على سرح^(٥) المدينة ونهب بعض الإبل والمواشي، فخرج رسول الله ﷺ في طلبه، حتى بلغ واديا يقال له «سفوان» من ناحية بدر وفاته كرز بن جابر، فلم يدركه فرجع رسول الله ﷺ إلى المدينة^(٦)، وقد أعطى الحبيب المصطفى أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه لواءه الأبيض^(٧)، وتعتبر حركة السرايا بداية الجهاد القتالي ضد أعداء الدعوة، ومع حركة السرايا والبعوث والغزوات التي خاضها رسول الله ﷺ ضد المشركين ظهرت جللاً سنة التدافع التي تعامل معها

(١) طبقات ابن سعد (٢/ ١٠).

(٢) المصدر نفسه (١١/ ٢).

(٣) الدقعاء: الأرض التي لا نبات فيها. القاموس (٢٢/ ٣).

(٤) فضائل الصحابة (٢/ ٨٥٥) رقم ١١٧٢ إسناده حسن.

(٥) السرح: الإبل والمواشي التي تسرح للرعي بالغداة.

(٦) سيرة ابن هشام (٢/ ٦٠١).

(٧) تاريخ الإسلام للذهبي (٢/ ٤٨)، علي بن أبي طالب للرفاعي ص ٨٩.

النبي ﷺ وأصحابه ومن بينهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وهذه السنة متعلقة
تعلقا وطيدا بالتمكين لهذا الدين، وقد أشار الله تعالى إليها في كتابه العزيز وجاء
التنصيص عليها في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ
وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥١]، وفي قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا
مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَهْجَمَتْ
صَوَامِعُ وَبُيعَ وَصُلُواتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ
قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠].

ثالثا: غزوة بدر،

١- قال النووي - رحمه الله - وأجمع أهل التواريخ على شهوده بدر، وسائر
المشاهد غير تبوك، قالوا: وأعطاه النبي ﷺ اللواء في مواطن كثيرة^(١).

كان علي بن أبي طالب عليه السلام أحد المجاهدين الذين شاركوا في غزوة بدر،
ولتركه يقص علينا خبر هذه الغزوة، فمن حادثة بن مضرب عن علي بن أبي طالب
عليه السلام قال: وكان النبي ﷺ يتخبر عن بدر، فلما بلغنا أن المشركين قد أقبلوا، سار
رسول الله ﷺ إلى بدر وبدر بئر، فسبقنا المشركين إليها، فوجدنا فيها رجلين منهم،
رجلا من قريش ومولى لعقبة بن أبي معيط، فأما القرشي فأنفلت، وأما مولى عقبة
فأخلفناه، فجعلنا نقول له: كم القوم، فيقول: هم والله كثير عددهم، شديد بأسهم،
فجعل المسلمون إذا قال ذلك ضربوه حتى انتهوا به إلى النبي ﷺ فقال له: كم
القوم، قال: هم والله كثير عددهم شديد بأسهم، فجهد النبي ﷺ أن يخبره كم
هم، فأبى، ثم إن النبي ﷺ سأله: كم ينحرون من الجزر، فقال: عشا كل يوم.
فقال رسول الله ﷺ: القوم ألف، كل جزور لمائة وتبعها. ثم إنه أصابنا من الليل
طش من مطر، فانطلقنا تحت الشجر والحجف نستظل تحتها، من المطر، وبات رسول
الله ﷺ يدعو ربه عز وجل ويقول: «اللهم إنك تهلك هذه الفئة لا تعبد» قال:
فلما طلع الفجر نادى: الصلاة عباد الله، فجاء، فجاء الناس من تحت الشجر
والحجف، فصلى بنا رسول الله ﷺ، وحرّض على القتال، ثم قال: إن جمع قريش
تحت هذه الصلح الحمراء من الجبل. فلما دنا القوم منا وصافقناهم، إذا رجل منهم

(١) تهذيب الأسماء واللغات (١/٢٤٥).

على جمل له أحمر يسير في القوم، فقال رسول الله ﷺ: «يا علي، ناد حمزة»، وكان أقربهم من المشركين: «من صاحب الجمل الأحمر، وماذا يقول لهم»، ثم قال رسول الله ﷺ: «إن يكن في القوم أحد يأمر بخير، فمسي، أن يكون صاحب الجمل الأحمر»، فجاء حمزة فقال: هو عتبة بن ربيعة، وهو ينهى عن القتال، ويقول لهم: يا قوم إني أرى قوما مُستميتين لا تصلون إليهم وفيكم خير، يا قوم أعصوها اليوم برأسي، وقولوا: جِبْنُ عَتَبَةَ بن ربيعة، وقد علمتم أنني لست بأجبنكم. قال: فسمع ذلك أبو جهل، فقال: أنت تقول هذا؟ والله لو غيرك يقول هذا لأعضضته، قد ملأت رثك جوفك رعبا. قال عتبة: إياي تُعبر يا مُصَفَّرَ اسْتَه؟ ستعلم اليوم أينما الجبان. قال: فبرز عتبة وأخوه شيبة وابنه الوليد حمية، فقالوا: من يبارز؟ فخرج فتية من الأنصار ستة، فقال عتبة: لا نريد هؤلاء، ولكن يبارزنا من بني عمنا، من بني عبد المطلب. فقال رسول الله ﷺ: «قم يا علي، قم يا حمزة، وقم يا عبيدة بن الحارث بن المطلب». فقتل الله تعالى عتبة وشيبة ابني ربيعة، والوليد بن عتبة، وجرح عبيدة، فقتلنا منهم سبعين، وأسروا سبعين، فجاء رجل من الأنصار قصير بالعباس بن عبد المطلب أسيرا، فقال العباس: يا رسول الله، إن هذا والله ما أسرنى، لقد أسرنى رجل أجلع، من أحسن الناس وجهاء، على فرس أبلق، ما أراه في القوم. فقال الأنصاري: أنا أسرته يا رسول الله. فقال: «اسكت فقد أيدك الله تعالى بملك كريم». فقال علي: فأسرنا من بني عبد المطلب: العباس وعقيل، ونوفل بن الحارث^(١)، ومن وصف علي عليه السلام لفزوة بدر نلاحظ دروسا، وعبرا وفوائد كثيرة يمكن الرجوع إليها في كتابي السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث.

٢- ما قيل من أشعار في بطولة علي ببدر.

كان لواء المشركين يوم بدر مع طلحة بن أبي طلحة فقتله علي عليه السلام فقال الحاجب بن علاط السلمي في ذلك:

أعني ابن فاطمة المسمم المخولا	له أي ملذّب هن حريسه
تركت طليحة للجبين مجندلا	جادت يدك له بما جل طعنه
بالحق إذ يهوون أخول أخولا	وشددت شدة بأسك فكشفتهم

(١) مستد أحمد، الموسوعة الحديثية رقم ٩٤٨ إسناده صحيح.

وعللت سيفك بالدماء ولم تكن
رابعاً، زواج علي من فاطمة عليها السلام.

هي فاطمة بنت إمام المتقين سيد ولد آدم رسول الله ﷺ، وأمها خديجة بنت خويلد، كانت تكنى بأم أيها^(١)، ولدت عليها السلام قبل البعثة سنة خمس وثلاثين من مولد النبي ﷺ^(٢)، زوجها النبي ﷺ^(٣)، علي بن أبي طالب سنة اثنتين للهجرة بعد وقعة بدر وولدت له الحسن والحسين وأم كلثوم، وكانت وفاتها بعد وفاة النبي ﷺ بستة أشهر فرضي الله عنها وأرضاها^(٤).

١- مهرها وجهازها:

قال علي بن أبي طالب عليه السلام: خطبت فاطمة إلى رسول الله ﷺ فقالت مولاة لي: هل علمت أن فاطمة قد خطبت إلى رسول الله ﷺ قلت: لا. قالت: فقد خطبت، فما يمنعك أن تأتي رسول الله ﷺ فيزوجك. فقلت: وعندي شيء أتزوج به. فقالت: إنك إن جئت رسول الله ﷺ زوجك. قال: فوالله ما رالت ترجيني حتى دخلت على رسول الله ﷺ، فلما أن قعدت بين يديه أفحمت، فوالله ما استطعت أن أتكلم بجلالة وهيبته. فقال رسول الله ﷺ: «ما جاء بك؟ ألك حاجة؟» فسكت فقال: «لعلك جئت تخطب فاطمة؟» فقلت: نعم، فقال: «وهل عندك من شيء تستحلها؟» فقلت: لا والله يا رسول الله. فقال: «ما فعلت دوح سلحتكها؟» فوالذي نفس علي بيده إنها لحطمية ما قيمتها أربعمئة درهم فقلت. عندي، فقال: «قد زوجتكها، فابعث إليها بها فاستحلها بها»، فإنها كانت لصلدق فاطمة بنت رسول الله ﷺ^(٥)، وقد جهز رسول الله ﷺ فاطمة في خميل^(٦)، وقرية ووسادة آدم^(٧)

(١) البداية والنهاية (٣٧٩/٧).

(٢) أسد الغابة (٥٢٠/٥)، الإصابة (٣٦٥/٤).

(٣) الطبقات لابن سعد (٢٦/٨).

(٤) حلية الأولياء (٣٩/٢، ٤٣) سير أعلام النبلاء (١١٨/٢، ١٣٤) العقيقة في أهل البيت

بين الإفراط والتفريط د. سليمان السحيمي ص ١٣٢.

(٥) دلائل النبوة للبيهقي (١٦٠/٣) إسناده حسن.

(٦) خميل: القطيفة.

(٧) الآدم: الجلد.

حشوها إذخر^(١)، وقد جاء في روايات الشيعة. فأخذت درعي فانطلقت به إلى السوق فبعته بأربع مائة درهم من عثمان بن عفان، فلما قبضت الدراهم منه وقبض الدرع مني قال: يا أبا الحسن، أأست أولى بالدرع منك وأنت أولى بالدراهم مني؟ فقلت: نعم، قال: فإن هذا الدرع هدية مني إليك، فأخذت الدرع والدراهم وأقبلت إلى رسول الله فطرحته الدرع والدراهم بين يديه، وأخبرته بما كان من أمر عثمان فدعا له النبي بخير^(٢).

٢- زفافها:

قالت أسماء بنت عميس: كنت في زفاف فاطمة بنت رسول الله ﷺ، فلما أصبحنا جاء النبي ﷺ إلى الباب فقال: «يا أم أيمن ادعي لي أخي» فقالت: هو أخوك وتكنحه؟ قال: «نعم يا أم أيمن»، قالت: فجاء علي فنضح النبي ﷺ عليه من الماء ودعا له ثم قال: «ادعوا إلى فاطمة» قالت: فجاءت تعشر من الحياء فقال لها رسول الله ﷺ: «اسكني فقد أنكحتك أحب أهل بيتي إلي»، قالت: ونضح النبي ﷺ عليها من الماء ودعا لها، قالت: ثم رجع رسول الله ﷺ فرأى سواداً بين يديه، فقال: «من هذا؟» فقلت: أنا، قال: «أسماء؟» قلت: نعم، قال: «أسماء بنت عميس؟» قلت: نعم، قال: «جئت في زفاف بنت رسول الله تكرمة له؟» قلت: نعم، قالت: فدعا لي^(٣).

٢- وليمة العرس:

عن يريدة قال: لما خطب علي فاطمة، قال رسول الله ﷺ: إنه لا بد للعرس^(٤) من وليمة، قال: فقال سعد علي كبش، وجمع له رطل من الأنصار أصعاً من ذرة، فلما كان ليلة البناء، قال: «يا علي لا تحدث شيئاً حتى تلقاني». فدعا النبي ﷺ بماء

(١) إذخر: نبات.

(٢) صحيح السيرة النبوية ص ٦٦٧، مستند فاطمة الزهراء وما ورد في فضلها للسيوطي تحقيق فؤاد أحمد زمرلي ص ١٨٩.

(٣) كشف الغمة للإربلي (٣٥٩/١) بحار الأنوار للمجلس ص ٣٩ نقلاً عن الشيعة وأهل البيت ص ١٣٧، ١٣٨.

(٤) فضائل الصحابة (٩٥٥/٢) رقم ٣٤٢ إسناده صحيح.

(٥) للعرس: أي للعروس.

فتوضاً منه ثم أقرغه على علي، فقال: «اللهم يارك فيهما ويارك عليهما، ويارك في شبلهما»^(١).

٤- معيشة علي وفاطمة عليه السلام،

كانت معيشة علي وفاطمة وهما أحب الناس إلى رسول الله ﷺ، معيشة زهد وتقشف، وصبر وجهد، فقد أخرج هناد عن عطاء، قال: نبئت أن علياً عليه السلام قال: مكثنا أياماً ليس عندنا شيء، ولا عند النبي ﷺ، فخرجت فإذا أنا بدينار مطروح على الطريق، فمكثت هنيهة لأوامر نفسي في أخذه أو تركه، ثم أخذته لما بنا من الجهد، فأعطيت به الضفاطين^(٢)، فأشترت به دقيقاً، ثم أتيت به فاطمة فقلت: اعجنيني واخيزي، فجعلت تعجن وإن قصتها لتضرب حرف الجفنة من الجهد الذي بها - ثم خبزت، فأتيت النبي ﷺ فأخبرته، فقال: كلوه فإنه رزق رزقكموه الله عز وجل^(٣)، وعن الشعبي، قال: قال علي عليه السلام: تزوجت فاطمة بنت محمد رسول الله ومالي ولها فرأش غير جلد كبش ثام عليه بالليل، ونعلف عليه ناضحنا بالنهار، ومالي خادم غيرها^(٤). وعن مجاهد قال علي: جعت مرة بالمدينة جوعاً شديداً، فخرجت أطلب العمل في عوالي المدينة، فإذا أنا بامرأة قد جمعت مدراً، فظنتها تريد بله^(٥)، فأتيها فقاطعتها^(٦) كل ذنوب^(٧) على تمر، فمددت ستة عشر ذنوباً، حتى مجلت يدي^(٨) ثم أتيت الماء فأصبت منه، ثم أتيتها فقلت بكفي هكنا بين يديها^(٩)، فصلت لي ست عشرة تمر، فأتيت النبي ﷺ، فأخبرته، فأكل معي منها^(١٠)، في هذا الخبر بيان لشدة الحال التي مر بها أمير المؤمنين علي عليه السلام في

(١) المعجم الكبير للطبراني ١١٥٣، فضائل الصالحة (٨٥٨/٢) إسناده صحيح.

(٢) الضفاطون: الحمالون واللكارون الذين يجلبون الدقيق من الخارج.

(٣) كنز العمال (٣٢٨/٧)، المرتضى للتدوي ٤١.

(٤) كنز العمال (١٣٣/٧)، المرتضى للتدوي ص ٤١.

(٥) للدر: يعني الطين اليابس، تريد بله: يعني الماء.

(٦) قاطعتها: أي: اتفقت معها على أجرة.

(٧) ذنوب: طوبى.

(٨) مجلت: تورمت من العمل.

(٩) يعني بسطهما وضمهما.

(١٠) صفة الصفوة (٢٢٠/١)، الموسوعة الحديثية مستد أحمد (١١٣٥) إسناده ضعيف لانقطاعه.

المدينة، وتأخذ منه صورة من السلوك المشروع في مواجهة الشدائد، حيث خرج علي عليه السلام للعمل بيديه للكسب المشروع، ولم يجلس مستظراً ما تجود به أيدي للحسين، وصورة أخرى من قوة التحمل حيث قام بذلك العمل الشاق وهو يعاني من شدة الجوع ما يضعف قوته، وصورة أخرى من إيثار الأحبة والوفاء لهم، فهو على ما به من شدة الجوع وبالرغم مما قام به من ذلك العمل الشاق قد احتفظ بأجرته من التمر حتى لقي النبي صلى الله عليه وآله فأكل معه ^(١).

٥- زهد السيدة فاطمة وصبرها:

كانت حياتها في غاية البساطة بعيدة عن التعقيد، وهي إلى شظف العيش أقرب منها إلى رغبة ^(٢)، وهذه القصة تصور لنا حال السيدة فاطمة من التعب وموقف رسول الله صلى الله عليه وآله منها عندما طلبت منه أن يعطيها خادماً من السبي، قال علي لفاطمة ذات يوم والله لقد سنوت ^(٣)، حتى لقد اشتكت صبري، قال: وجاء الله أباك بسبي فاذمعي فاستخدميه ^(٤)، فقالت: أنا والله قد طحنت حتى مجلت يدي، فأتيت النبي صلى الله عليه وآله فقال: ما جاء بك أي بنية. قالت: جئت لأسلم عليك واستحيت أن تسأله ورجعت فقال علي: ما فعلت؟ قالت: استحيت أن أسأله، فأتينا جميعاً. فقال علي: يا رسول الله والله لقد سنوت حتى اشتكت صبري، وقالت فاطمة: قد طحنت حتى مجلت يدي ^(٥)، وقد جاءك الله بسبي وسعة فأخذنا، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «والله لا أعطيكم وأدع أهل الصفة تطوي» ^(٦) بطونهم، لا أجد ما أنفق عليهم، ولكني أبيعهم وأنفق عليهم أثمانهم، فرجما فأتاهما النبي صلى الله عليه وآله وقد دخلا في قטיפتهما إذا غطت رؤوسهما تكشف أقدامهما وإذا غطيا أقدامهما تكشف رؤوسهما، فثارا، فقال مكانكما، ثم قال: «ألا أخبركما بغير مما سألتما؟» قالا: بلى. فقال: «كلمات علمنهن جبريل عليه السلام، فقال: تسبحان في دبر كل صلاة

(١) التاريخ الإسلامي للحميدي (١٩/٤٩ ، ٥٠).

(٢) انظر: معين السيرة ص ٢٥٥ للشامي.

(٣) سنوت: استقيت.

(٤) أي أسأله خادماً.

(٥) السيرة النبوية للصلاحي (٢/٩٩)، مسلم رقم (٢٧٢٧)، البخاري رقم (٣٧٠٥).

(٦) تطوي: طوى من الجوع فهو طاو خالي البطن جائع لم يأكل.

عشراً، وتحمداً عشراً، وتكريراً عشراً، وإذا أوتيتما إلى فراشكما فسيحاً ثلاثاً وثلاثين واحمداً ثلاثاً وثلاثين وكبراً أربعاً وثلاثين^(١)، وفي القصة السالفة بعض القيم المهمة منها.

إن هذه الحادثة تبين لنا كيف أدار النبي ﷺ الأزمة الاقتصادية التي مرت بدولة الرسول في المدينة وذلك من خلال ترتيبه للأوليات، فسد جوع أهل الصفة ضرورة وأما حاجة علي وفاطمة للخادم ليست بمرتبة احتياج أهل الصفة، فقدم رسول الله ﷺ أهل الصفة عليهم وكانت وسائل رسول الله ﷺ في حل الأزمة الاقتصادية كثيرة.

ولقد تأثر علي عليه السلام بهذه التربية النبوية، وعمر الزمن بالفتي علي فيصبح خليفة المسلمين، فإذا به من آثار هذه التربية يترفع عن الدنيا وزخارفها ويبدد كنوز الأرض وخيراتها، لأن ذكر الله يملأ قلبه ويغمر وجوده، ولقد حافظ على وصية رسول الله ﷺ له وقد حدثنا عن ذلك فقال: فوالله ما تركتهن منذ علمنيهن، فسأله أحد أصحابه: ولا ليلة صفين فقال: ولا ليلة صفين^(٢).

٦- إنما أنفشنا بيد الله، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا.

عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: دخل علي رسول الله ﷺ وعلى فاطمة من الليل، فأيقظنا للصلاة، قال: ثم رجع إلى بيته فصلّى هويماً من الليل، قال: فلم يسمع لنا حساً، قال: فرجع إلينا، فأيقظنا وقال: قوماً فصلّيا، قال: فجلست وأنا أعرك عيني وأقول إنا والله ما نصلي إلا ما كتب لنا، إنما أنفشنا بيد الله، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا، قال: فولي رسول الله ﷺ وهو يقول، ويضرب يده على فخذه: «ما نصلي إلا ما كتب لنا، ما نصلي إلا ما كتب لنا ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٤]، وهذا فيه تجرد علي عليه السلام للحق وحرصه على نشر العلم ولو كان الأمر متعلقاً به عليه السلام وهذه قيمة كبرى يتعلمها المسلمون من أمير المؤمنين علي ولو أراد لكم الحديث، علماً بأن صلاة الليل لم تكن واجبة.

٧- محبة رسول الله ﷺ للسيدة فاطمة عليها السلام وغيرته عليها.

عن ثوبان عليه السلام قال كان رسول الله ﷺ إذا سافر جعل آخر عهده بالمدينة إتيان

(١) البخاري، رقم ٣٧٠٥، مسلم رقم ٢٧٢٧.

(٢) مسلم (٢٠٩٢/٤).

فاطمة، وأول من يدخل عليه إذا قدم من سفره فاطمة^(١)، وفي رواية عن أبي ثعلبة الخشني قال: كان رسول الله ﷺ إذا قدم من غزو أو سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين، ثم يأتي فاطمة، ثم يأتي لزواجه^(٢)، وعن عائشة رضي الله عنها قالت: ما رأيت أحدا أشبه سمًا ولادًا برسول الله ﷺ في قيامه وقعوده من فاطمة بنت رسول الله، وكانت إذا دخلت عليه قام إليها قبلها وأجلسها في مجلسه، وكان النبي ﷺ إذا دخل عليها قامت من مجلسها قبلته وأجلت في مجلسها^(٣)، وفي رواية أنها كانت تقبل يده^(٤)، وعن أسامة بن زيد قال رسول الله ﷺ: «أحب أهل بيتي إليّ فاطمة»^(٥)، وقد أراد علي رضي الله عنه أن يتزوج بنت أبي جهل على فاطمة، فخطب رسول الله ﷺ الناس، إن في رواية السيدة عائشة للحديث دليل على حقيقة المحبة بين السيدتين وليست كما يدعي المغرضون.

فقال: «فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني»^(٦)، وعن المسور بن مخرمة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ على المنبر يقول: «بني هاشم بن المغيرة استأذنونني أن ينكحوا ابنتهم على بن أبي طالب فلا أذن لهم ثم لا أذن لهم، ثم لا أذن لهم، إلا أن يحب ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فلما ابنتي بضعة مني يرمني ما رابه»^(٧)، ويؤذيني ما أذاها»^(٨)، ويلفظ آخر عند مسلم قال: إن علي بن أبي طالب خطب بنت أبي جهل على فاطمة فسمعت رسول الله ﷺ وهو يخطب الناس في ذلك على منبره هذا وأنا يومئذ محتلم فقال: «إن فاطمة مني وإنني أخوف أن تفق في بيتها» قال: ثم ذكر صهرًا له من بني عبد شمس^(٩)، فأتى عليه في مصاهرته إياه فأحسن

(١) مستد أحمد (٢٧٥/٥)، اللوحة النبوية، ظروف حمادة ص ٥٦.

(٢) الاستيعاب (٢٧٦/٤) في سننه أبو الفرة الرهوي مضعف، اللوحة النبوية ص ٥٦.

(٣) مسلم رقم ٢٤٥٠، صحيح سنن أبي داود رقم ٥٢١٧.

(٤) سنن أبي داود رقم ٥٢١٧، اللوحة النبوية ص ٥٦.

(٥) مستد الطيالسي (٢٥/٢) حسن صحيح.

(٦) البخاري رقم ٤١٧٣.

(٧) أي يؤذيني ما يؤذيها ويزعجني ما يزعجها، لابن الأثير (٢٨٧/٢).

(٨) البخاري رقم ٥٢٣٠.

(٩) هو: أبو العاص بن الربيع زوج زينب رضي الله عنها وكان قد وقع أسيرًا في يده، فأرسلت زينب فلاحها في فداء زوجها، فأطلق رسول الله ﷺ أبا العاص بن الربيع ورد للمسلمين على زينب فلاحها وأخذ النبي ﷺ على أبي العاص أن يخلي سبيلها فوعده ذلك قبل.

قال: «حدثني فصدقني ووعدني فأوفى لي وإني لست أحرم حلالاً ولا أحل حراماً ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله في مكان واحد أبداً»^(١).

وروى الترمذي بسنده إلى عبدالله بن الزبير رضي الله عنه أن علياً ذكر بنت أبي جهل فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «إنما فاطمة بضعة مني يؤذيني ما آذاها ويستعيني ما أنعها»^(٢).

وفي إعلان رسول الله ﷺ محبتها ومكانتها على الملأ وأن إذايتها أذية له تعريف بحق^(٣) حرمتها كما دلت هذه الأحاديث على تحريم إيذاء النبي ﷺ بكل حال وعلى كل وجه وإن تولد ذلك الإيذاء مما كان أصله مباحاً وهو حي وهذا بخلاف غيره، وقالوا وقد أعلم ﷺ بإباحة بنت أبي جهل لعلي بقوله ﷺ لست أحرم حلالاً ولكن نهى عن الجمع بينهما لعلتين منصوصتين:

أحدهما: أن ذلك يؤدي إلى أذى فاطمة فيتأذى حيثئذ النبي ﷺ فيهلك من آذاه فهي عن ذلك لكمال شفقتة على علي وعلى فاطمة.

والثانية: خوف الفتنة عليها بسبب الغيرة وقيل ليس المراد به النهي بل معناه أعلم من فضل الله أنهما لا تجتمعان ويحتمل أن المراد تحريم جمعهما ويكون معنى لا أحرم حلالاً أي: لا أقول شيئاً يخالف حكم الله، فإذا أحل الله شيئاً لم أحرمه وإذا حرم شيئاً لم أحلله ولم أسكت عن تحريره لأن سكوتي تحليل له ويكون من جملة محرمات النكاح الجمع بين بنت نبي الله وبنت عدو الله^(٤) ومن مناقب السيدة فاطمة ما رواه الحاكم أيضاً بإسناده إلى بريدة رضي الله عنه قال: كان أحب النساء إلى رسول الله فاطمة ومن الرجال علي^(٥)، ولا يفهم من هذا الحديث معارضته لما ثبت في الصحيح من حديث عمرو بن العاص أنه سئل النبي ﷺ أي الناس أحب إليك؟ قال «عائشة» قالت: من الرجال؟ قال: «أبوها»^(٦).

(١) مسلم (١٩٠٣/٤).

(٢) فضائل الصحابة (٧٥٦/٢) رقم إسناده صحيح.

(٣) الدوحة النبوية الشريفة ص ٥٧.

(٤) شرح صحيح مسلم (٢٣٦/١٦ ، ٢٣٧).

(٥) المستدرک: ك معرفة الصحابة (١٥٥/٣) صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

(٦) البخاري رقم ٤٣٥٨.

فالمراد من هذا الحديث والله أعلم أن فاطمة أحب النساء إليه من أهله وعلي من رجالهم وفي ذلك يقول ابن العربي عند هذا الحديث: كان أحب الناس إلى رسول الله ﷺ أبو بكر وأحب أزواجه إليه عائشة، وأحب أهله إليه فاطمة وعلي من رجالهم وبهذا الترتيب تأتلف الأحاديث ويرتفع عنها التعارض^(١).

٨- صدق لهجتها:

روى الحاكم بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها أنها كانت إذا ذكرت فاطمة بنت النبي ﷺ قالت: ما رأيت أحداً كان أصدق لهجة منها إلا أن يكون الذي ولدها^(٢).

وفي ذلك منقبة ظاهرة لها رضي الله عنها فقد وصفتها أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بأنها كانت تشبه النبي ﷺ هيئة وطريقة وحسن حال كما كان التزامها للصدق أشبه له فرضي الله عنها وأرضاها^(٣).

٩- سيادتها في الدنيا والآخرة:

جاءت الأحاديث الصحيحة عن الصادق المصدوق التي دلت على سيادتها في الدنيا والآخرة، روى الترمذي بإسناده إلى أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال: «حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون»^(٤)، وروى الحاكم بإسناده إلى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران»^(٥). وقال البخاري: باب مناقب فاطمة رضي الله عنها، وقال النبي ﷺ: «فاطمة سيدة نساء أهل الجنة»^(٦).

خامساً: أولادها، الحسن والحسين رضي الله عنهما:

١- الحسن بن علي بن أبي طالب الهاشمي، سبط رسول الله ﷺ

- (١) عارضة الأحوزي (١٣/٢٤٧، ٢٤٨) العقيدة في أهل البيت ص ١٣٧.
- (٢) المستدرک (٣/١٦٠، ١٦١)، صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.
- (٣) العقيدة في أهل البيت ص ١٣٦.
- (٤) فضائل الصحابة (٢/٧٥٥) رقم ١٣٢٥، صححه الألباني، تحريم المشكاة (٣/٧٤٥).
- (٥) فضائل الصحابة رقم ١٣٢٢ إسناده حسن لغيره.
- (٦) البخاري، ك فضل الصحابة (٤/٢٥٢).

وريحانته في الدنيا وأحد سيدي شباب أهل الجنة أمه فاطمة الزهراء، ولد للنصف من رمضان سنة ٣هـ وقيل في شعبان وقيل في سنة أربع أو خمس^(١). وقد توفي عام ٥٠هـ. وقد اخترت في كتابي السيرة النبوية بأنه ولد في العام الرابع للهجرة^(٢).

هذا وقد سماه رسول الله ﷺ حسنا، قال علي عليه السلام: لما ولد الحسن سميت حسبا، فجاء رسول الله ﷺ فقال: «أروني ابني». ما سمعتموه؟ قلت: حربا، قال ﷺ: «بل هو حسن»^(٣). وهكذا غير ﷺ ذلك الاسم الحاد باسم جميل يدخل السرور بهجة على القلوب، فحمل المولود الجديد اسمه الجميل، وحمله ﷺ بين يديه وقبله، وهذا أبو رافع يخبرنا عن ماذا فعل رسول الله ﷺ، يقول: رأيت النبي ﷺ أذن في أذني الحسن حين ولدته فاطمة بالصلاة^(٤).

وحدثنا أبو رافع عن عقيقة الحسن فقال: لما ولدت فاطمة حسنا قالت: ألا أعق عن ابني بدم (بكشين) قال ﷺ: «لا ولكن احلقي رأسه وتصدقني بوزن شعره من فضة على المساكين والأفواض»، وكان الأفواض ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ محتاجين في المسجد أو الصفة ففعلت ذلك^(٥).

هذا وقد وردت أحاديث كثيرة في فضائل الحسن بن علي عليه السلام منها:

(أ) عن البراء بن عازب عليه السلام قال: رأيت الحسن بن علي عليه السلام على عاتق النبي ﷺ وهو يقول: اللهم إني أحبه فأحبه^(٦).

(ب) وعن أبي هريرة عليه السلام عن النبي ﷺ أنه قال للحسن: «اللهم إني أحبه، فأحبه وأحب من يحبه»^(٧).

(١) فضائل الصحابة (٢/ ٩٦٠)، حلية الأولياء (٢/ ٣٥).

(٢) السيرة النبوية للصلاحي (٢/ ١٩٩)، شذرات الذهب (١/ ١٠).

(٣) البخاري في الأدب (٢٨٦).

(٤) سنن أبي داود رقم (٥١٠٥) إسناده ضعيف حكم عليه الشيخ عثمان الخميس عن رسالته للماجستير المتعلقة بالأحاديث الخاصة بالحسن والحسين ص ٨٠.

(٥) الطبقات (١/ ٢٣٣) إسناده ضعيف.

(٦) البخاري رقم ٣٧٤٩.

(٧) مسلم ٢٤٢١.

(ت) وعن أسامة بن زيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه كان يأخذه والحسن ويقول: **«اللهم إني أحبهما فأحبهما»**^(١).

(ث) عن أبي بكر رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ على المنبر والحسن إلى جنبه ينظر إلى الناس مرة وإلى مرة ويقول: **«ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين»**^(٢). فأخبره النبي ﷺ بأن الحسن سيد مفخرة عظيمة وميزة شريفة له رضي الله عنه وأرضاه، وقد تحققت نبوءة جده ﷺ فأصلح الله على يديه بين المسلمين وحقن دماءهم حيث نزل عن حقه في الخلافة لمعاوية رضي الله عنه أجمعين وكان ذلك في سنة إحدى وأربعين، وكانت خلافته رضي الله عنه ستة أشهر وسمي هذا العام عام الجماعة وهذا ما أخبر به النبي ﷺ بقوله: **«لعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين»**^(٣)، قال ابن حجر: فالحديث فيه علم من أعلام النبوة، ومنقبة للحسن بن علي فإنه ترك الملك لا لقلة ولا لذلة ولا لعلة بل لرغبة فيما عند الله لما رآه من حقن دماء المسلمين فراعى أمر الدين ومصلحة الأمة^(٤)، وسيأتي الحديث بإذن الله عن تنازل الحسن بالخلافة لمعاوية عند حديثنا عن عهده في كتاب مستقل.

(ج) وعن سعيد المقبري^(٥)، قال: كنا مع أبي هريرة رضي الله عنه فجاء الحسن بن علي بن أبي طالب علينا فسلم فرددنا عليه السلام ولم يعلم به أبو هريرة فقلنا: يا أبا هريرة هذا الحسن بن علي قد سلم علينا فلحقه وقال: عليك السلام يا سيدي ثم قال: إنه سيد^(٦).

(ح) ومنها مشابته رضي الله عنه للنبي ﷺ في الخلق فقد روى البخاري بإسناده إلى أنس بن مالك رضي الله عنه قال: لم يكن أحد أشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي^(٧).

(خ) وروى أيضا بإسناده إلى عقبه بن الحارث قال: رأيت أبا بكر رضي الله عنه وحمل

(١) البخاري رقم ٣٧٤٧.

(٢) البخاري رقم ٣٧٤٦.

(٣) البداية والنهاية (٢٠ / ٨)، سير أعلام النبلاء (٣ / ١٤٤، ١٤٥).

(٤) فتح الباري (١٣ / ٦٦).

(٥) هو: كيسان المدني مولى أم شريك، ثقة ثبت مات سنة ١٠٠ هـ التقريب ٤٦٣.

(٦) المستدرک، ك معرفة الصحابة (٣ / ١٦٩) صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

(٧) البخاري، ك الفضائل رقم ٣٧٥٢.

الحسن وهو يقول: بأبي شبيه بالنبي ليس شبيه بعلي، وعلي يضحك^(١)، فكونه عليه السلام شبه جده المصطفى ﷺ في الخلق منقبة عظيمة له وفضيلة ظاهرة^(٢).

٢- الحسين بن علي عليه السلام، هو أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب، سبط رسول الله ﷺ، وريحاته ومحبوه، ابن بنت رسول الله، فاطمة عليها السلام، كان مولده سنة ٤هـ، وقيل غير ذلك ومات عليه السلام قتيلاً شهيداً، في يوم عاشوراء من شهر المحرم سنة إحدى وستين هجرية بكرلاء من أرض العراق فرضي الله عنه وأرضاه^(٣)، وقد وردت في مناقبه وفضائله أحاديث كثيرة منها:

(١) ما رواه أحمد بإسناده إلى يعلى العامري عليه السلام أنه خرج مع رسول الله ﷺ يعني إلى طعام دعوا له قال: فاستمثل رسول الله ﷺ أمام القوم، وحسين مع غلمان يلعب فأراد رسول الله ﷺ أن يأخذه فطفق الصبي يفر هنا مرة وها هنا مرة، فجعل النبي ﷺ يضاحكه حتى أخذه قال: فوضع إحدى يديه تحت قفاه والأخرى تحت ذقنه ووضع فاه وقبله وقال: «حسين مني وأنا من حسين اللهم أحب من أحب حسيناً حسين سبط من الأسباط»^(٤)، وفي ذلك منقبة ظاهرة للحسين عليه السلام، إذ حث على محبته وكأنه ﷺ علم بنور الوحي ما سيحدث بينه وبين القوم فخصه بالذكر وأكد على وجوب المحبة وحرمة التعرض والمহারبة وأكد ذلك بقوله: أحب الله من أحب حسيناً، فإن محبته تؤدي لمحبة الرسول ومحبة الرسول محبة لله^(٥).

(ب) ومنها ما رواه البخاري بإسناده إلى أنس بن مالك عليه السلام قال: أتى عبيد الله ابن زياد^(٦) برأس الحسين عليه السلام فجعل في طست فجعل ينكت وقال في حسنه شيئاً فقال أنس كان أشبههم برسول الله ﷺ وكان مخضوباً بالوسمة^{(٧)(٨)}.

(١) البخاري رقم ٣٧٥٠.

(٢) العقيدة في أهل البيت ص ١٤٧.

(٣) البداية والنهاية (١٥٢/٨)، الإصابة (١/٣٣١)، (٣٣٤).

(٤) فضائل الصحابة رقم ١٣٦١ إسناده حسن.

(٥) تحفة الأحوزي (٢٧٩/١٠).

(٦) قتل عبيد الله عام ٦٧هـ، الأعلام (١٩٣/٤).

(٧) الوسمة بكسر السين وقد تكن نبت وقيل شجر باليمن يخضب بورقه الشعر.

(٨) البخاري رقم ٣٧٤٨.

(ت) وفي رواية أخرى عن أنس أيضا قال: لما أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين جعل ينكت بالقضيب ثنياه يقول لقد كان أحسبه قال جميلا فقلت والله لأسوءتك إني رأيت رسول الله يلم حيث يقع قضيبك قال فانتقبض^(١). فالحديثان يدلان على فضل الحسين عليه السلام وأنه كان أشبه أهل البيت به، ولكن قد يرد إشكال ولا سيما وأنه قد تقدم في فضائل الحسن، أنه لم يكن أحد أشبه برسول الله ﷺ من الحسن بن علي، فيحدث التعارض، وقد أزال الإشكال والتعارض ابن حجر رحمه الله حيث جمع بينهما فقال: ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن لأنه يومئذ كان أشد شبها بالنبي ﷺ من أخيه الحسين وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه أو المراد بمن فضل الحسين عليه في الشبه ما عدا الحسن ويحتمل أن يكون كل منهما أشد شبها في بعض أعضائه، فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال: الحسن أشبه النبي ﷺ ما بين الرأس إلى الصدر والحسين أشبه النبي ﷺ ما كان أسفل من ذلك^(٢)، فهذه بعض الأحاديث الواردة في الحسين عليه السلام وأرضاه.

٢- ما ورد من أحاديث في مناقب مشتركة بين الحسن والحسين عليهما السلام

(١) ما رواه البخاري بإسناده إلى ابن عمر قد سأل رجل من العراق عن المحرم يقتل الذباب، فقال عليه السلام: أهل العراق يسألون عن الذباب وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله ﷺ وقال النبي ﷺ: «هما ريحاناي من الدنيا»^(٣).

قال ابن حجر: والمعنى، أنهما مما أكرمني الله وجباني به لأن الأولاد يشمون ويقبلون فكانهم من جملة الريحان^(٤).

(ب) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحبهما فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني يعني حسن وحسين»^(٥).

(١) فضائل الصحابة (٢/ ٩٨٥) رقم ١٣٩٧ إسناده حسن، مجمع الزوائد (٩/ ١٩٥).

(٢) فضائل الصحابة رقم ١٣٦٦ إسناده صحيح.

(٣) البخاري رقم ٣٧٥٣.

(٤) فتح الباري (١٠/ ٤٢٧).

(٥) صحيح سنن أبي داود (٢/ ٢٩)، فضائل الصحابة رقم ١٣٥٩.

(ت) وعن البراء بن عازب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أبصر حسناً وحسباً فقال: «اللهم إني أحبهما فأحبهما»^(١).

(ث) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ: «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة»^(٢).

(ج) عن عبدالله بن بريدة قال سمعت أبي بريدة يقول: كان رسول الله ﷺ يخطبنا فجاء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله ﷺ من المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه، ثم قال: «صدق الله ورسوله ﷺ إنما أموالكم وأولادكم فتنة» [التغابن: ١٥]، نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما»^(٣).

(ح) عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يعوذ الحسن والحسين: «أعذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة»، هكذا كان إبراهيم يعوذ ابنه إسماعيل وإسحاق^(٤). وهذا الحديث لا يعارض مع ما رواه سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، قال: سمعت النبي ﷺ يقول:

«لا هامة»^(٥) وما رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ في قوله: «لا هامة ولا هام»^(٦)، وقوله ﷺ: «لا عبوى ولا صفرو ولا هامة»^(٧)، فقد أجاب أبو جعفر الطحاوي بقوله: ففي هذه الأحاديث نفيه الهامة ونفي وجودها، فكيف يجوز أن يعوذهما من معلوم؟ فكان جوابنا له بتوفيق الله عز وجل وعونه: أن الهامة التي عوذهما ﷺ منها هي هوام الأرض التي يخاف غوائلها، والهامة التي نفاها هي خلافهما، وهي ما كانت العرب تقول في موتها، إنها كانت تقول: فمن ذلك مارثي به لبيد أخاه أريد^(٨) بقوله:

(١) صحيح سنن الترمذي (٢٢٦/٣)، سنن الترمذي رقم ٣٧٨٢.

(٢) مجمع الزوائد (١٨٤/٩)، وصححه الألباني في الأحاديث الصحيحة (٤٤٨/٢).

(٣) فضائل الصحابة رقم ١٣٥٨ [إسناده صحيح].

(٤) البخاري رقم ٣٣٧١.

(٥) صحيح ابن حبان رقم ٦١٢٧ إسناده قوي، الطبراني ١١٧٦٤.

(٦) شرح مشكل الآثار (٣٢٨/٧) إسناده صحيح.

(٧) مسلم رقم ٢٢٢٠.

(٨) شرح مشكل الآثار (٣٢٩/٧).

فليس الناس بعلمك في تقيير
ومن ذلك قول شعير أبي داود الأيادي:

سَلَطَ المَوْتُ والتَّوَنُ عليهم
فَلَهُمْ فِي صَدَى المَقَابِرِ هَامٌ

فنفى رسول الله ﷺ ذلك ما في حديث أبي هريرة الذي رويناه، وأما الهامة التي عوذ منها حسنا وحسينا، فهي موجودة، وهي هوام الأرض المخوفة وهي مشددة الميم، والهامة التي نقاها مخففة الميم، فليست منها في شيء^(١).

سادساً: حديث الكساء ومفهوم أهل البيت،

حديث الكساء روته عائشة رضي الله عنها^(٢)، قالت: خرج النبي ﷺ غداة وعليه مرط مرحل (وهو الكساء) فادخل علياً وفاطمة الحسن والحسين رضي الله عنهم، ثم قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^(٣) [الاحزاب: ٣٣].

وهذا يبين لنا من كذب أن الصحابة يكتمون فضائل علي، فهذه عائشة التي يدعون أنها تبغض علياً هي التي تروي هذا الفضل لعلي وفاطمة^(٤).

إن الخطاب في الآيات الكريمة كله لأزواج النبي ﷺ حيث بدأ بهن وختم بهن قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً﴾ (٢٨) وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً (٢٩) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً (٣٠) وَمَن يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحاً نُؤْتِهِنَّ أَجْرَهُنَّ مَرَّتَيْنِ وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقاً كَرِيماً ﴿٣١﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ (٣٢) وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفاً خَبِيراً ﴿٣٣﴾ [الاحزاب: ٢٨-٣٤]، فالخطاب كله لأزواج النبي ﷺ ومعهم الأمر والنهي والوعد والوعيد، لكن لما تبين ما في هذا من

(١) المصدر نفسه (٧/ ٣٣٠).

(٢) مسلم رقم ٢٤٠٨ ك فضائل الصحابة.

(٣) مسلم رقم ٢١٦٧ ك الزكاة.

(٤) حبة من التاريخ ص ١٨٧.

المنفعة التي تعمهن وتعم غيرهن من أهل البيت جاء التطهير بضمير المذكر لأنه إذا اجتمع المذكر والمؤنث غلب المذكر، حيث تناول أهل البيت كلهم، وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام أحص من غيرهم بذلك لذلك خصهم النبي صلى الله عليه وآله بالدعاء لهم، كما أن أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله يتعدى علياً والحسن والحسين وفاطمة إلى غيرهم كما في حديث زيد بن أرقم وأنه لما قيل له نساؤه من أهل بيته؟ قال نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته الذين حرموا الصدقة وهم آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس^(١)، إذا اتسع مفهوم أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله إلى أكثر من ذلك فهم نساؤه بدليل الآية ويشمل أيضاً علي وفاطمة والحسن والحسين كحديث الكساء وبحديث زيد بن أرقم، وآل عباس بن عبد المطلب، وآل عقيل بن أبي طالب وآل جعفر بن أبي طالب بدليل حديث زيد بن أرقم وآل الحارث بن عبد المطلب^(٢)، وسيأتي الحديث عن الآية الكريمة مفصلاً عند مناقشتنا للشبهة بإذن الله تعالى.

سابعاً: ما يخص آل رسول الله صلى الله عليه وآله من الأحكام.

١- تحريم عليهم الزكاة.

لحديث عبد المطلب بن ربيعة أن النبي صلى الله عليه وآله قال: «إن الصدقة لا تنبغي لآل محمد إنما هي أوساخ الناس»^(٣).

٢- لا يرون رسول الله صلى الله عليه وآله.

لحديث أبي بكر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لا نورث ما تركنا صدقة»^(٤). وقد روى هذا الحديث أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف والعباس بن عبد المطلب وأزواج النبي صلى الله عليه وآله وأبو هريرة كما نص على ذلك ابن تيمية وهي ثابتة عنهم في الصحاح والمسانيد^(٥).

(١) مسلم رقم ١٠٧.

(٢) مسلم ك الزكاة رقم ١٦٧.

(٣) مسلم رقم ١٠٧٢.

(٤) البخاري رقم ٣٠٩٣، مسلم ١٧٥٧.

(٥) منهاج السنة (٤/١٩٥)، البداية والنهاية (٥/٢٥٢).

٣- لهم خمس الخمس في الغنيمة ^(١) والفيء ^(٢).

قال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنفال: ٤١].

وقال تعالى: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ﴾ [الحشر: ٧].

٤- الصلاة عليهم مع النبي ﷺ.

عن كعب بن عجرة قال: سألنا رسول الله ﷺ فقلنا: يا رسول الله، كيف الصلاة عليكم أهل البيت؟ فإن الله قد علمنا كيف نسلم، قال: قولوا: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد. اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد» ^(٣).

٥- لهم مودة خاصة ويتمثل هذا فيما رواه زيد بن أرقم:

عن النبي ﷺ: «أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي» ^(٤).

قال القرطبي: وهذه الوصية، وهذا التأكيد العظيم يقتضي وجوب احترام أهله وإبراهيم وتوقيرهم ومحبتهم، وجوب الفروض المؤكدة التي لا عذر لاحد في التخلف عنها ^(٥)، وقد فهم وصية النبي ﷺ بأهل بيته حق الفهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه، فأحبهم وأكرمهم ودعا الناس إلى إكرامهم ومحبتهم، فقد روى البخاري بإسناده إلى أبي بكر رضي الله عنه، أنه قال: أرقبوا محمداً ﷺ في أهل بيته ^(٦).

(١) ما أصيب من أموال أهل الحرب فأوجف عليه المسلمون بالخيول والركاب النهاية (٣/٣٨٩).

(٢) ما حصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد النهاية (٣/٤٨٢).

(٣) البخاري رقم ٣٣٧٠، مسلم رقم ٤٠٦.

(٤) مسلم رقم ٢٤٠٨.

(٥) فيض القدير للمتاوي (٣/١٤).

(٦) البخاري رقم ٧١٣.

فهذا خطاب من الصديق عليه السلام ووصية منه للناس في حفظ حقوق آل بيت النبي ﷺ، فالرقابة للشيء المحافظة عليه، ومعنى قول الصديق احفظوه فيهم فلا تؤذوهم ولا تسيئوا إليهم^(١)، وقال النووي: ومعنى «أرقيوا» راعوه واحترموا وأكرموا^(٢)، وقد أكد عليه تلك الحقوق بما قاله لعل عليه السلام: والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرابتي^(٣)، ومحبة أهل البيت من أصول أهل السنة والجماعة، يقول ابن تيمية: وإن من أصول أهل السنة والجماعة أنهم يحبون أهل بيت النبي ﷺ ويتولونهم ويحفظون فيهم وصية رسول الله ﷺ^(٤)، وقال القاضي عياض: إن من علامات محبته عليه السلام محبته لمن أحب النبي ﷺ ومن هو بسببه من آل بيته وصحابته من المهاجرين والأنصار رضوان الله عليهم أجمعين فمن أحب شيئاً أحب من يحبه^(٥)، وقال ابن كثير: ولا تنكر الوصاية بأهل البيت والأمر بالإحسان إليهم واحترامهم وإكرامهم، فإنهم من ذرية طاهرة من أشرف بيت وجد على وجه الأرض فخراً، وحسباً ونسباً ولا سيما إذا كانوا متبعين للسنة النبوية الصحيحة الواضحة الجلية، فكانوا من أهل الحق كما كان عليه سلفهم كالعباس وبنيه، وعلي وأهل بيته وذريته عليه السلام أجمعين^(٦).

ثامناً: علي عليه السلام في غزوة أحد:

في غزوة أحد بدأ القتال بمبارزة بين علي بن أبي طالب عليه السلام وطلحة بن عثمان، وكان بيده لواء المشركين، وطلب المبارزة مراراً، فخرج إليه علي بن أبي طالب عليه السلام فقال له علي: والذي نفسي بيده لا أفارقك حتى يعجلك الله بسيفي إلى النار أو يعجلني بسيفك إلى الجنة، فضربه علي، فقطع رجله فوقع على الأرض فانكشفت عورته فقال: يا ابن عمي أنشدك الله والرحم فرجع عنه ولم يجهز عليه، فكبر رسول

(١) انظر: فتح الباري (٩٧/٧).

(٢) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والنقيض ص ١٧٥.

(٣) البخاري رقم ٣٧١٢.

(٤) مجموع الفتاوى (٤٠٧/٣).

(٥) الشفاء (٥٧٣/٢).

(٦) تفسير القرآن العظيم (١١٣/٤).

الله وقال لعليؑ بمضى أصحابه: أفلا أجهزت عليه؟ قال: إن ابن عمي تأسفني الرحم حين انكشفت عورته فاستحييت منه^(١) وكان ﷺ بعد الالتحام في ميمنة الجيش وأخذ الراية بعد مقتل مصعب بن عمير ﷺ وفي هذه المعركة قتل من المشركين خلقاً كثيراً، رغم ما أصاب المسلمين من الشدة في هذه الغزوة، إضافة إلى بلاكه في الدفاع عن رسول الله ﷺ^(٢)، وكان عليؑ هو الذي أخذ بيد رسول الله ﷺ حينما وقع في الحفرة يوم أحد^(٣)، لقد استشهد في تلك الغزوة عدد كبير من خيرة المهاجرين والأنصار، وتركت حزننا عميقاً في نفس الرسول ﷺ، كما أصاب العدو من الرسول الكريم، فأدعوا وجهه الشريف، فقامت ابنة فاطمة وزوجها علي بن أبي طالب ﷺ بمداواة جراحه، وليقاف الدم الذي كان يتدفق على وجهه ولحيته عليه الصلاة والسلام^(٤).

وظهرت شجاعة عليؑ في تلك المعركة، فعندما أشيع أن الرسول ﷺ قتل، وافقته علي، رأى أن الحياة لا خير فيها بعده، فكسر جفن سيفه، وحمل على القوم حتى أفرجوا له، فإذا برسول الله ﷺ^(٥)، ثبت معه ودافع عنه دفاع الأبطال، وقد أصابته ست عشرة ضربة في ذلك اليوم^(٦).

وبعد انسحاب جيش المشركين من أرض المعركة أرسل رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب ﷺ بعد الغزوة مباشرة، وذلك لمعرفة اتجاه العدو، فقال له: اخرج في آثار القوم وانظر ماذا يصنعون وما يريدون، فإن كانوا قد جنّبوا الخيل وامتطوا الإبل فإنهم يريدون مكة، وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فهم يريدون المدينة، والذي نفسي بيده إن أرادوها لأسيرن إليهم فيها ثم لأناجزنهم^(٧)، قال علي: فخرجت في أثرهم ماذا يصنعون فجنّبوا الخيل وامتطوا الإبل ووجهوا إلى مكة، فخرج عليؑ،

(١) السيرة الحلبية (٢/٤٩٧، ٤٩٨).

(٢) البداية والنهاية (٧/٢٢٤).

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٣/٨٩).

(٤) البخاري رقم ٤٠٧٥.

(٥) مسلم شرح النووي (١٢/١٤٨).

(٦) مسند أبو يعلى (١/٤١٥، ٤١٦) إسناده حسن، خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد

فتحي ص ٣٩.

وأخبر رسول الله ﷺ بخبر القوم^(١)، وفي هذا الخبر عدة دروس وعبر منها:
 - شجاعة النبي ﷺ، حيث كان داخل صفوف المشركين ولم يصل إليه سيدنا علي إلا بعد جهد جهيد، فوجد رسول الله ﷺ في قلب العدو يقاتلهم حتى أصيب بعدة جروح.
 - يقظة الرسول ﷺ، ومراقبته الدقيقة لتحركات العدو، وقدرته ﷺ على تقدير الأمور. وتحليل تصرفات الخصم ومنهم ما يترتب عليها من قرارات.
 - ظهور قوته المعنوية العالية ويظهر ذلك في استعداده لمقاتلة المشركين لو أرادوا المدينة.

- وفيه ثقة النبي ﷺ بعلي عليه السلام ومعرفته بمعادن الرجال.
 - المروءة ومكارم الأخلاق عند علي عندما رجع عن خصمه بعدما انكشفت عورته وإقرار رسول الله ﷺ له وهذا العمل يعلمنا قيمة التعامل كيف تكون الأخلاق حتى مع الخصم وحتى في ساحة المعركة.
 - وجوب التضحية في سبيل الله وأنه بهذه الروح يتصور الإسلام في الحياة وينال الشهيد الجنة وهذا ما أثبت لنا بعض المهاجرين والأنصار في هذه المعركة وغيرها.
 - وجوب الأخذ بسبب الأسباب وظهور هذا عندما وضع رسول الله ﷺ بعض الصحابة على جبل أحد، فعصوه ونزلوا وكان هذا من أسباب الهزيمة.
 - وفيه شجاعة علي عليه السلام، لأن هذا الجيش لو أبصره ما تورع في محاولة قتله^(٢).

تاسعاً: علي عليه السلام في غزوة بني النضير.

يرى المحققون من المؤرخين أن غزوة بني النضير كانت بعد أحد في ربيع الأول من السنة الرابعة من الهجرة، وقد رد ابن القيم على من زعم أن غزوة بني النضير بعد بدر بستة أشهر بقوله: وزعم محمد بن شهاب الزهري: أن غزوة بني النضير كانت بعد بدر بستة أشهر، وهذا وهم منه أو غلط عليه، بل الذي لا شك فيه أنها

(١) البداية والنهاية (٤/٤١).

(٢) للمصدر نفسه، السيرة النبوية للصلاحي (٢/١٤٥)، غزوة أحد لأبي فارس ص ٩٥، ٩٦.

بعد أحد والذي كانت بعد بدر بستة أشهر، هي غزوة بني قينقاع، وقرينة بعد الخندق، وخيبر بعد الحديبية^(١)، وقال ابن العربي: والصحيح أنها بعد أحد^(٢)، وإلى هذا الرأي ذهب ابن كثير^(٣)، ففي هذه الغزوة فقد الصحابة علي بن أبي طالب عليه السلام ذات ليلة، فقال النبي ﷺ إنه في بعض شأنكم، فعن قليل جاء برأس عزوكم، وقد كمن له حتى خرج في نفر من اليهود يطلب غرة من المسلمين، وكان شجاعاً رامياً، فشد عليه علي عليه السلام فقتله، وفر اليهود^(٤).

عاشراً: علي عليه السلام في غزوة حمراء الأسد

تعتبر هذه الغزوة مكملة لغزوة أحد، فقد عاد المسلمون من أحد مساء السبت الخامس عشر من شوال من السنة الثالثة للهجرة، وما إن أصبح الصباح وخرج الناس من صلاة الفجر إلا وأذن مؤذن رسول الله ﷺ بالتهيؤ على جناح السرعة لمطاردة العدو، وألا يخرج مع الناس إلا من شهد أحداً، فاستجاب الناس لنداء رسول الله ﷺ مع ما بهم من جراحات وتعب، وكان في مقدمتهم رسول الله ﷺ، ولم يسمح لعبد الله بن أبي بالخروج معه، ولا لأحد لم يشهد أحداً إلا جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الذي استشهد أبوه في أحد، وكان قد منعه من الاشتراك في بدر وأحد ليبقى عند أخواته البنات وخرج الجيش وفي مقدمتهم رسول الله ﷺ، ويحمل اللواء لواء أحد نفسه علي بن أبي طالب^(٥)، ووصل المسلمون بقيادة رسولهم الكريم ﷺ إلى حمراء الأسد التي تبعد عن المدينة ثلاثة عشر ميلاً، حيث حطوا الرجال فيها، وقد أدهشت هذه الحركة اليهود والمنافقين لما فيها من جرأة وشجاعة، وأيقنوا أن الروح المعنوية عالية، وأنهم لو هزموا لما عملوا على مطاردة قريش^(٦)، كما أن في خروج النبي ﷺ إلى حمراء الأسد إشارة نبوية إلى أهمية استعمال الحرب النفسية للتأثير على معنويات

(١) زاد المعاد (٣/ ٢٤٩).

(٢) أحكام القرآن لابن العربي (٤/ ١٧٦٥).

(٣) حديث القرآن عن الغزوات (١/ ٢٥٤).

(٤) إمتاع الأسماع للمقريزي (١/ ١٨٠).

(٥) وقد حمل علي عليه السلام لواء رسول الله ﷺ في غزوة الكدر لبني سليم بعد عودته إلى المدينة بسبع ليال من غزوة بدر.

(٦) علي بن أبي طالب، أحمد السيد الرفاعي ص ١ - ١٠، تاريخ الإسلام للذهبي، المخاري ص ٢٢٦.

الخصوم، خرج ﷺ بجنوده إلى حمراء الأسد ومكت فيها ثلاثة أيام، وأمر بإيقاد النيران، فكانت تشاهد من مكان بعيد وملأت الأرجاء بأنوارها حتى خيل لقریش أن جيش المسلمين ذو عدد كبير لا طاقة لهم به، فانصرفوا وقد ملأ الرعب أئمتهم^(١).

قال ابن سعد: ومضى رسول الله ﷺ بأصحابه حتى عسكروا بحمراء الأسد، وكان المسلمون يوقدون تلك الليالي خمسمائة نار حتى ترى من المكان البعيد، وذهب صوت معسكرهم ونيرانهم في كل وجه فكبت الله تعالى بذلك عدوهم^(٢)، وقد أشار القرآن الكريم إلى هذه الحرب الباردة وسجلها المولى عز وجل في كتابه في معرض الثناء على الصحابة: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٧٧) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (١٧٨) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ لَمْ يَمَسُّهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانِ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (١٧٩) إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَوْلِيَائَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٢-١٧٥].

الحادي عشر: علي عليه السلام وموقفه من حادثة الإفك

ورد في حديث الإفك الذي اتهم فيه المنافقون عائشة رضي الله عنها، أن رسول الله ﷺ استدعى عليا وأسامة واستشارهما في فراق أهله، لما كثر القول وأقلق النبي ﷺ، واستلبت الوحي، فأما أسامة، فأشار عليه بالذي يعلم من براءتها، فقال: يا رسول الله أهلك، ولا تعلم إلا خيرا، وأما علي بن أبي طالب عليه السلام فقال: يا رسول الله، لم يضيّق الله عليك والنساء سواها كثير، وإن تسأل الجارية تصدّق^(٣)، قالت فدعا رسول الله ﷺ بيرة فقال: «أي بيرة هل رأيت من شيء يريبك؟» قالت بيرة: لا والذي بعثك بالحق إن رأيت عليها أمرا أغمصه^(٤) عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجيز أهلها، فتأتى الداجن^(٥)، فتأكله، فقام رسول الله، فاستعذر^(٦)

(١) غزوة أحد لأبي فارس ص ٥١.

(٢) الطبقات لابن سعد (٤٩/٢).

(٣) البخاري رقم ٤٧٥٠.

(٤) أغمصه: أي أعيها به وأطعن بها عليه.

(٥) الداجن: هي الشاة التي يعلفها الناس في منازلهم.

(٦) فاستعذر: أي قال من يقوم بعذري إن كافأته على سوء صنيعه.

يؤمئذ من عبد الله بن أبي بن سكول قالت: فقال رسول الله ﷺ وهو على المنبر: «يا معشر المسلمين، من يعذوني من رجل قد بلغني أنه في أهل بيتي فوافه ما علمت على أهلي إلا خيراً، ولقد ذكروا رجلاً^(١)، ما علمت عليه إلا خيراً وما كان يدخل على أهلي إلا معي^(٢)». إن الكلام الذي قاله عليّ إنما حمّله عليه ترجيح جانب النبي، لا رأى عنده من القلق والغم بسبب القول الذي قيل.

وكان شديد الغيرة، فرأى عليّ رضي الله عنه في بادئ الأمر أنه إذا فارقها سكن ما عنده من القلق بسببها إلى أن يتحقق براءتها، فيمكن رجعتها، ويستغاد منه ارتكاب أخف الضررين للذهاب أشدهما^(٣)، وقال النووي: رأى عليّ أن ذلك هو المصلحة في حق النبي ﷺ، واعتقد ذلك لما رأى من اتزاعه، فبذل جهده في النصيحة، لإرادة راحة خاطره ﷺ^(٤)، كما أن عليّاً رضي الله عنه لم ينل عائشة رضي الله عنها بأذى كلمة يفهم منها أنه عرض بأخلاقها، أو تناولها بسوء^(٥)، بل كان رآيه خيراً لها فهو يقول إن أردت أن ترتاح من المشكلة فلن غيرها كثير وإن أردت الوصول للحقيقة، فاسأل الجارية توصلك إليها عن براءة عائشة ثم بعد ذلك خطب رسول الله الناس وبين براءة عائشة، وخطورة من يخوض في عرضه ظلماً وزوراً. وقد بدأت نصيحة عليّ وأسامة ابن زيد معاً إيجابيتان، وفي صالح عائشة رضي الله عنها، فقد ازداد النبي ﷺ قناعة بما علم من خير في أهله^(٦).

وعلى القارئ الكريم أن يحذر من الروايات الباطلة ساقطة الاعتبار التي تزعم بإسامة عليّ إلى عائشة في أمر الإفك والتي بنى عليها بعض الباحثين بأن ذلك جعل عائشة تنقصب من عليّ رضي الله عنه وتحقد عليه وتهمه زوراً بقتل عثمان، وتخرج عليه مؤلبة عليه الأعداء الهائلة من المسلمين^(٧)، ومن أمثال هؤلاء الباحثين، علي إبراهيم

(١) هو صفوان بن الحلال السلمي.

(٢) البخاري رقم ٤٧٥٠.

(٣) دور المرأة السلي، ص ٤٦٧.

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي (٦٣٤/٥).

(٥) دور المرأة السلي، أسماء محمد زيادة ص ٤٦٧.

(٦) المصدر نفسه ص ٤٦٣.

(٧) من أولاد التوسع في حادثة الإفك فليراجع السيرة النبوية للصلاحي (٩٢٦/٢).

حسن في التاريخ الإسلامي العام، وطه حسين في كتابه: علي وبنوه^(١) وغيرهم، وسوف نتحدث عن العلاقة الثينة بين أم المؤمنين عائشة وعليّ بإذن الله عند حديثنا عن موقعة الجمل، لقد كانت قصة الإفك حلقة من سلسلة فنون الإيذاء والمحن التي لقها رسول الله ﷺ من أعداء الدين، وكان من لطف الله تعالى بنبينا وبالمؤمنين أن كشف الله زيفها وبطلانها، وسجل التاريخ بروايات صحيحة مواقف المؤمنين من هذه الفرية، وهي مواقف يتأسى بها المؤمنون عندما تعرض لهم في حياتهم مثل هذه الفرية، فقد انقطع الوحي، وبقيت الدروس لتكون عبرة وعظة للأجيال إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها^(٢)، وقد تحدثت في كتابي السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث عن الدروس والعبر والآداب والأحكام التي تؤخذ من حادثة الإفك^(٣).

المبحث السادس: أهم أعمال علي عليه السلام ما بين الأحزاب إلى وفاة النبي ﷺ

أولاً: علي عليه السلام في غزوة (الأحزاب)،

كان موقف أمير المؤمنين علي عليه السلام في الأحزاب بطولياً رائعاً ينم عن مدى رسوخ العقيدة في قلوب أصحاب النبي ﷺ، والدعوة إليها، والموت في سبيلها، والبراءة ممن خالفها، قال ابن إسحاق: وخرج علي بن أبي طالب في نفر من المسلمين بعد أن اقتحمت خيل المشركين ثغرة في الخندق - حتى أخذوا عليهم الثغرة التي اقتحموا منها خيلهم، وأقبلت الفرسان تعدوا نحوهم، وكان عمرو بن عبد ود قد قاتل يوم بدر حتى أثبتته الجراح، فلم يشهد يوم أحد، فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مكانه فلما وقف هو وخيله قال: من يبارز؟ فبرز له علي بن أبي طالب فقال له يا عمرو: إنك قد كنت عاهدت الله ألا يدعوك رجل من قريش إلى أحد خلتين إلا أخذتها منه، قال له: أجل، قال له علي: فإني أدعوك إلى الله وإلى رسوله وإلى الإسلام، قال: لا حاجة لي بذلك، قال: فإني أدعوك إلى التزال، فقال له: لم يا ابن أخي؟ فوالله ما أحب أن أقتلك، قال له علي: لكنني والله أحب أن

(١) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد ص ٥٤.

(٢) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية ص ٤٤٠.

(٣) السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث (٢/٢٤٢ إلى ٢٥٥).

أقتلك، فحسي عمرو عند ذلك، فاقترح من فرسه، فمقرها، وضرب وجهه، ثم أقبل على علي، فتنارلا وتحاولا فقتله علي عليه السلام، وخرجت خيلهم منهزمة، حتى اقتحمت من الخندق هاربة^(١).

وقد ذكر ابن كثير ما رواه البيهقي في دلائل النبوة من أشعار قالها عمرو بن ود وعلي عليه السلام، فقد قال عمرو لما خرج للمبارزة:

ولقد بحثتُ من النداء
ووقفت إذ جَبِنَ المشجَعُ
ولذاك إنسي لِمَ أَلْ
إن الشجاعة في القتَى
فعندما خرج له علي عليه السلام قال:

لا تَعْجَلَنَّ فَقَدْ أَتَاكَ
في نية وبصيرة
إنني لأرجو أن أقسيم
من ضريبة نجلاء ببقى
مُجِيبُ صَوْتِكَ غير عاجز
والصدق مُنْجَى كُلِّ فَائِزٍ
عليك نائحة الجنائز
ذكرها عند الهزاهز^(٢)

ولما قتل علي عليه السلام عمرو بن ود ذكروا أنه قال من الشعر:

أعليُّ تفتحُم الفوارس هكذا
اليوم بمنعني الفرارَ حفيظتي
عني وعنهم أخروا أصحابي
ومُصَمَّمٌ في الرأس ليس بنايبي^(٣)

والقى عكرمة رمحه يومئذ وهو منهزم عن عمرو، فقال حسان بن ثابت:

فسرّ وألقى لنا رمحه
ووليت تعلو كعدو الظلِّم
لعلَّكَ عِكرُمُ لم تفعلِ
ما أن يحور عن المَعْدِلِ

(١) السيرة النبوية لابن هشام (٢٤٨/٣).

(٢) نجلاء: واسعة - الهزاهز: الحروب والشدائد.

(٣) البداية والنهاية (١٠٦/٤).

ولم تلو ظهره مستانساً كان قفاك قفا فرعل^(١)

وبعد مقتل عمرو بن ود بعث المشركون إلى رسول الله ﷺ يشترون جيفته بعشرة آلاف، فقال: «ادفعوا إليهم جيفته، فإنه خبيث الجيفة، خبيث الدية، فلم يقبل منهم شيئاً». وقد حدث هذا والمسلمون في ضنك من العيش ومع ذلك فالحلل حلال والحرام حرام، إنها مقاييس الإسلام في الحلال والحرام، فأين هذا من بعض المسلمين الذين يحاولون إيجاد المبررات لاكل الربا وما شابهه؟^(٢)

ثانياً، علي عليه السلام في غزوة بني قريظة :

وكان فيها علي عليه السلام حامل راية رسول الله ﷺ في المقدمة^(٣) إلى أن حكم فيهم سعد ابن معاذ وكان في بادئ الأمر لم ينزلوا على حكمه، قال ابن هشام: إن علي بن أبي طالب صاح وهم محاصرو بني قريظة: يا كتيبة الإيمان وتقدم هو والزبير بن العوام، وقال: والله لأذوقن ما ذاق حمزة، أو لأقتحنن حصونهم، فقالوا: يا محمد نزل على حكم سعد بن معاذ^(٤)، وهكذا أنزل الله تعالى الرعب والخوف في قلوب أعداء العقيدة والدين، على لسان ذاك النقي النقي لما آتاه الله من حب الاستبسال والموت في سبيل عزة دين الله تعالى، وقد نادى كتيبته بأحب الاسماء التي ينادي بها الله تعالى عباده ألا وهي نداء الإيمان الذي يتجلى فيه صدق الاعتقاد، وصلاح العمل، وحب الجهاد في سبيله تعالى^(٥).

ولما حكم سعد بن معاذ عليه السلام أن تقتل مقاتلتهم، وأن تسبي النساء والذرية، وأن تقسم الأموال^(٦)، فكان من الذين يباشرون القتل علي بن أبي طالب والزبير عليه السلام^(٧).

(١) الفرعل: صفار الضباع.

(٢) معين السيرة للشامي ص ٩٤.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٢٥٨/٣).

(٤) البخاري رقم ١٤٢١، السيرة النبوية لابن هشام (٢٦٣/٣).

(٥) الخليفة عثمان وعلي بين السنة والشيعه، أنور عيس ص ٧٨.

(٦) السيرة النبوية لابن هشام (٢٦٣/٣)، البخاري رقم ٤١٢١.

(٧) إمتاع الأسماع للمقرئزي (٢٤٧/١).

ثالثاً: علي رضي الله عنه في صلح الحديبية وبيعة الرضوان

في غزوة الحديبية وقبل الصلح، خرج بعض العبيد (الأرقاء) من مكة إلى رسول الله ﷺ، فكتب إليه مواليتهم بإرجاعهم، فرفض رسول الله ﷺ أن يرجعهم وقال: «يا معشر قريش لتنتهن أو ليعثن الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف على الدين، قد امتحن الله قلبه على الإيمان، فسأله الصحابة بتلief: من هو يا رسول الله؟ وكلهم يرجوا أن يفوز هو بهذه الشهادة العظيمة من رسول الله ﷺ، فقال عليه الصلاة والسلام: هو خاصف النعل، وكان قد أعطى علياً نعله يخصفها^(١)، ولما تم الصلح بين المسلمين ومشركي قريش، كتب علي كتاباً بينهم قال: فكتب: محمد رسول الله، فقال المشركون: لا تكتب محمد رسول الله، لو كنت رسول الله لم نقاتلك. فقال لعلي: «أمحه» قال: ما أنا بالذي أمحه. فمحا رسول الله ﷺ بيده، فصالحهم على أن يدخل هو وأصحابه ثلاثة أيام، ولا يدخلها إلا بجلبان^(٢) السلاح^(٣)، وقد امتنع علي رضي الله عنه من محو كلمة (رسول الله) بدافع محبته لرسول الله ﷺ وتعظيمه^(٤)، وقد طعن الروافض الغلاة في موقف الصحابة وعمر بن الخطاب رضي الله عنه في الحديبية وذكروا من مراجعة عمر للنبي ﷺ في أمر الصلح وكذلك تأخر الصحابة في بداية الأمر عن النحر والحلق حتى نحر رسول الله ﷺ وحلق، ولا مطعن في شيء من هذا في أصحاب رسول الله ﷺ لا عمر ولا غيره من الصحابة الذين شهدوا الحديبية، ويان ذلك، أن الرسول ﷺ كان قد رأى في المنام أنه دخل مكة وطاف بالبيت، فأخبر أصحابه بذلك وهو بالمدينة، فلما ساروا معه عام الحديبية لم يشك جماعة منهم أن هذه الرؤيا تفسر هذا العام، فلما وقع أمر الصلح وفيه أن يرجعوا عامهم هذا، ثم يعودوا العام القادم شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ^(٥)، فجعل عمر رضي الله عنه على ما عرف به من القوة في الحق والشدة فيه يسأل رسول الله

(١) مرويات غزوة الحديبية، حافظ الحكيمي ص ١٨٣ والحديث صحيح بمجموع طرقه، خلافة

علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ناصر ص ٣٠.

(٢) الجلبان: شبه جراب من الأدم يوضع فيه السيف المغمور.

(٣) مسلم (١٤٠٩/٣)، خصائص علي للنسائي، تحقيق أحمد البلوشي ص ٢٠٣.

(٤) الانتصار للصحب والأك، للرحلي ص ٢٦٢ إلى ٢٧٤.

(٥) البداية والنهاية (١٧٠/٤)، تاريخ الطبري (٦٣٥/٢).

عليه السلام ويراجعه في الأمر، ولم تكن أسئلته التي سألها رسول الله لشك في صلح الرسول عليه السلام، أو اعتراض عليه، لكن كان مستصفا عما كان متقرا لديه، من أنهم سيدخلون مكة ويطوفون بالبيت، وأراد بذلك أن يحفز رسول الله عليه السلام على دخول مكة، وعدم الرجوع إلى المدينة، لما يرى في ذلك من عز لدين الله وإرغام للمشركين^(١).

قال النووي: قال العلماء لم يكن سؤال عمر عليه السلام وكلامه المذكور شكاً بل طلباً لكشف ما خفي عليه، وحثاً على إذلال الكفار وظهور الإسلام، كما عرف من خلقه عليه السلام وقوته في نصر الدين وإذلال الباطل^(٢)، فعمر عليه السلام كان في هذا مجتهداً حملاً على هذا شدته في الحق، وقوته في نصرة الدين، والغيرة عليه، مع ما كان قد عودهم عليه رسول الله عليه السلام من المشورة وإبداء الرأي، امتثالاً لأمر الله تعالى: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وقد كان كثيراً ما يستشيرهم ويأخذ برأيهم، كما استشارهم يوم بدر في الذهاب إلى العير، وأخذ بمشورتهم، وشاورهم يوم أحد في أن يقعد في المدينة أو يخرج للعدو، فأشار جمهورهم بالخروج إليه فخرج إليهم، وشاورهم يوم الخندق في مصالحه الأحزاب بثلاث ثمار المدينة عامتد فأبى عليه السعدان (سعد بن معاذ، وسعد بن عباد) فترك ذلك، وشاورهم يوم الحديبية أن يميل على ذراري المشركين، فقال أبو بكر: إنا لم نحيئاً لقتال، وإنما جئنا معتمرين، فأجابه إلى ما قال^(٣) في حوادث كثيرة يطول ذكرها، فقد كان عمر عليه السلام يطمع أن يأخذ رسول الله عليه السلام برأيه في مناجزة قریش وقتالهم ولهذا راجعه في ذلك، وراجع أبا بكر، فلما رأى اتفاقهما أمسك عن ذلك وترك رأيه، فعزله رسول الله لما يعلم من حسن نيته وصدقه^(٤)، أما توقف الصحابة عن النحر والخلق حتى نحر رسول الله عليه السلام وخلق، فليس معصية لأمر رسول الله عليه السلام وقد ذكر العلماء له عدة توجيهات قال ابن حجر: قيل كانهم توقفوا لاحتمال أن يكون الأمر بذلك للندب، أو لرجاء نزول وحي بإبطال الصلح المذكور، أو تخصيصه

(١) الانتصار للصحب والاك ص ٢٦٤.

(٢) شرح صحيح مسلم (١٢/١٤١).

(٣) تفسير ابن كثير (١/٤٢٠) عند تفسير قوله: ﴿وشاورهم في الأمر﴾.

(٤) الانتصار للصحب والاك ص ٢٦٦.

بالإذن بدخولهم مكة ذلك العام لإتمام نسكهم، وسوغ لهم ذلك لأنه كان زمان وقوع النسخ، ويحتمل أنهم ألتهتهم صورة الحال فاستغرقوا في الفكر لما لحقهم من الذل عند أنفسهم، مع ظهور قوتهم واقتدارهم في اعتقادهم على بلوغ غرضهم، وقضاء نسكهم بالقهر والغلبة، أو أخرروا الامتثال لاعتقادهم أن الأمر المطلق لا يقتضي الفور، ويحتمل مجموع هذه الأمور لمجموعهم^(١)، وجاء في بعض الروايات أن الرسول ﷺ لما رأى عدم امتثالهم دخل على أم سلمة فذكر لها ذلك فقالت: يا رسول الله لا تكلمهم فإنهم دخلهم أمر عظيم مما أدخلت على نفسك من المشقة في أمر الصلح ورجوعهم بغير فتح^(٢)، فأشارت عليه كما جاء في رواية البخاري: أن اخرج ثم لا تكلم أحدا منهم كلمة حتى تنحر بدنك، وتدعو حالقك فيحلقك، فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك، نحر بدنه، ودعا حالقه فحلقه، فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا^(٣). قال ابن حجر: ويحتمل أنها فهمت عن الصحابة أنه احتل عندهم أن يكون النبي ﷺ أمرهم بالتحلل أخذا بالرخصة في حقهم، وأنه يستمر على الإحرام أخذا بالعزيمة في حق نفسه، فأشارت عليه أن يتحلل لينتهي عنهم هذا الاحتمال، وعرف النبي ﷺ صواب ما أشارت به ففعله. ونظير هذا ما وقع لهم في غزوة الفتح من أمره لهم بالفطر في رمضان، فلما استمروا على الامتناع، تناول القدح فشرب، فلما راوه شرب فشربوا^(٤). وهذا الوجه حسن، وهو اللائق بمقام أصحاب النبي ﷺ، فإنهم كانوا على قدر كبير من تعظيم الإحرام والحرص على إكمال النسك، فلما أمرهم النبي ﷺ بالتحلل ولم يفعل، ظنوا أن الذي حملة على هذا هو الشفقة عليهم، كما كانت سيرته معهم، فكانهم ﷺ آثروا التآسي به على ما رخص لهم فيه من التحلل، ثم لما راوه قد تحلل أيقنوا أن هذا هو الأفضل في حقهم، فبادروا إليه، وهذا مثل ما حصل منهم في الحج مع النبي ﷺ لما بلغوا مكة وطافوا وسعوا أمرهم أن يحلوا، وأن يصيبوا النساء ويجعلوها عمرة، فكبر ذلك عليهم لتعظيمهم لنسكهم، وقالوا: نذهب إلى عرفة ومذاكيرنا تقطر من النبي،

(١) فتح الباري (٥/٣٤٧).

(٢) فتح الباري (٥/٣٤٧).

(٣) المصدر نفسه (٥/٣٤٧).

(٤) البخاري، ك الشروط ٢٧٣٢.

فلما علم بذلك الرسول ﷺ وكان لم يتحلل، قال لهم: أيها الناس أحلوا فلولا الهدى الذي معي فعلت كما فعلتم قال جابر - رضي الله عنه - راوي الحديث: فحللنا وسمعنا وأطعنا^(١)، وهذا كله من حرص أصحاب رسول الله ﷺ على الخير والرغبة في التأسى برسول الله ﷺ التأسى الكامل^(٢). إن موقف النبي ﷺ في سكوته على عمر بن الخطاب عندما عارضه على الصلح يعطي قيمة كبرى بأنه على القيادات الإسلامية من حكام وعلماء ودعاة أن يتحلوا بسعة الصدر وحسن الاستماع للرأي الآخر وإعطاء المجال لكل ذي رأي أن يعبر عن رأيه بما يخدم المصلحة العامة لا أن يفتح السجون ويحكم الأقواء، إن النبي ﷺ في صلح الحديبية بين أن حرية إبداء الرأي مكفولة في المجتمع الإسلامي، وأن للفرد في المجتمع المسلم الحرية في التعبير عن رأيه، ولو كان هذا الرأي نقدا لموقف حاكم من الحكام أو خليفة من الخلفاء فمن حق الفرد المسلم أن يبين وجهة نظره في جو من الأمن والأمان دون إرهاب أو تسلط يخنق حرية الكلمة والفكر، وإذا كان هذا موقف رسول الله مع عمر فمن باب أولى معارضة رئيس الدولة، في رأي من الآراء، وموقف من المواقف، ليست بعد ذاتها جريمة تستوجب العقاب، ويغيب صاحبها في غياهب السجون^(٣)، كما أن الهدى النبوي الكريم يعلمنا كيف يرى أصحابه من خلال الأحداث. ولقد نال علي بن أبي طالب عليه السلام في الحديبية مع من حضر من أصحاب رسول الله، رضي الله عز وجل ونزل فيهم قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨]، وقال رسول الله ﷺ: «لن يدخل أحد النار بايع تحت الشجرة»^(٤)، وقد نال علي بن أبي طالب عليه السلام وإخوانه مثل أبي بكر وعمر وغيرهم من قبل في بدر وساماً عظيماً وشرافاً عالياً، فقد قال رسول الله في أهل بدر: «وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»^(٥).

(١) البخاري، ك الاعتصام، رقم ٧٣٦٧.

(٢) الانتصار للصاحب والآل ص ٢٦٨ وهذا من أفضل الكتب في الرد على بعض شبهات الروافض.

(٣) غزوة الحديبية لأبي فارس ص ١٣٤، ١٣٥.

(٤) البخاري رقم ٤٨٤٠، مسلم ١٨٥٦.

(٥) البخاري رقم ٣٩٨٣، مسلم ٢٤٩٤.

رابعاً، عمرة القضاء، ٧هـ - وعلي عليه السلام وحضانة ابنة حمزة عليه السلام:

لقد تغيرت النفوس والعقول بتأثير الإسلام تغيراً عظيماً، فعادت البنت - التي كان يتعير بها أشراف العرب، وجرت عادة وأدأها في بعض القبائل فرارا من العار، وزهدا في البنات - حبيبة يتنافس في تربيته المسلمون، وكانوا سواسية، لا يرجع بعضهم على بعض إلا بفضل أو حق^(١)، فلما أراد النبي ﷺ الخروج من مكة، تبعته ابنة حمزة تنادي: يا عم، فتناولها علي، فأخذ بيدها وقال لفاطمة عليها السلام: دونك ابنة عمك، فاختصم فيها علي وزيد وجعفر قال علي: أنا أخذتها وهي بنت عمي، وقال جعفر: هي ابنة عمي وخالتها تحتني، وقال زيد: ابنة أخي، ففضى بها النبي ﷺ لخالتها وقال: «الحالة بمنزلة الأم»، وقال لعلي: «أنت مني وأنا منك»، وقال لجعفر: «أشبهت خلقي وخلقي»، وقال لزيد: «أنت أخونا ومولانا». وقال علي لرسول الله ﷺ: ألا تزوج بنت حمزة. قال: «إنها ابنة أخي من الرضاة»^(٢).

* وفي هذه القصة دروس وعبر وأحكام وفوائد منها:

(١) الحالة بمنزلة الأم.

(٢) الحالة تقدم على غيرها في الحضانة إذ لم يوجد الأبوان.

(٣) تزكية رسول الله ﷺ لجعفر بن أبي طالب عليه السلام ووصفه له بقوله: أشبهت خلقي وخلقي.

(٤) منقبة زيد بن حارثة: يقول له الرسول: أنت أخونا ومولانا، لأنه كان أخا لحمزة بن عبد المطلب، فقد آخى الرسول ﷺ بينهما، وهو باجتهاده يريد أن يكون عليه ما على الأخ الشقيق من واجبات، والواجب أن يكون ولياً على بنت حمزة عليه السلام.

(٥) زواج المرأة لا يسقط حقها من الحضانة: لقد حكم النبي ﷺ إلى زوجة جعفر بالحضانة وعمتها صفية بنت عبد المطلب حية موجودة.

(٦) زواج المرأة لا يسقط حقها في الحضانة، فقد حكم الرسول ﷺ بالحضانة لخالة بنت حمزة وهي متزوجة من جعفر بن أبي طالب عليه السلام.

(١) السيرة النبوية للنسائي ص ٣٢١.

(٢) البخاري رقم ٤٢٥١.

(٧) لا بد من موافقة الزوج على حضانة زوجته لابنة أختها، لأن الزوجة محتسبة لمصلحته ومنفعته، والحضانة قد تقوت هذه المصلحة جزئياً، فلا بد من استئذانه، ونلاحظ هنا أن جعفر بن أبي طالب قد طالب بحضانة بنت عمه حمزة لخالتها وهي زوجة له، فدل على رضاه بذلك.

(٨) إن الطفل إذا رضع مع عمه يصبح أخاً له في الرضاعة، وتصبح بناته كلهن بنات أخيه من الرضاعة، فيحرم عليه نكاحهن^(١).

خامساً، علي عليه السلام في غزوة خيبر هـ:

ذكر ابن إسحاق^(٢)، أنها كانت في المحرم من السنة السابعة للهجرة، وذكر الواقدي^(٣)، أنها كانت في صفر أو ربيع الأول من السنة السابعة للهجرة، بعد العودة من غزوة الحديبية، وذهب ابن سعد^(٤)، إلى أنها في جمادى الأولى سنة سبع، وقال الإمامان الزهري ومالك: إنها في محرم من السنة السادسة^(٥)، وقد رجح ابن حجر^(٦)، قول ابن إسحاق على قول الواقدي^(٧)، وفي هذه الغزوة تجلت فيها بطولة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، ومكانته عند الله وعند رسوله، وما قدر الله من فتح هذه المستعمرة اليهودية، ذات الأهمية العسكرية الاستراتيجية على يده في مظهر جلي رائع^(٨)، فقد كانت خيبر مستعمرة يهودية تتضمن قلاعاً حصينة، وقاعدة حربية لليهود، آخر معقل من معاقلهم في جزيرة العرب، وكانوا يتربصون بالمسلمين الدوائر، ويتآمرون مع يهود المدينة وخارجها لغزو المدينة، فأراد رسول الله ﷺ أن يستريح منهم، ويأمن من جهتهم، وكانت في الشمال الشرقي للمدينة على بعد سبعين ميلاً منها^(٩)، توجه رسول الله ﷺ بجيشه إلى خيبر، وكانوا ألفاً وأربعمائة،

(١) زاد المعاد (٢/ ٣٧٤، ٣٧٥)، صلح الحديبية لأبي فارس ص ٢٨٦، ٢٨٧.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (٣/ ٤٥٥).

(٣) المغازي (٢/ ٦٣٤).

(٤) الطبقات (٢/ ١٠٦).

(٥) تاريخ دمشق (١/ ٣٣).

(٦) الفتح (١٦/ ٤١) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية ص ٥٠٠.

(٧) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية ص ٥٠٠.

(٨) المرتضى للتندوي ص ٥٢.

(٩) المرتضى للتندوي ص ٥٢.

ونازل حصون خير، وبدأ يفتحها حصناً حصناً، واستعصي حصن الغموص على المسلمين، وكان علي بن أبي طالب رَمَدًا^(١)، فقال رسول الله ﷺ: «لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله»، فبات الناس يدورون^(٢) ليلتهم أيهم يُعطاه؟ فلما أصبح الناس، غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها، فقال: «أين علي بن أبي طالب؟» فقيل: هو يا رسول الله يشتكي عينيه. قال: «أرسلوا إليه»، فأتى به، فبصق رسول الله ﷺ في عينيه، ودعا له فبرا حتى كأنه لم يكن به وجع، فأعطاه الراية، فقال علي: يا رسول الله، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا. فقال: «انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حُمْر النعم»^(٣). فانطلق حتى فتح الله عليه خير، وكان من صور بطولته فيها أن خرج له مرحب ملكهم وهو يقول:

قد علمت خير أبي مرحب شاكى السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تلَهَّبُ

فقال علي:

أنا الذي سمعني أمي حيلة كليث غابات كربه المنطرة
أو فيهم بالصاع كيل السندرة

فضرب رأس مرحب، فقتله، ثم كان الفتح على يديه^(٤)، وفي موقف علي في غزوة خيبر دروس وعبر وفوائد منها:

١- فضيلة عظيمة ومنقبة ظاهرة لأمر المؤمنين على رض:

حيث شهد له النبي ﷺ بالمحبة في قوله: «يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله» وقال ابن حجر في معنى أن علياً يحب الله ورسوله أراد بذلك، وجود المحبة وإلا فكل مسلم يشترك مع علي في مطلق هذه الصفة وفي هذا الحديث تلميح

(١) المصدر نفسه ص ٥٣.

(٢) أي: بات الناس في اختلاط واختلاف.

(٣) مسلم رقم ٣٤٠٦.

(٤) مسلم (١٤٤١/٣) رقم ١٨٠٧.

بقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١]. فكانه أشار إلى أن علياً تام الاتباع لرسول الله ﷺ حتى اتصف بصفة محبة الله له^(١).

٢- بركة دعائه عليه السلام،

حيث استجاب الله لدعاء رسوله ﷺ، وقد قال علي عليه السلام: ما رمدت منذ نفل النبي ﷺ في عيني^(٢)، كما أن علياً عليه السلام مرض مرة، فاتاه النبي ﷺ وهو يقول: اللهم إن كان أجلي قد حضر فأرحني، وإن متأخراً فأرفعني، وإن كان البلاء فصبرني، فقال له رسول الله ﷺ: «ما قلت؟» فأعاد عليه، فقال رسول الله ﷺ: «اللهم اشفه، اللهم عافه»، ثم قال: «قم». فقامت، فما عاد لي ذلك الوجع بعده^(٣).

٣- لا علاقة بين هذا الحديث وإمامة علي عليه السلام،

ذهب الروافض إلى أن علياً عليه السلام هو الخليفة بعد النبي ﷺ واستدلوا بمجموعة من الأحاديث تدل على فضله ولا تدل على إمامته منها هذا الحديث وزادوا فيه زيادات باطلة لا تصح عند علماء الحديث، كما أنه لا ملازمة بين كونه محبا لله ورسوله ومحبوباً لهما وبين كونه إماماً بلا فصل أصلاً على أنه لا يلزم من إثباتهما له نفيهما عن غيره كيف، وقد قال الله تعالى - في حق أبي بكر ورفقائه ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]، وقال في حق أهل بدر: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بَيِّنَاتٌ مَرُضُوصٌ﴾ [الصف: ٤]، ولا شك أن من يحبه الله يحبه رسوله ومن يحب الله من المؤمنين يحب رسوله، وقال في شأن أهل مسجد قباء: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ [التوبة: ١٠٨]. ولما سئل من أحب الناس إليك؟ قال: «عائشة» قيل: ومن الرجال؟ قال: أبوها^(٤). وإنما نص على المحبة والمحبة في حق علي مع وجودهما في غيره لكنكتة دقيقة تحصل من ضمن قوله: يفتح الله على يديه^(٥). وهي أنه لو ذكر مجرد الفتح لربما

(١) فتح الباري (٧/ ٧٢).

(٢) مستد أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٥٧٩ إسناده حسن.

(٣) مستد أحمد (٢/ ١٥١) صحيحه أحمد شاكر.

(٤) البخاري، فتح الباري (٧/ ٢٢).

(٥) مسلم رقم ٣٤٠٦.

توهم أن ذلك غير موجب لفضيلته لا ورد في قوله ﷺ: «إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر». فأزال ذلك التوهم بإثبات هاتين الصفتين له فصار المقصود منه تخصيص مضمون «يفتح الله على يديه» وما ذكر من الصفات لإزالة ذلك التوهم^(١).

٤- وهناك مجموعة من الفوائد من حديث فضل علي في فتح خيبر منها:

فضل الصحابة في انشغالهم تلك الليلة وشغلهم عن بشارة الفتح، لأنهم انشغلوا عن بشارة الفتح بالتماسهم معرفة من يحب الله ورسوله، ويحب الله ورسوله، الإيمان بالقدر لحصولها لمن لم يسع لها ومنعها عمن سعى: لأن الصحابة غدوا على رسول الله مبكرين كلهم يرجو أن يعطاها ولم يعطوها، وعلي بن أبي طالب مريض ولم يسع لها ومع ذلك أعطي الراية، الأدب في قوله على رسلك. ووجهه أنه أمره بالتمهل وعدم التسرع، الدعوة إلى الإسلام قبل القتال، الدعوة بالحكمة، تؤخذ من قوله: أخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه، لأن من الحكمة أن تتم الدعوة، وذلك بأن تأمره بالإسلام أولاً، ثم تخبره بما يجب عليه من حق الله، ولا يكفي أن تأمره بالإسلام لأنه قد يطبق هذا الإسلام الذي أمرته به، وقد لا يطبقه، بل لابد من تعامده حتى لا يرجع إلى الكفر، المعرفة بحق الله في الإسلام تؤخذ من قوله ﷺ: «وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه»، ثواب من اهتدي على يديه رجل واحد، لقوله ﷺ: «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم» أي: خير لك من كل ما يستحسن في الدنيا، وليس المعنى كما قال بعضهم: خير لك من أن تصدق بنعم حمر، الحلف على الفتيا لقوله ﷺ: «فوالله لأن يهدي الله... إلخ»، فاقسم النبي ﷺ، وهو لم يستقسم، والفائدة: هي حثه على أن يهدي الله به والتوكيد عليه. وقد أمر الله رسوله بالحلف في ثلاثة مواضع من القرآن الكريم، في قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَنْبِشُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لِحَقٌّ﴾ [يونس: ٥٣]. وفي قوله: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعْصُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾ [التغابن: ٧]. وفي قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَرَبِّي

لَأَتَيْنَكُمْ ﴿ [سبأ: ٢٣] . فإذا كان هناك في القَسَمِ مصلحة ابتداء، أوجابا لسؤال جاز وربما يكون مطلوباً^(١).

سادساً: علي عليه السلام في فتح مكة وغزوة حنين هـ :

نقضت قريش صلحها مع رسول الله بمساندتها بني بكر على خزاعة حليفة المسلمين، ودعمتهم بالخيال والسلاح والرجال . فقال رسول الله : «نصرت يا عمرو بن سالم، لا نصرنى الله إن لم أنصر بني كعب» ولما عرض السحاب من السماء قال : «إن هذه السحابة لتسهل بنصر بني كعب»^(٢) وقد جاء عمرو بن سالم إلى المدينة وأنشد قصيدة بين يدي رسول الله ﷺ جاء فيها :

يا رب إنني ناشد محمداً	حلف أبينا وأبيه الأتلا
قد كنتم وكذا، وكنا والدك	ثم أسلمنا فلم ننزع يدا
فانصر هداك الله نصرنا أعتدا	وإدع عباد الله يأتوا مددا
فيهم رسول الله قد تجردا	إن سيم خسفا وجهه تريدا

إلى أن قال :

وزعموا أن لست أدعو أحداً	وهم أذل وأقل عددا
هم يبتونا بالوتير هجدا	وقتلونا ركعاً وسجداً

وبعث قريش أبا سفيان إلى المدينة لتمكين الصلح وإطالة أمده، وعندما وصل إلى المدينة ودخل على رسول الله يعرض حاجته، أعرض عنه النبي ﷺ ولم يجبه فاستعان بكبار الصحابة أمثال أبي بكر وعمر وعثمان وعلي حتى يتوسطوا بينه وبين رسول الله، فأبوا جميعاً، فعاد أبو سفيان إلى مكة من غير أن يحظى بأي اتفاق أو عهد^(٣)، وكانت لعلي عليه السلام في فتح مكة مواقف متعددة منها :

١- إحياء محاولة تجسس لصالح قريش :

عن حسن بن محمد بن علي عن عبيد الله بن أبي رافع أنه سمع علياً يقول :

(١) القول المفيد على كتاب التوحيد، لمحمد صالح (١/ ١٤١ ، ١٤٢).

(٢) البداية والنهاية (٤/ ٢٧٨).

(٣) التاريخ السياسي والعسكري د. علي معطي ص ٣٦٥.

بعثني رسول الله ﷺ يقول أنا والزبير والمقداد، فقال: «انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ، فإن بها ظمينة معها كتاب فخذوه منها». فانطلقنا نَعَادِي بنَا خَيْلُنَا حتى آتَيْنَا الروضة، فإذا نحن بالظمينة، قلنا: أخرجي الكتاب، قالت: ما معي من كتاب. قلنا: نُخْرِجَنَّ الكتاب أو لِنُقْلِقَنَّ^(١) الثياب، قال: فأخرجت الكتاب من عِصَاهِهَا، فأخذنا الكتاب، فأتينا به رسول الله ﷺ، فإذا فيه: من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين بمكة، يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ، فقال رسول الله: «يا حاطب ما هذا؟» قال: لا تعجل علي، إني كنت امرأ مُلَصِّقًا في قريش، ولم أكن من أنفسها، وكان من كان معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون أهلهم بمكة، فأجبت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن ألتخذ فيهم يدًا يحمون بها قرابتي، وما فعلت ذلك كفرًا، ولا ارتدادًا عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الإسلام. فقال رسول الله: «إنه قد صدقكم». فقال عمر: دَعْنِي أضرب عُنُقَ هذا المنافق. فقال: «إنه قد شهد بدرك، وما يدريك لعل الله قد اطلع إلى أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم»^(٢).

٢- أجرتنا من أجرت يا أم هانئ،

قالت أم هاني بنت أبي طالب - أخت علي رضي الله عنه - لما نزل رسول الله ﷺ بأعلى مكة فر إلى رجلان من أحمائي، من بني مخزوم، وكانت عند هُبَيْرَة بن أبي وهب المخزومي، قالت: فدخل علي علي بن أبي طالب أخي، فقال: والله لأقتلنهما، فأغلقت عليهما باب بيتي، ثم جث رسول الله ﷺ وهو بأعلى مكة، فوجدته يفتسل من جفنة إن فيها لأثر العجين، وفاطمة ابنته تستره بثوبه فلما اغتسل أخذ ثوبه، فتوشح به، ثم صلى ثماني ركعات من الضحى، ثم انصرف إلي فقال: «مرحبًا وأهلًا يا أم هانئ ما جاء بك؟» فأخبرته خبر الرجلين وخبر علي، فقال: «قد أجرتنا من أجرت وأمانًا من أمنت، فلا يقتلنهما»^(٣)، وبناء على ما تقدم، فإن تأمين المسلم للكافر من أهل الحرب يجعله في أمان، ومن ثم، فلا يجوز للمسلمين أن يتعرضوا له بشيء. . وحتى يُصَانَ حقُ التأمين هذا من أي ضرر يمكن أن يلحق بالمسلمين من جرأته - فقد شرط

(١) في رواية: أو لنقلين.

(٢) إسناده صحيح، الموسوعة الحديثية مسند أحمد رقم ٦٠٠.

(٣) صحيح السيرة من ٥٢٧.

الفقهاء لصحته أن يتجردَ مُعْطِي الأمان من التُّهْمَة، وَيَخْلُو ذلك الأمان الممنوح من أية مَفْسَدَة^(١)، أو يرفع الأمر إلى ولي الأمر ليرى رأيه فيه.

٢- مقتل الحويرة بن نقيذ بن وهب:

في هذا الفتح العظيم، كان النبي ﷺ قد عهد إلى أمرائه ألا يقاتلوا إلا من قاتلهم، غير أنه أهدر دمَ نفر سَمَاهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة، منهم الحويرة ابن نقيذ بن وهب، كان ممن يؤذي النبي ﷺ بمكة، ولما تحمل العباس بفاطمة وأم كلثوم، نخس^(٢) بهما الحويرة الجمل الذي هما عليه فسقطتا على الأرض، فلما أهدر دمه وظفر به عليُّ قتله^(٣).

٤- علي عليه السلام في مهمة إصلاحية:

أرسله الرسول ﷺ إلى بني جذيمة، ليتلافى خطأ خالد بن الوليد في قتل بعضهم، وذلك أن الرسول ﷺ بعث خالد في السنة الثامنة للهجرة عقب فتح مكة، إلي بني جذيمة يدعوهم إلى الإسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا، وقالوا: صابنا، فآخذ خالد يقتل منهم ويأسر... فلما بلغ رسول الله ﷺ ما صنع خالد، رفع يديه فقال: «اللهم إني أبرأ إليك مما صنع»، مرتين^(٤)، فبعث الرسول ﷺ علياً إليهم، لينظر في أمرهم ويبعث معه بمال، فقام علي بمهمته خير قيام، فودى إليهم، وعوضهم عما أصيب في الدماء والأموال حتى أنه ليدي ميلغة^(٥) الكلب، ولما انتهى من ذلك كله، سألهم هل بقي لكم بقية من دم أو مال لم يود إليكم؟ قالوا: لا قال: فإني أعطيكم هذه البقية من هذا المال، احتياطياً لرسول الله ﷺ بما لا يعلم ولا تعلمون، ففعل ولما رجع إلى رسول الله ﷺ وأخبره بالخبر قال: «أصبحت وأحسنت»^(٦) وبهذا المهمة الجليلة الموفقة، أزال علي عليه السلام هما وحملأ أثقل الرسول ﷺ، وبهذا

(١) الجهاد والقتال في السياسة الشرعية (٣/ ١٠٥١).

(٢) نخس الدابة: هيجها.

(٣) فتح الباري (٨/ ١١)، السيرة النبوية لابن هشام (٤/ ٥٨، ٥٩).

(٤) البخاري رقم ٤٣٣٩.

(٥) ميلغة: اسم آلة، والفعل «يلغ» بمعنى يشرب ويطلق على الكلمة.

(٦) السيرة النبوية لابن هشام (٤/ ٧٢ - ٧٣) إسناده ضعيف وله شواهد.

(٧) خلافة علي بن أبي طالب ص ٤٦.

الهدي النبوي الحكيم وامي النبي ﷺ بنى جذية، وأزال ما في نفوسهم من أسي وحزن^(١)، وكان قتل خالد لبني جذية تأولا منه واجتهادا خاطئا، وذلك بدليل أن الرسول ﷺ لم يعاقبه على فعله^(٢) ولم يعزله.

٥ - علي رضي الله عنه في غزوة حنين.

من أعماله الجهادية التي تسم بالشجاعة وتدل على الخبرة في القتال ما كان في غزوة حنين في العام الثامن من الهجرة، فقد ثبت مع الرسول ﷺ، ومع من ثبت معه من المهاجرين والأنصار، وكان في جيش هوازن رجل على جمل أحمر بيده راية سوداء، إذا أدرك طمن برمحه، وإذا فاته الناس رفع رمحه لمن وراءه فاتبعوه، فأدرك علي بعسكرته الحربية، وتجربته الطويلة، أن لهذا الرجل عاملاً مؤثراً في حماس هوازن وشذتها، فاتجه علي بن أبي طالب رضي الله عنه ورجل من الأنصار نحوه واستطاع إسقاطه من على جملة وقتله، فما كانت إلا ساعة حتى انهزموا وولوا الأدبار وانتصر المسلمون^(٣).

٦ - مرية علي رضي الله عنه لهدم صنم الفلص في بلاد طي.

بعد أن طهر النبي ﷺ البيت الحرام من الأوثان التي كانت فيه، كان لابد من هدم البيوت التي كانت معالم للجاهلية ردحا طويلا من الزمن^(٤) فكانت سرايا رسول الله ﷺ تترى لتطهير الجزيرة منها، فكانت من نصيب علي رضي الله عنه صنم الفلص في بلاد طي، ففي ربيع الآخر خرجت مرية علي بن أبي طالب إلى الفلص - صنم لطي - ليهدمه، وكان تعدادها خمسين ومائة رجل من الأنصار، على مائة بعير وخمسين فرسا، ومعه راية سوداء ولواء أبيض، فشنوا الغارة على محلة آل حاتم - حاتم الطائي الذي ضرب المثل ببجوده - مع الفجر فهدموا الفلص وخرّبوه، وملأوا أيديهم من السبي والنعم والشاء، وفي السبي أخت عدى بن حاتم، وهرب عدى إلى الشام^(٥).

(١) السيرة النبوية لأبي شعبة (٢/٤٦٥).

(٢) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية ص ٥٧٩.

(٣) مستد أبي يعلى (٣/٢٨٨)، حسن الإسناد، الصحيح للسند ص ١٤١ للعلوي.

(٤) معين السيرة ص ٢٩٤.

(٥) تاريخ الإسلام للذهبي ص ٦٢٤.

سابعاً، استخلاف النبي ﷺ علياً على أهل بيته في المدينة في غزوة تبوك هـ٩،

كان في رجب سنة تسع من الهجرة غزوة تبوك، وكانت لها أهمية كبيرة في السيرة النبوية، وتحققت منها غايات كانت بعيدة الأثر في نفوس المسلمين والعرب، ومجرى الحوادث في تاريخ الإسلام^(١)، واستخلف رسول الله ﷺ على أهله في المدينة علياً وكان الوالي على المدينة في تلك الغزوة محمد بن مسلمة، فوجد المناقون فرصة للتفيس عما بداخلهم من حقد ونفاق، فأخذوا يتكلمون في علي عليه السلام بما يسيء إليه، فمن ذلك قولهم ما تركه إلا لثقله عليه وهذا العمل والقول السيء منهم في حقه، علامة بارزة واضحة على نفاقهم، ففي الحديث الصحيح أن علياً عليه السلام قال: «والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة، إنه لعهد النبي الأُمي ﷺ أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق»^(٢) عند ذلك أدرك علي الجيش، وأراد الغزو معهم قائلاً: يا رسول الله أتخلفني في الصبيان والنساء، فقال رسول الله ﷺ: «ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى، غير أنه لا نبي بعدي»^(٣).

ثامناً، علي عليه السلام ودوره الإعلامي في حجة أبي بكر بالناس هـ٩،

كانت تربية المجتمع وبناء الدولة في عهد النبي ﷺ مستمرة على كل الأصعدة والمجالات العقائدية والاقتصادية، والاجتماعية، والسياسية والعسكرية والتعبدية، وكانت فريضة الحج لم تمارس في السنوات الماضية، فحجة عام ٨ هـ بعد الفتح كلف بها عتاب بن أسيد، ولم تكن قد تميزت حجة المسلمين عن حجة المشركين^(٤)، فلما حل موسم الحج أراد ﷺ الحج ولكنه قال: «إنه يحضر البيت عرابة مشركون يطوفون بالبيت، فلا أحب أن أحج» وكان ذلك سنة ٩ هـ، فخرج أبو بكر ومعه عدد كبير من الصحابة^(٥)، وساقوا معهم الهدي^(٦)، فلما خرج الصديق يركب الحجيح نزلت سورة

(١) المرتضى للنووي ص ٥٥.

(٢) مسلم رقم ٧٨.

(٣) البخاري رقم ٢٤٠٤.

(٤) السيرة النبوية لأبي شعبة (٥٣٦/٢)، دراسات في عهد النبوة ص ٢٢.

(٥) نظرة التعميم (٩٨/١)، الطبقات الكبرى (١٦٨/٢).

(٦) فتح الباري (٨٢/٨).

براءة، فدعا النبي ﷺ علياً عليه السلام وأمره أن يلحق بأبي بكر الصديق، فخرج على ناقة رسول الله ﷺ العصابة حتى أدرك الصديق أبا بكر بنذي الحليفة، فلما رآه الصديق قال له: أمير أم مأمور؟ فقال: بل مأمور، ثم سارا، فأقام أبو بكر للناس الحج على منازلهم التي كانوا عليها في الجاهلية، وكان الحج في هذا العام في ذي الحجة كما دلت على ذلك الروايات الصحيحة لافى شهر ذي القعدة كما قيل، وقد خطب الصديق قبل التروية، ويوم عرفة، ويوم النحر، ويوم النفر الأول، فكان يعرف الناس مناسكهم: في وقوفهم وإفاضتهم، ونحرهم، ونفرهم، ورميهم للجمرات... إلخ وعلي يخلفه في كل موقف من هذه المواقف، فيقرأ على الناس صدر سورة براءة ثم ينادي في الناس بهذه الأمور الأربعة، لا يدخل في الجنة إلا نفس مؤمنة، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد فعاهده إلى مدته، ولا يحج المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا^(١)، وقد أمر الصديق رطه آخر من الصحابة لمساعدة علي بن أبي طالب في إنجاز مهمته^(٢).

إن نزول صدر سورة براءة يمثل مفاصلة نهائية مع الوثنية، وأتباعها، حيث منعت حجهم وأعلنت الحرب عليهم^(٣).

قال تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۚ﴾ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ [التوبة: ١-٣] وقد أمهل المعاهدون لأجل معلوم منهم إلى انتهاء مدتهم قال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٤].

كما أمهل من لاعهد له من المشركين إلى انسلاخ الأشهر الحرم، حيث يصبحون بعدها في حالة حرب مع المسلمين قال تعالى: ﴿فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا

(١) مسند الإمام أحمد الموسوعة الحديثية رقم ٥٩٤ حديث صحيح.

(٢) السيرة النبوية لأبي شهبة (٥٣٧/٢).

(٣) نظرة النعيم (٣٩٩/١).

المُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ [التوبة: ٥].

وقد كلف النبي ﷺ علياً بإعلان نقض العهود على مسامع المشركين في موسم الحج، مراعاة لما تعارف عليه العرب فيما بينهم في عقد العهود ونقضها. أن لا يتولى ذلك إلا سيد القبيلة أو رجل من رھطه، وهذا العرف ليس فيه منافاة للإسلام، فلذلك تدارك النبي ﷺ الأمر وأرسل علياً بذلك، فهذا هو السبب في تكليف علي بتبليغ صدر سورة براءة لا مازعسته الرافضة من أن ذلك للإشارة إلى أن علياً أحق بالخلافة من أبي بكر، وقد علق الدكتور محمد أبو شھبة فقال: ولا أدري كيف غفلوا عن قول الصديق: أمير أم مأمور^(١)؟ وكيف يكون المأمور أحق بالخلافة من الأمير^(٢)، وقد كانت هذه الحجة بمثابة التوطئة للحجة الكبرى وهي حجة الوداع، لقد أعلن في حجة أبي بكر أن عهد الأصنام قد انقضى، وأن مرحلة جديدة قد بدأت، وما على الناس إلا أن يستجيبوا لشرع الله تعالى، فبعد هذا الإعلان الذي انتشر بين قبائل العرب في الجزيرة، أيقنت تلك القبائل أن الأمر جد، وأن عهد الوثنية قد انقضى فعلاً فأخذت ترسل وفودها معلنة إسلامها ودخولها في التوحيد^(٣).

تاسعا، علي عليه السلام ووفد نصارى نجران، وآية المباهلة ٩ هـ:

كتب رسول الله ﷺ إلى نجران^(٤)، كتاباً قال فيه: «أما بعد، فإنني أدعوكم إلى عبادة الله من عبادة العباد، وأدعوكم إلى ولاية الله من ولاية العباد، فإن أبيتم فالجزية. فإن أبيتم آذنتكم بحرب. والسلام»^(٥) فلما أتى الأسقف الكتاب، جمع الناس وقرأه عليهم، وسألهم عن الرأي فيه؟ فقرروا أن يرسلوا إليه وفداً يتكون من أربعة عشر من أشرفهم، وقيل ستين راكباً، منهم ثلاثة نفر يؤول إليهم أمرهم: العاقب، وهو أميرهم وصاحب مشورتهم والذين يصدرون عن رأيه، والسيد وهو صاحب رحلتهم، وأبو الحارث أسقفهم، وحبرهم وصاحب مدارسهم^(٦)، ولما جاء وفد نصارى نجران إلى

(١) السيرة النبوية لأبي شھبة (٢/ ٥٤٠)، صحيح السيرة ص ٦٢٤.

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٥٤٠).

(٣) قراءة سياسية للسيرة النبوية ص ٢٨٣.

(٤) نجران بلد كبير على سبع مراحل من مكة إلى جهة اليمن.

(٥) البداية والنهاية (٤٨/٥).

(٦) المصدر نفسه (٤٨/٥) السيرة النبوية لأبي شھبة (٢/ ٥٤٧).

رسول الله ﷺ بالمدينة، وضعدوا ثياب السفر عنهم، ولبسوا حلالا لهم يجرونها من الحبرة، وخواتيم الذهب، ثم انطلقوا حتى أتوا رسول الله ﷺ، فسلموا عليه، فلم يرد عليهم السلام، وتصعدوا لكلامه طويلاً، فلم يكلمهم، وعليهم تلك الحلال والخواتيم الذهب، فانطلقوا يتبعون عثمان بن عفان وعبد الرحمن ابن عوف رضي الله عنهما وكانا معرفة لهم، كانا يخرجان العير في الجاهلية إلى نجران، فيشتري لهما من يرها وثمرها وذرتها، فوجدوهما في ناس من الأنصار في مجلس، فقالوا: يا عثمان، ويا عبد الرحمن إن نبيكم كتب إلينا بكتاب، فأقبلنا مجيين له، فأتيناك فسلمنا عليه، فلم يرد علينا سلامنا، وتصدينا لكلامه نهاراً طويلاً، فأعيانا أن يكلمنا، فما الرأي منكما، أتعود؟.

فقالا لعلي بن أبي طالب وهو في القوم: ما ترى يا أبا الحسن في هؤلاء القوم؟ قال: أرى أن يضعوا حللهم هذه وخواتيمهم، ولبسوا ثياب سفرهم ثم يأتوا إليه، ففعل الوفد ذلك، فوضعوا حللهم وخواتيمهم، ثم عادوا إلى رسول الله ﷺ فسلموا عليه، فرد سلامهم، ثم سألهم وسأله فلم تزل بهم وبه المسألة^(١)، وقالوا لرسول الله ﷺ: كنا مسلمين قبلكم فقال النبي ﷺ: «يَمْنَعُكُمْ مِنَ الْإِسْلَامِ ثَلَاثُ: عِبَادَتُكُمْ الصَّليب، وأكلكم الخنزير، وزعمكم أن لله ولداً»^(٢)، وكثر الجدال والحجاج بينه وبينهم، والنبي يتلو عليهم القرآن ويقرع باطلهم بالحجة، وكان مما قاله لرسول الله ﷺ ما لك تشتم صاحبنا وتقول إنه عبدالله، فقال: «أجل إنه عبدالله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول»، فغضبوا وقالوا: هل رأيت إنساناً قط من غير أب، فإن كنت صادقاً فأر مثله؟ فأنزل الله في الرد عليهم قوله سبحانه ﴿إِنْ مَثَلٌ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٥٩) الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١﴾ [آل عمران: ٥٩، ٦٠]. فكانت حجة دامغة شبه فيها الغريب بما هو أغرب منه^(٣)، فلما لم تجد معهم للجدالة بالحكمة والموعظة الحسنة دعاهم إلى المباهلة^(٤)، امتثالا لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى

(١) زاد للماد (٣/٦٢٩-٦٣٨).

(٢) المصدر نفسه (٣/٦٣٣).

(٣) المصدر نفسه (٣/٦٣٣).

(٤) السيرة النبوية لأبي شعبة (٢/٥٤٧).

الكاذبين﴾ [آل عمران: ٦١]. وخرج النبي ﷺ ومعه علي والحسن والحسين وفاطمة وقال: «وإذا أنا دعوت فأمنوا»^(١)، فأتهموا فيما بينهم، فخافوا الهلاك لعلمهم أنه نبي حق، وأنه ما باهل قوم نبياً إلا هلكوا، فأبوا أن يلاعنوه وقالوا: احكم علينا بما أحبيت، فصالحهم على ألفي حلة، ألف في رجب، وألف في صفر^(٢).

عاشراً، علي عليه السلام داعياً وقاضياً في اليمن ١٠هـ.

بعد فتح مكة استجابت القبائل العربية بالجزيرة إلى الإسلام، وكان رسول الله ﷺ يرسل الدعاة إلى القبائل التي لم تستجب بعد، فأرسل علياً عليه السلام إلى همدان باليمن وهذا البراء بن عازب عليه السلام يحدثنا عما حدث في ذهابه مع علي عليه السلام لليمن فيقول: .. فلما انتهينا إلى أوائل اليمن بلغ القوم الخبر، فجمعوا له، فصلى علي بنا الفجر، فلما فرغ، صفنا صفاً واحداً ثم تقدم بين أيدينا، فحمد الله وأثنى عليه ثم قرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ، فأسلمت همدان كلها في يوم واحد، وكتب بذلك إلى رسول الله ﷺ، فلما قرأ كتابه خر ساجداً، وقال: «السلام على همدان، السلام على همدان»^(٣). لقد كان رسول الله ﷺ حريصاً على الجبهة الجنوبية للدولة وأن تدخل قبائل اليمن في الإسلام، وظهر هذا الاهتمام في النتائج الباهرة التي حققتها الدعوة في كثرة عدد الوفود التي كانت تنساب من كل أطراف اليمن متجهة إلى المدينة مما يدل على أن نشاط المبعوثين إلى اليمن كان متصلاً وبعيد المدى، وكانت سرايا رسول الله ﷺ تساند هذا النشاط الدعوي السلمي، حيث بعث خالد بن الوليد ثم علي بن أبي طالب عليه السلام، فقد كان عليه السلام يركز على مفاصل القوى، ومراكز التأثير في المجتمعات وبناء الدول وعلم هذا الفقه العظيم في حياته^(٤).

هذا وقد أمر رسول الله ﷺ علياً بأن يقضي بين الناس في اليمن، وهذا علي عليه السلام يحدثنا بنفسه حيث قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن، فقلت له: يا رسول الله تبعثني إلى قوم أسن مني وأنا حدث لا أبصر القضاء، قال: فوضع يده على

(١) المصدر نفسه (٥٤٧/٢).

(٢) المصدر نفسه (٥٤٧/٢).

(٣) زاد المعاد (٢٢٢/٣) إسناده صحيح.

(٤) السيرة النبوية للصلاحي (٩٦١/٢)، الفقه السياسي للوناق ص ٢٣١.

صدري، وقال: «اللهم ثبت لسانه واهد قلبه، يا علي إذا جلس إليك^(١) الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر، ما سمعت من الأول، فإنك إذا فعلت ذلك تبين لك القضاء»، قال: فما اختلف علي قضاء بعد أو ما أشكل علي قضاء بعد^(٢).

لقد احتاج اليمينيون بعد انتشار الإسلام في بلادهم من يفقههم في أمور دينهم، ويعلمهم ويقضي بينهم بحكم الله عز وجل، فبعث رسول الله ﷺ عددا من الصحابة إلى أرجاء اليمن منهم معاذ وأبوموسى الأشعري، وكان من أفضلهم علي ابن أبي طالب رضي الله عنه وقد حفظت لنا كتب التاريخ والحديث والفقه مجموعة من القضايا التي حكم فيها علي رضي الله عنه وهو باليمن منها:

١- قضاؤه في الأربعة الدين تدافعوا عند زبية^(٣) للأسد،

عن حنن عن علي رضي الله عنه قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن فانتبهنا إلى قوم قد بنوا زبية^(٤)، للأسد فينما هم كذلك يتدافعون إذ سقط رجل فتعلق بآخر، ثم تعلق رجل بآخر، حتى^(٥) صاروا فيه أربعة فجرّحهم الأسد، فانتدب له رجل بحربة فقتله، وماتوا من جراحتهم كلهم فقام أولياء الأول إلى أولياء الآخر، فأخرجوا السلاح ليقتلوا، فأتاهم علي على نفية ذلك^(٦)، فقال: تريدون أن تقتلوا ورسول الله ﷺ حي؟ إني أقضي بينكم قضاء إن رضيتم فهو القضاء وإلا حجز بعضكم عن بعض، حتى تأتوا النبي ﷺ فيكون هو الذي يقضي بينكم، فمن عدا بعد ذلك فلا حق له، اجمعوا من قبائل الذين حفروا البشر ربع الدية وثلاث الدية ونصف الدية والدية كاملة، فللأول الربع لأنه أهلك من فوقه، وللثاني ثلث الدية، وللثالث نصف الدية، فأبوا أن يرضوا فأتوا النبي ﷺ وهو عند مقام إبراهيم فقصوا عليه القصة، فقال: أنا أقضي بينكم واحتجى فقال رجل من القوم: إن علياً قضى فينا فقصوا عليه فأجازه رسول الله ﷺ^(٧).

(١) جلس الخصمان.

(٢) فضائل الصحابة (٨٧١/٢) إسناده حسن رقم ١٩٩٥.

(٣) الزبية: حفرة تحفر للأسد، ولا تحفر إلا في مكان عال من الأرض.

(٤) الحفرة في الأرض: القاموس (٣٤٠/٤)، تاج العروس (١٠/١٦).

(٥) فضائل الصحابة (٩٠٠/٢) رقم ١٢٣٩ إسناده حسن.

(٦) نفية ذلك: أي أثره، النهاية (٤٨٣/٣).

(٧) فضائل الصحابة رقم ١٢٣٩ إسناده صحيح.

٢- ثلاثة وقعوا على امرأة في طهر:

عن زيد بن أرقم أنه قال: أتى علي بثلاثة وهو باليمن وقعوا على امرأة في طهر واحد، فسأل اثنين: أقران لهذا بالولد؟ قالوا: لا حتى سألهم جميعاً، فجعل كلما سأل اثنين، قال: لا، فأقرع بينهم، فألحق الولد بالذي صارت عليه القرعة، وجعل عليه ثلثي الدية^(١)، قال فذكر ذلك لنيي الله ﷺ فضحك حتى بدت نواجذه^(٢). وكان ضحك رسول الله ﷺ فرحاً ومسروراً بتوفيق الله تعالى علياً للصواب.

ولذلك أقره على ذلك^(٣) ويحتمل أن ما حصل من أولئك النفر إنما كان قبل إسلامهم، لأن فعلهم محرم في دين الله تعالى^(٤).

الحادي عشر: علي عليه السلام في حجة الوداع:

أدرك علي عليه السلام رسول الله في حجة الوداع، ونحر رسول الله ثلاثاً وستين بدنة بيده، وكان عدد هذا الذي نحره عدد سني عمره، ثم أمسك، وأمر علياً أن ينحر ما بقي من المائة، ففعل وأكمل العدد، وقد وصف لنا علي عليه السلام بعض المناسك في حجته مع رسول الله ﷺ، فعن علي بن أبي طالب عليه السلام: أن النبي ﷺ وقف بعرفة وهو مُردف أسامة بن زيد، فقال: «هذا الموقف وكل عرفة موقف»، ثم دفع يسير العتق، وجعل الناس يضربون يميناً وشمالاً، وهو يلتفت ويقول: «السكينة أيها الناس، السكينة أيها الناس» حتى جاء المزدلفة، وجمع بين الصلاتين، ثم وقف بالمزدلفة، فوقف على قَرْح، وأردف الفضل بن عباس، وقال: «هذا الموقف، وكل المزدلفة موقف» ثم دفع وجعل يسير العتق، والناس يضربون يميناً وشمالاً، وهو يلتفت ويقول: «السكينة، السكينة، أيها الناس» حتى جاء مُحَسَّرًا فقرع راحلته فخبَّت، حتى خرج، ثم عاد لسيره الأول، حتى رمى الجمرة، ثم جاء المنْحَر فقال: «هذا المنْحَر، وكل منى منْحَر». ثم جاءت امرأة شابة من خَشَعَم، فقالت: إن أبي شيخ كبير، وقد أفنَدَ، وأدركته فريضة الله في الحج، ولا يستطيع أداءها، فيُجزئ عنه

(١) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٨٧.

(٢) نواجذه: جمع ناجذ: آخر الأضراس، وللإنسان أربعة نواجذ وهناك رواية أخرى في فضائل الصحابة رقم ١٠٩٥ إسناده حسن لغيره.

(٣) سنن النسائي (١٨٢/٦) حاشية السندي.

(٤) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٨٨.

أن أؤديها عنه؟ قال رسول الله ﷺ: «نعم»، وجعل يصرف وجه الفضل بن العباس عنها. ثم أتاه رجل فقال: إني رميت الجمرة، وأقضت وليست ولم أحلق. قال: «فلا حرج، فأحلق». ثم أتاه رجل آخر، فقال: إني رميت وحلفت وليست ولم أنحر. فقال: «لا حرج فأنحر». ثم أقاض رسول الله ﷺ، فدعا بسجل من ماء زمزم، فشرب منه وتوضأ، ثم قال: «اتزعموا^(١) يا بني عبد المطلب، فلولاً أن تغلبوا عليها لتزغ^(٢)». قال العباس: يا رسول الله، إني رأيتك تصرف وجه ابن أخيك؟ قال: «إني رأيت غلاماً شاباً، وجارية شابة، فخشيت عليهما الشيطان^(٣)»، وقد كان علي عليه السلام يعلن على الناس ما أمره به النبي ﷺ، فعن عمرو بن سليم عن أمه قالت بينما نحن بنى إذا علي بن أبي طالب عليه السلام يقول: إن رسول الله ﷺ قال: «إن هذه أيام أكل وشرب، فلا يصومها أحد» وأتبع الناس على جملة يصرخ بذلك^(٤).

الثاني عشر: تعرفه بفضل النبي ﷺ ودفنه.

لما توفي النبي ﷺ كان علي ممن باشر غسله مع الفضل بن العباس وأسماء بن زيد^(٥)، وقال علي عليه السلام: غسلت رسول الله ﷺ، فذهبت أنظر ما يكون من الميت فلم أر شيئاً وكان طيباً حياً وميتاً^(٦)، وقال: بأبي الطيب، طبت حياً وطبت ميتاً^(٧)، وكان علي عليه السلام من ضمن من نزل في قبر رسول الله ﷺ وباشروا دفنه هو والفضل بن عباس، وقثم بن عباس، وشقران مولى رسول الله ﷺ^(٨)، لقد كان نبأ وفاة رسول الله ﷺ على الصحابة الكرام كالصاعقة لشدة حبه لهم وما تعودوه من العيش في كتفه، عيش الأبناء في حجر الآباء، بل أكثر من ذلك، وكان حظ أهل البيت والأسرة الهاشمية - وعلى رأسها فاطمة بنت رسول الله ﷺ وعلي بن أبي طالب - أوفر وأكثر بطبيعة الحال،

(١) المرتضى للندوي ص ٥٧ وقد جاء في رواية البخاري أن النبي ﷺ نحر سبع بلدن بيده قياماً رقم ١٧١٢ وكلف علي بالإشراف على قسمتها وهي مائة رقم ١٧١٨ التزغ: استخراج الماء من زمزم لسقي الحجيج.

(٢) مستد أحمد (٩/٢) الموسوعة الخليفة رقم ٥٦٤ إسناده حسن.

(٣) المصدر نفسه رقم ٥٦٧ إسناده صحيح.

(٤) أبو داود (٢١٣/٣) عن الشعبي مرسل رقم ٣٢٠٩ صححه الألباني في أحكام الجنائز ص ٥١.

(٥) سنن ابن ماجه (٣١٢/١) رقم ١٤٦٧ صححه الألباني في أحكام الجنائز ص ٥٠.

(٦) السيرة النبوية لابن هشام (٣٢١/٤).

(٧) المصدر نفسه (٣٢١/٤).

ويحكم الفطرة السليمة والقرابة القريبة، وما يمتازون به من رقة الشعور، وقوة العاطفة، وشدة الحب ولكن احتملوه بقوة إيمانهم والرضا بقضاء الله والاستسلام لأمره^(١).

الثالث عشر: قصة الكتاب الذي هم النبي عليه السلام بكتابه في مرض موته،

ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس - رضي الله عنه - أنه قال: لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فقال النبي ﷺ: «هلما أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده»، فقال بعضهم: إن رسول الله ﷺ قد غلبه الوجع، وعندكم القرآن، حسينا كتاب الله، فاختلف أهل البيت واختصموا، فمنهم من يقول: قربوا يكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده، ومنهم من يقول غير ذلك، فلما أكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله ﷺ: «قوموا». قال عبد الله: فكان ابن عباس يقول: إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب الكتاب لاختلافهم ولغتهم^(٢). وفي رواية أخرى عن ابن عباس رضي الله عنه قال: يوم الخميس وما يوم الخميس، اشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال: «اتوني أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا فتنزعوا»، ولا ينبغي عند نبي نزاع، فقالوا: ما شأنه؟ أهجر، استغفموه، فذهبوا يردون عليه فقال: «دعوني، فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه»، وأوصاهم بثلاث، قال: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفود بنحو ما كنت أجيزهم، وسكت عن الثالث، أو قال: فنيها»^(٣). وليس فيما ثبت في هذا الحديث ورواياته الصحيحة أي مطمئن على أصحاب رسول الله، وأما ما ذكره الروافض من مطاعن فباطلة معلومة الفساد، وقد أجاب العلماء قديما عن بعضها ومن هذه الردود:

١ - إن اختلاف الصحابة ثابت، وكان سببه اختلافهم في فهم قول الرسول ﷺ ومراده لا عصيانه، قال القرطبي صاحب المفهم: وسبب ذلك أن ذلك كله إنما حمل عليه الاجتهاد المسوغ، والقصد الصالح، وكل مجتهد مصيب، أو أحدهما مصيب، والآخر غير ماثوم بل مأجور كما قررناه في الأصول^(٤) ثم ذكر أن النبي ﷺ لم

(١) المرتضى للتدوي ص ٥٩.

(٢) البخاري رقم ٤٤٣٢.

(٣) البخاري رقم ٤٤٣١.

(٤) المفهم لما أشكل على تلخيص كتاب مسلم (٤/٥٥٩).

يعنفهم ولاذهم بل قال: للجميع: «دعوني فالذي أنا فيه خير»^(١). وهذا نحو ما جرى لهم يوم الأحزاب حيث قال لهم الرسول ﷺ: «لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة»^(٢)، فتخوف ناس فوات الوقت، فصلوا دون بني قريظة وقال آخرون لا نصلي إلا حيث أمرنا رسول الله ﷺ فما عنف أحد الفريقين^(٣).

٢ - وأما ما ادعاه الروافض من أن اختلاف الصحابة وما ترتب عليه من عدم كتابة النبي ﷺ لهم ذلك الكتاب هو الذي حرم الأمة من العصمة، فهذا باطل لأنه يعني أن الرسول ﷺ قد ترك تبليغ أمته ما فيه عصمتها من الضلال، ولم يبلغ شرع ربه لمجرد اختلاف أصحابه عنده حتى مات على ذلك، وأنه بهذا مخالف لأمر ربه في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧] وإذا كان الرسول ﷺ مبرأ من ذلك ومنزهاً بتركية ربه له في قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]، فوصفه بالحرص على أمته، أي على هدايتهم، ووصول النفع الدنيوي والأخروي لهم، ذكره ابن كثير في تفسيره^(٤)، وإذا كان هذا الأمر معلوماً بالاضطرار من دين الإسلام عند الخاص والعام، لا يشك فيه من في قلبه أدنى مثقال ذرة من إيمان، أن هذا الرسول الكريم قد بلغ كل ما أمر به، وكان أحرص ما يكون على أمته، بما هو متواتر من جهاده وتضحيته، وأخباره الدالة على ذلك، علمنا علماً يقيناً لا يشوبه أدنى شك، أنه لو كان الأمر كما يذكر الروافض من الوصف لهذا الكتاب من أن به عصمة الأمة من الضلال في دينها، ورفع الفرق، والاختلاف فيما بينها، إلى أن تقوم الساعة، لما ساغ في دين ولا عقل أن يؤخر رسول الله كتابه إلى ذلك الوقت الضيق، ولو أخره ما كان ليركه لمجرد اختلاف أصحابه عنده^(٥)، ولا يتصور أن النبي ﷺ بترك أمر ربه، ولو قدر أنه تركه في ذلك الوقت لتنازعهم عنده لمصلحة رأها فما الذي يمنعه من أنه يكتبه بعد ذلك، وقد ثبت أنه عاش بعد ذلك عدة

(١) البخاري رقم ٤٤٣١.

(٢) البخاري رقم ٤١١٩.

(٣) المفهم (٤/٥٥٩).

(٤) تفسير ابن كثير (٢/٤٠٤).

(٥) مختصر التحفة الاثنى عشرية ص ٢٥١، الانتصار للصحب والأك ص ٢٢٨، ٢٢٩.

أيام، فقد كانت وفاته - عليه الصلاة والسلام - يوم الاثنين على ما جاء مصرحاً به في رواية أنس في الصحيحين^(١)، وحادثة الكتاب يوم الخميس بالاتفاق^(٢)، وقد ثبت باتفاق السنة والرافضة، أن رسول الله لم يكتب ذلك الكتاب حتى مات، علمنا أنه ليس من الدين الذي أمر بتبليغه لما دل عليه القرآن من أن الله قد أكمل له ولامته الدين، فانزل عليه قبل ذلك في حجة الوداع: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣]، قال ابن تيمية: ولم تكن كتابة الكتاب مما أوجبه الله عليه أن يكتبه أو يبلغه في ذلك الوقت، إذ لو كان كذلك لما ترك ﷺ ما أمره الله به، لكن ذلك مما راه مصلحة للدفع النزاع في خلافة أبي بكر، ورأى أن الخلاف لا بد أن يقع^(٣). وقال في موضوع آخر: وأما قصة الكتاب الذي كان رسول الله ﷺ يريد أن يكتبه، فقد جاء مبيناً كما في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ في مرضه: «أدهي لي أباك وأخاك حتى أكتب كتاباً، فإني أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائلًا: أنا أولى، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر»^(٤). إلى أن قال بعد ذكر روايات الحديث: والنبي ﷺ قد عزم على أن يكتب الكتاب الذي ذكره لعائشة، فلما رأى أن الشك قد وقع، علم أن الكتاب لا يرفع الشك، فلم يبق فيه فائدة، وعلم أن الله يجمعهم على ما عزم عليه كما قال: «ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر»^(٥). وأما قوله في الحديث: «لن تضلوا بعدي» فيقول الدهلوي في توجيهه: فإن قيل لو لم يكن ما يكتب أمراً دينياً فلم قال: لن تضلوا بعدي؟ قلنا: للضلال معان، والمراد به هنا عدم الخطأ في تدبير الملك، وهو إخراج المشركين من جزيرة العرب، وإجازة الوفد بنحو ما كان يجيزه، وتجهيز جيش أسامة منه، لا الضلالة والغواية عن الدين وهو ما فعله أبو بكر والصحابة من بعده^(٦).

٣ - وأما معنى قول ابن عباس: إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ

(١) البخاري رقم (٤٤٤٨)، ومسلم رقم (٤١٩).

(٢) الانتصار للصحب والآل ص ٢٢٩.

(٣) منهاج السنة (٣١٦/٦).

(٤) مسلم رقم (٢٣٨٧).

(٥) منهاج السنة (٢٣/٦، ٢٥).

(٦) مختصر التلخفة الاثنى عشرية ص ٢٥١.

وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب^(١)، فكما قال ابن تيمية في معناه: يقتضي أن الحائز كان رزية، وهو رزية في حق من شك في خلافة الصديق، واشتبه عليه الأمر، فإذا لو كان هناك كتاب لزال الشك، فأما من علم أن خلافته حق فلا رزية في حقه ولله الحمد^(٢)، ويوضح ذلك أن ابن عباس - رضي الله عنه - ما قال ذلك إلا بعد ظهور أهل الأهواء والبدع، من الخوارج والروافض، نص على هذا ابن تيمية^(٣)، وابن حجر^(٤).

٤ - وأما ادعاؤهم أن النبي ﷺ أراد بذلك الكتاب أن ينص على خلافة علي رضي الله عنه وزعم بعض الروافض أنه ليس هناك تفسير معقول غيره وهذا الادعاء باطل قال ابن تيمية: ومن توهم أن هذا الكتاب كان بخلافة علي فهو ضال باتفاق عامة الناس، من علماء السنة والشيعة، أما أهل السنة فمفتقون على تفضيل أبي بكر وتقديمه، وأما الشيعة القائلون بأن علياً كان مستحقاً للإمامة فيقولون: إنه قد نص على إمامته قبل ذلك نصاً جلياً ظاهراً معروفاً، وحديثه فلم يكن يحتاج إلى الكتاب^(٥).

٥ - وأما طعن الروافض على عمر رضي الله عنه وزعمهم بأنه قد اتهم رسول الله ﷺ بأنه لا يعي ما يقول، وقال «إنه يهجر» ولم يمثل قوله، وقال: «عندكم كتاب الله»، «حسبنا كتاب الله»، فجوابه، أن ما ادعاه أولاً بأن عمر اتهم رسول الله بالهجر وأنه لا يعي ما يقول فهذا باطل، وذلك أن هذه اللفظة (أهجر) لا تثبت عن عمر رضي الله عنه أصلاً، وإنما قالها بعض من حضر الحادثة من غير أن تعين الروايات الواردة في الصحيحين قائلها، وإنما الثابت فيها «فقالوا ما شأنه أهجر»^(٦)، هكذا بصيغة الجمع دون الأفراد، ولهذا أنكر بعض العلماء أن تكون هذه اللفظة من كلام عمر، قال ابن حجر: ويظهر لي ترجيح ثالث الاحتمالات، التي ذكرها القرطبي، ويكون قائل ذلك بعض من قرب دخوله في الإسلام، وكان يعهد أن من اشتد عليه الوجع، قد يشتغل

(١) البخاري رقم (٤٤٣٢).

(٢) منهاج السنة (٢٥/٦).

(٣) منهاج السنة (٣١٦/٦).

(٤) فتح الباري (٢٠٩/١).

(٥) منهاج السنة (٢٥/٦) الانتصار للمصنف والأك من (٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣).

(٦) البخاري رقم (٤٤٣١).

به عن تحرير ما يريد^(١)، وقال الدهلوي: من أين يثبت أن قائل هذا القول هو عمر مع أنه وقع في أكثر الروايات (قالوا) بصيغة الجمع^(٢).

إن الثابت الصحيح من هذه اللفظة أنها وردت بصيغة الاستفهام هكذا (أهجر؟) وهذا بخلاف ما جاء في بعض الروايات بلفظ (هجر، ويهجر) فإنه مرجوح على ما حقق ذلك المحدثون وشرح الحديث، منهم القاضي عياض^(٣)، والقرطبي^(٤)، والنووي^(٥)، وابن حجر^(٦)، فقد نصوا أن الاستفهام جاء على سبيل الإنكار - على من قال: لا تكتبوا^(٧)، قال القرطبي بعد أن ذكر الأدلة على عصمة النبي ﷺ من الخطأ في التبليغ في كل أحواله وتقرر ذلك عند الصحابة: وعلى هذا يستحيل أن يكون قولهم (أهجر)، لشك عرض لهم في صحة قوله، زمن مرضه، وإنما كان ذلك من بعضهم على وجه الإنكار على من توقف في إحضار الكتف والدواة، وتلكا عنه، فكأنه يقول لمن توقف: كيف تتوقف أنتظن أنه قال: هذيانا، فدع التوقف وقرب الكتف، فإنه يقول الحق لا الهجر، وهذا أحسن ما يحمل عليه^(٨)، وهذا يدل على اتفاق الصحابة على استحالة الهجر على الرسول ﷺ، حيث إن قائلها أوردوها على سبيل الإنكار الملزم، الذي لا يشك فيه المخالف، وبه تبطل دعوى الروافض من أصلها^(٩).

٦ - أما ادعائهم من معارضة عمر لرسول الله ﷺ بقوله: عندكم كتاب الله، حسينا كتاب الله، وأنه لم يمثل أمر رسول الله ﷺ فيما أراد من كتابة الكتاب، فالرد على هذه الشبهة الواهية، أن عمر رضي الله عنه ومن كان على رأيه من الصحابة، ظهر لهم، أن أمر الرسول بكتابه الكتاب ليس على الوجوب، وأنه من باب الإرشاد إلى

(١) فتح الباري (١٣٣/٨).

(٢) مختصر التحفة الاثني عشرية (ص ٢٥٠).

(٣) الشفا (٨٨٦/٢).

(٤) المفهم (٥٥٩/٤).

(٥) شرح صحيح مسلم (٩٣/١١).

(٦) فتح الباري (١٣٣/٨).

(٧) الانتصار للصحب والآل ص ٢٢٨.

(٨) المفهم (٥٥٩/٤).

(٩) الانتصار للصحب والآل ص ٢٨٩، وهذا المرجع من أحسن ما اطلعت عليه في الرد على هذه الشبهة.

الأصلح، وقد نبه على هذا القاضي عياض^(١)، والقرطبي^(٢)، والنووي^(٣) وابن حجر^(٤)، ثم إنه قد ثبت بعد هذا صحة اجتهاد عمر رضي الله عنه وذلك بترك الرسول ﷺ كتابة الكتاب، ولو كان واجباً لم يتركه لاختلافهم، لأنه لم يترك التبليغ لمخالفة من خالف، ولهذا عد هذا من موافقات عمر^(٥)، كما أن قول عمر رضي الله عنه حسينا كتاب الله، رد على من نازعه لا على أمر النبي ﷺ، وهذا ظاهر من قوله: عندكم كتاب الله، فإن المخاطب جمع وهم المخالفون لعمر رضي الله عنه في رأيه، كما أن عمر رضي الله عنه كان بعيد النظر، ثاقب البصيرة، شديد الرأي، وقد رأى أن الأولى ترك كتابة الكتاب - بعد أن تقرر عنده أن الأمر به ليس على الوجوب - وذلك لمصلحة شرعية راجحة للعلماء في توجيهها أقوال منها: شفقته على رسول الله مما يلحقه من كتابة الكتاب مع شدة المرض ويشهد لهذا قوله: إن رسول الله قد غلبه الوجع، فكره أن يتكلف رسول الله ما يشق ويثقل عليه^(٦)، مع استحضار قوله تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨] وقوله تعالى: ﴿تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]، قال النووي: وأما كلام عمر رضي الله عنه فقد اتفق العلماء المتكلمون في شرح الحديث، على أنه من دلائل فقه عمر، وفضائله ودقيق نظره^(٧).

كما أن عمر رضي الله عنه كان مجتهداً في موقفه من كتابة الكتاب، والمجتهد في الدين معذور على كل حال، بل ما جور لقول النبي ﷺ: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر»^(٨)، فكيف وقد كان اجتهاد عمر بحضور رسول الله ﷺ فلم يؤثمه ولم يذمه به، بل وافقه على ما أراد من ترك الكتاب، وبهذا يظهر بطلان طعن الروافض على الصحابة في هذه الحادثة، وينكشف زيف ما قالوه في حقهم^(٩).

(١) الشفا (٢/ ٨٨٧).

(٢) المقهم (٢/ ٥٥٩).

(٣) شرح النووي (١١/ ٩١).

(٤) فتح الباري (١/ ٢٠٩).

(٥) فتح الباري (١/ ٢٠٩).

(٦) الشفا (٢/ ٨٨٨).

(٧) شرح النووي على صحيح مسلم (١١/ ٩٠)، الانتصار للصحب والأك من ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢.

(٨) البخاري رقم (٧٣٥٢).

(٩) الانتصار للصحب والأك من ٢٩٤، ٢٩٥.

الفصل الثاني

علي بن أبي طالب رضي الله عنه في عهد الخلفاء الراشدين

المبحث الأول: علي بن أبي طالب عليه السلام في عهد الصديق عليه السلام؛

أولاً: مبايعة علي لأبي بكر عليه السلام بالخلافة،

وردت أخبار كثيرة في شأن تأخر علي عن مبايعة الصديق وكذا تأخر الزبير بن العوام، وجُلَّ هذه الأخبار ليست بصحيحة وقد جاءت روايات صحيحة السند تفيد بأن علياً والزبير عليهما السلام بايعا الصديق في أول الأمر، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: لما توفي رسول الله ﷺ قام خطباء الأنصار.. فذكر بيعة السقيفة^(١)، ثم قال: ثم انطلقوا فلما قعد أبو بكر على المنبر نظر في وجوه القوم فلم ير علياً، فسأل عنه، فقام أناس من الأنصار، فأتوا به. فقال أبو بكر: ابن عم رسول الله ﷺ وختنه أردت أن تشق عصا المسلمين، فقال: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ، فبايعه ثم لم ير الزبير بن العوام، فسأل عنه حتى جاءوا به، فقال: ابن عمّة رسول الله ﷺ وحواريه، أردت أن تشق عصا المسلمين، فقال مثل قوله: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ فبايعاه^(٢). وما يدل على أهمية حديث أبي سعيد الخدري الصحيح أن الإمام مسلم ابن الحجاج صاحب الجامع الصحيح الذي هو أصح الكتب الحديثية بعد صحيح البخاري - ذهب إلى شيخه الحافظ محمد بن إسحاق بن خزيمة - صاحب صحيح ابن خزيمة، فسأله عن هذا الحديث، فكتب له ابن خزيمة الحديث، وقراه عليه، فقال مسلم لشيخه ابن خزيمة: هذا الحديث يساوي بدنة، فقال ابن خزيمة: هذا الحديث لا يساوي بدنة^(٣) فقط، إنه يساوي بدرة مال^(٤)، وعلق على هذا الحديث ابن كثير - رحمه الله - فقال: هذا إسناد صحيح محفوظ، وفيه فائدة جلية، وهي

(١) مجمع الزوائد (١٨٣/٥) رجاله رجال الصحيح (البدية والنهاية) ٢٨١/٥، قال ابن كثير: هذا إسناد صحيح محفوظ.

(٢) المستدرک (٧٦/٣) السنن الكبرى (١٤٣/٨) بإسنادين صحيحين.

(٣) البدنة: ناقة أو بقرة تنحر بمكة ولعظمها وضخامتها سميت بدنة.

(٤) البدرة: كيس فيه ألف أو عشرة آلاف دينار. والمعني: أنه كثر ثمين.

مبايعة علي ابن أبي طالب إما في أول يوم أو في اليوم الثاني من الوفاة، وهذا حق، فإن علي بن أبي طالب لم يفارق الصديق في وقت من الأوقات، ولم يتقطع في صلاة من الصلوات خلفه^(١)، وفي رواية حبيب بن أبي ثابت، حيث قال: كان علي بن أبي طالب في بيته، فأتاه رجل، فقال له: قد جلس أبو بكر للبيعة، فخرج علي إلى المسجد في قميص له، ما عليه إزار ولا رداء، وهو متعجل، كراهة أن يبطيء عن البيعة، فبايع أبا بكر، ثم جلس، وبعث إلى رداءه فجاءوه به، فلبسه فوق قميصه^(٢). وقد سأل عمرو بن حريث سعيد بن زيد رضي الله عنه، فقال له: أشهدت وفاة رسول الله ﷺ؟ قال: نعم، قال له: متى بويع أبو بكر؟ قال سعيد: يوم مات رسول الله ﷺ، كره المسلمون أن يبقوا بعض يوم، وليسوا في جماعة.

قال: هل خالف أحد أبا بكر؟

قال سعيد: لا. لم يخالف إلا مرتد، أو كاد أن يرتد، وقد أنقذ الله الأنصار، فجمعهم عليه وبايعوه. قال: هل قعد أحد من المهاجرين عن بيعته؟ قال سعيد: لا لقد تابع المهاجرون على بيعته^(٣)، وكان مما قال علي رضي الله عنه لابن الكواء وقيس بن عباد حينما قدم البصرة وسألاه عن مسيره قال: «لو كان عندي من النبي ﷺ عهد في ذلك ما تركت أخابني تيم بن مرة وعمر بن الخطاب يقومان على منبره ولقاتلتها ولو لم أجد إلا بردي هذا ولكن رسول الله ﷺ لم يقتل قتلا ولم يمِت فجأة، مكث في مرضه أياما وليالي يأتيه المؤذن فيؤذنه بالصلاة فيأمر أبا بكر فيصلّي بالناس، وهو يرى مكاني، ولقد أرادت امرأة من نسائه أن تصرفه عن أبي بكر فأبى وغضب وقال: أنتن صواحب يوسف مروا أبا بكر يصل بالناس فلما قبض الله نبيه ونظرنا في أمورنا، فاخترنا لدنيا من رضىه نبي الله لدنيا، وكانت الصلاة أصل الإسلام وهي أعظم الأمور وقوام الدين، فبايعنا أبا بكر، وكان لذلك أهلا، ولم يختلف عليه منا

(١) البداية والنهاية (٢٣٩/٥).

(٢) الطبري (٢٠٧/٣) والأثر مرسل وفي الإستاذ سيف بن عمر متروك، وعبد العزيز بن مياة صلوق يشيع تقريب (٣٥٧).

(٣) تاريخ الطبري (٢٠٧/٣) إسناد الخبر ضعيف انظر خلافة أبي بكر الصديق، عبد العزيز سليمان ص ٦٦.

اثنان، ولم يشهد بعضنا على بعض، ولم نقطع منه البراءة، فأديت إلى أبي بكر حقه وعرفت له طاعته وغزوت معه في جنوده، وكنت آخذ إذا أعطاني وأغزوه إذا أغزاني وأضرب بين يديه الحدود بسوطي^(١).

وكان مما قال في خطبته على منبر الكوفة في ثناءه على أبي بكر وعمر: فأعطى المسلمون البيعة طاعين، فكان أول من سبق في ذلك من ولد عبد المطلب أنا^(٢)، وجاءت روايات أشارت إلى مبايعة علي لأبي بكر عليه السلام في أول الأمر وإن لم تصرح بذلك، فعن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أنه قال: إن عبد الرحمن بن عوف كان مع عمر بن الخطاب عليه السلام . . ثم قام أبو بكر فخطب الناس، واعتذر إليهم وقال: والله ما كنت حريصاً على الإمارة يوماً ولا ليلة قط، ولا كنت فيها راغباً، ولا سألتها الله عز وجل في سر ولا علانية، ولكنني أشفقت من الفتنة، ومالي في الإمارة من راحة، ولكن قللت أماً عظيماً مالي به من طاقة ولا بد إلا بتقوية الله عز وجل، ولوددت أن أقوى الناس عليها مكاني اليوم. فقبل المهاجرون منه ما قال وما اعتذر به قال علي عليه السلام والزبير: ما غضبنا إلا لأننا قد أخرجنا عن المشاورة، وإننا نرى أبا بكر أحق الناس بها بعد رسول الله صلى الله عليه وآله إنه لصاحب الغار، وثاني اثنين، وإننا لنعلم بشرقه، وكبره، ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه وآله بالصلاة بالناس وهو حي^(٣). وعن قيس العبيدي قال: شهدت خطبة علي يوم البصرة قال: فحمد الله وأثنى عليه وذكر النبي صلى الله عليه وآله وما عالج من الناس، ثم قبضه الله عز وجل إليه، ثم رأي المسلمون أن يستخلفوا أبا بكر عليه السلام فبايعوا وعاهدوا وسلموا، وبايعت وعاهدت وسلمت، ورضوا ورضيت، وفعل من الخير وجاهد حتى قبضه الله عز وجل رحمة الله عليه^(٤).

إن علياً عليه السلام لم يفارق الصديق في وقت من الأوقات ولم ينقطع عنه في جماعة من الجماعات وكان يشاركه في المشورة، وفي تدبير أمور المسلمين ويرى ابن كثير ومجموعة من أهل العلم أن علياً جلد بيعته بعد ستة أشهر من البيعة الأولى أي

(١) تاريخ الإسلام، عهد الخلافة الراشدة ص ٢٨٩ إسناده ضعيف خلافة أبي بكر الصديق عبدالعزيز سليمان ص ٦٥.

(٢) أسد الغابة (١٦٦/٤، ٦٧) خلافة أبي بكر ص ٦٦.

(٣) البداية والنهاية (٢٤١/٦) إسناده جيد خلافة أبي بكر ص ٦٧.

(٤) السنة، عبدالله بن أحمد (٥٦٣/٢) رجال الإسناد ثقات.

بعد وفاة فاطمة عليها السلام، وجاءت في هذه البيعة روايات صحيحة^(١). ولكن لما وقعت البيعة الثانية اعتقد بعض الرواة أن علياً لم يبايع قبلها، فنفي ذلك والمثبت مقدم على النافي^(٢). وهناك كتاب اسمه الإمام علي جند الحقيقة والمسلمين الوصية والشورى لمحمود محمد العلي زعم صاحبه بأنه يبحث ويناشد الحقيقة، ولكن صاحبه لم يتخلص من المنهج الشيعي الرافضي في الطرح ووضع السم في العسل، ولذلك وجب التنبيه، وقد تعرض لبيعة علي عليه السلام، وزعم بأن أحقية علي عليه السلام بالخلافة قائمة على الوصية.

ثانياً، علي عليه السلام ومساندته لأبي بكر رضي الله عنه في حروب الردة:

كان علي عليه السلام لأبي بكر رضي الله عنه عية^(٣) نصح له، مرجحاً لما فيه مصلحة للإسلام والمسلمين على أي شيء آخر، ومن الدلائل الساطعة على إخلاصه لأبي بكر ونصحه للإسلام والمسلمين وحرصه على الاحتفاظ ببقاء الخلافة واجتماع شمل المسلمين ما جاء من موقفه من توجه أبي بكر رضي الله عنه بنفسه إلى ذي القصة، وعزمه على محاربة المرتدين، وقيادته للتحركات العسكرية ضدهم بنفسه، وما كان في ذلك من مخاطرة وخطر على الوجود الإسلامي^(٤)، فعن ابن عمر رضي الله عنه قال: لما برز أبو بكر إلى ذي القصة، واستوى على راحلته أخذ علي بن أبي طالب رضي الله عنه بخطامها وقال: أقول لك ما قال رسول الله ﷺ يوم أحد: لم سيفك ولا تفجعنا بنفسك، وارجع إلى المدينة، فوالله لئن فجعنا بك لا يكون للإسلام نظام أبداً، فرجع^(٥) فلو كان علي رضي الله عنه - أعاده الله من ذلك - لم ينشرح صدره لأبي بكر وقد بايعه على رغم من نفسه، فقد كانت هذه فرصة ذهبية يتنهاها علي، فيترك أبا بكر وشأنه، لعله يحدث به حدث فيستريح منه ويصفو الجو له، وإذا كان فوق ذلك - حاشاء الله - من كراهته له، وحرصه على التخلص منه، أغرى به أحداً يقتاله، كما يفعل الرجال السياسيون بمنافسيهم

(١) البداية والنهاية (٤٩/٥).

(٢) البداية والنهاية (٤٩/٥).

(٣) العية: وعاء من خوص ونحوه ينقل فيه الزرع المحصور إلى الجرين، ووعاء من آدم ونحوه يكون فيه المتاع.

(٤) المرتضى للندوي ص ٩٧.

(٥) البداية والنهاية (٣١٤/٦، ٣١٥).

وأعدائهم^(١)، وقد كان رأي علي عليه السلام مقاتلة المرتدين وقال لأبي بكر لما قال لعلي: ما تقول يا أبا الحسن؟ قال أقول: إنك إن تركت شيئا مما كان أخذه منهم رسول الله فانت على خلاف سنة الرسول، فقال: أما لئن قلت: ذاك لأقاتلنهم وإن منعوني عقلا^(٢).

ثالثاً: تقديم علي عليه السلام لأبي بكر عليه السلام،

تواترت الأخبار عن علي عليه السلام في تفضيله وتقديمه لأبي بكر عليه السلام، فمن ذلك:

١- عن محمد ابن الحنفية قال: قلت لأبي: أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قال: أبو بكر، قلت: ثم من؟ قال: عمر. وخشيت أن يقول عثمان قلت: ثم أنت؟ قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين^(٣).

٢- عن علي عليه السلام قال: ألا أخبركم بخير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر. ثم قال: ألا أخبركم بخير هذه الأمة بعد أبي بكر عمر^(٤).

٣- عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال: قيل لعلي بن أبي طالب عليه السلام: ألا تستخلف علينا؟ قال: ما استخلف رسول الله صلى الله عليه وآله فاستخلف، ولكن إن يرد الله بالناس خيراً فسيجمعهم بعدي على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم^(٥).

٤- وقال علي عليه السلام: لا يفضلني أحد على أبي بكر وعمر إلا جلدته حد المقرئ^(٦).

٥- قول علي لأبي سفيان رضي الله عنه: إنا وجدنا أبا بكر لها أهلاً وهناك آثار يستأنس بها في إيضاح العلاقة الطيبة بين علي وأبي بكر منها:

(١) عن عتبة بن الحارث قال: خرجت مع أبي بكر الصديق من صلاة العصر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله بليال وعلي يمشي إلى جنبه، فمر بحسن بن علي يلعب مع غلمان، فاحتمله على رقبتة وهو يقول:

(١) المرتضى للنودي ص ٩٧.

(٢) المختصر من كتاب الموافقة بين أهل البيت والصحابة للزمخشري ص ٤٨، الرياض النظرة ص ٦٧.

(٣) البخاري.

(٤) مسند أحمد (١/١٠٦، ١١٠، ١٢٧) صحح أحمد شاكر معظم طرق هذه الأحاديث.

(٥) المستدرک (٣/٧٩) صحیح الإسناد ولم یخرجاه ووافقه الذہبی.

(٦) فضائل الصحابة (١/٨٣) في سنده ضعف.

ليس شبيهاً بعلي

بأبي يشبه النبي

قال: وعلى يضحك^(١).

(ب) وعن علي عليه السلام قال: من فارق الجماعة شبراً، فقد نزع ربة الإسلام من عنقه^(٢)، فهل كان علي يفعل ذلك؟ كان عليه السلام يكره الاختلاف ويحرص على الجماعة. قال القرطبي: من تأمل ما دار بين أبي بكر وعلي من المعاتبة ومن الاعتذار، وما تضمن ذلك من الاتفاق عرف أن بعضهم كان يعترف بفضل الآخر، وأن قلوبهم كانت مستفة على الاحترام والمحبة، وإن كان الطبع البشري قد يغلب أحياناً، لكن الديانة ترد ذلك - والله الموفق^(٣) - وأما ما قيل من تخلف الزبير بن العوام عن البيعة لأبي بكر، فإنه لم يرد من طريق صحيح، بل ورد ما ينفي هذا القول، وثبت مبايعته في أول الأمر، وذلك في أثر أبي سعيد السابق الصحيح وغيره من الآثار^(٤).

(ج) قال ابن تيمية: وقد تواتر عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: خير الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر. وقد روي هذا عنه من طرق كثيرة قيل أنها تبلغ ثمانين طريقاً. وعنه أنه كان يقول: لا أوتي بأحد يفضلني على أبي بكر وعمر إلا جللته حد المقتري^(٥). وقال أيضاً: ولم يقل أحد قط إني أحق بهذا - أي بالخلافة - من أبي بكر ولا قاله أحد في أحد بعينه إن فلاتا أحق بهذا الأمر من أبي بكر. وإنما قال من فيه أثر الجاهلية عربية أو فارسية أن يبت الرسول أحق بالولاية لأن العرب في جاهليتها كانت تقدم أهل الرؤساء وكذلك الفرس يقدمون أهل بيت الملك، فنقل عمن نقل عنه كلام يشير به إلى هذا^(٦).

(١) مسند أحمد (١/ ١٧٠) إسناده صحيح تحقيق أحمد شاكر.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/ ٢٤) من مرسل أبي طلق الأزدي وهو صدوق ورجال الإسناد ثقات، خلافة أبي بكر الصديق ص ٨٠.

(٣) فتح الباري (٧/ ٤٩٥).

(٤) خلافة أبي بكر الصديق عبدالعزيز سليمان ص ٨١.

(٥) منهاج السنة (٣/ ١٦٢).

(٦) منهاج السنة (٣/ ٢٦٩)، مرويات أبي مخنف ص ٢٠٩.

(د) تسمية أبي بكر بالصادق وشهادة علي له بالسباق والشجاعة :

عن يحيى بن حكيم بن سعد قال سمعت علياً عليه السلام يحلف: لله أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق^(١)، وعن صلة بن زفر العبي قال: كان أبو بكر إذا ذكر عند علي قال: السباق تذكرون والذي نفسي بيده ما استبقنا إلى خير قط إلا سبقنا إليه أبو بكر^(٢)، وعن محمد بن عقيل بن أبي طالب قال: خطبنا علي فقال: أيها الناس من أشجع الناس؟ قلنا: أنت يا أمير المؤمنين. قال: ذلك أبو بكر الصديق إنه لما كان في يوم بدر وضعنا لرسول الله العريش^(٣) فقلنا: من يقيم عنده لا يلدو إليه أحد من المشركين؟ فما قام عليه إلا أبو بكر وأنه كان شاهراً السيف على رأسه كلما دنا إليه أحد هوى إليه أبو بكر بالسيف ولقد رأيت رسول الله وأخذته قريش عند الكعبة فجعلوا يتعتعونهم ويتزرونه^(٤)، ويقول: أنت الذي جعلت الآلهة إلهاً واحداً، فوالله ما دنا إليه إلا أبو بكر ولابي بكر يومئذ صفرتان^(٥)، فأقبل يجأ^(٦)، هذا ويدفع هذا ويقول: ويلكم أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم.. وقطعت إحدى صفيرتي أبي بكر، فقال علي لأصحابه: ناشدكم الله أي الرجلين خير، مؤمن آل فرعون أو أبو بكر؟ فأمسك القوم، فقال علي: والله ليوم من أبي بكر خير من مؤمن آل فرعون، ذلك رجل كم إيمانه فأثنى الله عليه، وهذا أبو بكر يذل نفسه ودمه لله^(٧).

رابعاً: اقتداء علي بالصادق في الصلوات وقبول الهدايا منه :

إن علياً عليه السلام كان راضياً بخلافة الصديق ومشاركاً له في معاملاته وقضائاه، قابلاً منه الهدايا رافعاً إليه الشكاوى، مصلياً خلفه، محباً له، مبغضاً من بغضه^(٨)،

(١) المعجم الكبير للطبراني (٥٥/١) رجاله ثقات قاله الحافظ في الفتح.

(٢) الطبراني في الأوسط (٢٠٧/٧ ، ٢٠٨) إسناده ضعيف.

(٣) العريش: ما يستظل به وجمعه عروش وعُرُش.

(٤) يتزرونه: الترتة: تحريك الشيء.

(٥) صفرتان: عقيصتان.

(٦) يجأ: الوجأ: اللكر.

(٧) المستترك (٦٧/٣) صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٨) الشيعة وأهل البيت، إحسان إلهي ظهر ص ٦٩.

وشهد بذلك أكبر خصوم الخلفاء الراشدين وأصحاب النبي ﷺ ومن تبعهم بهديهم، وسلك بمسلكهم، ونهج بمنهجهم^(١)، فهذا يعقوبي الشيعي الغالي في تاريخه يذكر أيام خلافة الصديق فيقول: وأراد أبو بكر أن يغزو الروم فشاور جماعة من أصحاب رسول الله، فقدموا وأخروا فاستشار علي بن أبي طالب فأشار أن يفعل، فقال: إن فعلت ظفرت؟ فقال: بشرت بخير، فقام أبو بكر في الناس خطيباً، وأمرهم أن يتجهزوا إلى الروم وفي رواية سأل الصديق علياً كيف ومن أين تبشر؟ قال: من النبي ﷺ حيث سمعته يبشر بتلك البشارة، فقال أبو بكر: سررتني بما أسمعني من رسول الله يا أبا الحسن سررك الله^(٢)، ويقول يعقوبي أيضاً: وكان مما يؤخذ عنه الفقه في أيام أبي بكر علي بن أبي طالب، وعمر بن الخطاب، ومعاذ بن جبل، وأبي بن كعب، وزيد بن ثابت، وعبد الله بن مسعود^(٣)، فقدم علياً على جميع أصحابه، وهذا دليل واضح على تعاملهم مع بعضهم وتقديمهم علياً في المشورة^(٤) والقضاء، فعندما كتب خالد بن الوليد إلى أبي بكر بقوله له: أنه وجد رجلاً في بعض نواحي العرب يُكحّ كما تنكح المرأة، فجمع أبو بكر لذلك أصحاب رسول الله ﷺ منهم علي، فقال علي: إن هذا ذنب لم يعمل به إلا أمة واحدة^(٥)، ففعل الله بهم ما قد علمتم، أرى أن تحرقه بالنار، فاجتمع رأي أصحاب رسول الله أن يحرق بالنار، فأمر به أبو بكر أن يحرق بالنار^(٦) وكان علي رضي الله عنه يمثل أوامر الصديق فعندما جاء وفد من الكفار إلى المدينة، ورأوا بالمسلمين ضعفاً وقلةً لذهابهم إلى الجهات المختلفة للجهاد واستيصال شأفة المرتدين والبيغاة الطغاة وأحس منهم الصديق خطراً على عاصمة الإسلام والمسلمين، أمر الصديق بحراسة المدينة وجعل الحرس على أنقابها يبيتون بالجيوش، وأمر علياً والزيير وطلحة وعبد الله بن مسعود أن يرأسوا هؤلاء الحراس، وبقوا ذلك حتى أمّنوا منهم^(٧) وللتعامل الموجود بينهم وللتعاطف والتوادد

(١) الشيعة وأهل البيت ص ٦٩.

(٢) تاريخ يعقوبي (١٣٢/٢، ١٣٣) نقلاً عن الشيعة وأهل البيت ص ٧٠.

(٣) تاريخ يعقوبي (١٣٨/٢) نقلاً عن الشيعة وأهل البيت ص ٧٠.

(٤) الشيعة وأهل البيت ص ٧٠.

(٥) ألا وهي أمة لوط عليه السلام.

(٦) المغني والشرح الكبير (٢٢٠/١٢) للخصمر من كتاب الموافقة ص ٥١.

(٧) تاريخ الطبري (٦٤/٤)، الشيعة وأهل البيت ص ٧١.

والوئام الكامل كان عليّ وهو سيد أهل البيت ووالد سبطي الرسول صلوات الله وسلامه عليه يتقبل الهدايا والتحف دأب الأخوة المتشاورين ما بينهم والمتحايين كما قبل الصهباء الجارية التي سببت في معركة عين التمر، وولدت له عمر ورقية^(١) وأيضاً منحه الصديق خولة بنت جعفر بن قيس التي أسرت مع من أسر في حرب اليمامة وولدت له أفضل أولاده بعد الحسن والحسين وهو محمد ابن الحنفية، وكانت خولة من سبي أهل الردة وبها يعرف ابنها ونسب إليها محمد ابن الحنفية^(٢). يقول الإمام الجويني عن بيعة الصحابة لأبي بكر: وقد اندرجوا تحت الطاعة عن بكرة أبيهم لأبي بكر عليه السلام وكان علي عليه السلام سامعاً لأمره، وباع أباً بكر على ملأ من الأشهاد، ونهض إلى غزو بني حنيفة^(٣).

ووردت روايات عديدة في قبوله هو وأولاده الهدايا المالية والخمس وأموال الفتياء من الصديق عليه السلام أجمعين وكان عليّ هو القاسم والمتولي في عهده على الخمس والفيء وكانت هذه الأموال بيد علي، ثم كانت بيد الحسن، ثم بيد الحسين، ثم الحسن بن الحسن ثم زيد بن الحسن^(٤)، وكان علي عليه السلام يؤدي الصلوات الخمس في المسجد خلف الصديق، راضياً بإمامته، ومظهراً للناس اتفاقه ووثامه معه^(٥)، وكان علي عليه السلام يروي عن أبي بكر بعض أحاديث رسول الله ﷺ، فعن أسماء بن الحكم الفزارى قال سمعت علياً عليه السلام يقول: كنت إذا سمعت من رسول الله ﷺ علماً فنعني الله به وكان إذا حدثني عنه غيري استخلفته فإذا حلف صدقته وحدثني أبو بكر - وصدق أبو بكر - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد مسلم يذنب ذنباً ثم يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله إلا غفر الله له»^(٦) ولما قبض رسول الله ﷺ اختلف أصحابه فقالوا: ادفنوه في البقيع^(٧) وقال آخرون: ادفنوه في موضع الجنائز وقال

(١) الطبقات (٣/ ٢٠)، البداية والنهاية (٧/ ٣٣١ - ٣٣٣).

(٢) الطبقات (٣/ ٢٠) المصدر نفسه.

(٣) الإرشاد للجويني ص ٤٢٨ نقلاً عن أصول مذهب الشيعة الإمامية الاثني عشرية للفقاري (١/ ٨٥).

(٤) الشيعة وأهل البيت ٧٢.

(٥) المصدر نفسه ص ٧٢.

(٦) مستند أحمد رقم ٤٧.

(٧) البقيع: مقبرة أهل المدينة وهي داخل المدينة.

آخرون: ادفنوه في مقابل أصحابه، فقال أبو بكر: آخروا فإنه لا ينبغي رفع الصوت عند النبي حياً ولا ميتاً، فقال علي عليه السلام: أبو بكر مؤتمن على ما جاء به قال أبو بكر عهد إلي رسول الله أنه ليس من نبي يموت إلا دفن حيث يقبض^(١)، وشهد علي عليه السلام للصديق عن عظيم أجره في المصاحف، فمن عبد خير قال سمعت علياً يقول: أعظم الناس أجراً في المصاحف: أبو بكر الصديق، هو أول من جمع بين اللوحين^(٢).

خامساً: الصديق والسيدة فاطمة وبيات النبي

قالت عائشة رضي الله عنها: إن فاطمة والعباس رضي الله عنهما أتيا أبا بكر عليه السلام يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وآله وهما حيثن يطلبان أرضه من فلك وسهمه من خير، فقال لهما أبو بكر: إني سمعت رسول الله يقول: «لا نورث ما تركنا صدقة، إنما يأكل آل محمد من هذا المال»^(٣) وفي رواية قال أبو بكر عليه السلام: ... لست تاركا شيئاً كان رسول الله صلى الله عليه وآله يعمل به إلا عملت به، فإني أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ^(٤) وعن عائشة رضي الله عنها قالت: إن لأرواح النبي صلى الله عليه وآله، حين توفي رسول الله، أردن أن يبعثن عثمان بن عفان رضي الله عنه إلى أبي بكر، ليسأله ميراثهن من النبي صلى الله عليه وآله، فقالت عائشة رضي الله عنها لهن: أليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لا نورث ما تركنا صدقة»^(٥)، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لا يقسم ورثتي ديناراً، ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة»^(٦).

وهذا ما فعله أبو بكر الصديق رضي الله عنه مع فاطمة رضي الله عنها امتثالاً لقوله صلى الله عليه وآله، لذلك قال الصديق لست تاركا شيئاً كان رسول الله يعمل به إلا عملت به^(٧) وقال: والله لا أذع أمراً رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله يصنعه فيه إلا صنعته^(٨).

(١) مستند أحمد (٨/١) إسناده ضعيف قاله أحمد شاكر وقال ابن حجر في الفتح (١/٦٣١):

إسناده صحيح لكنه موقوف.

(٢) للمختصر من كتاب الموافقة ص ٤٤.

(٣) البخاري رقم ٦٧٢٦.

(٤) مسلم رقم ١٧٥٩.

(٥) البخاري رقم ٦٧٣٠، مسلم رقم ١٧٥٨.

(٦) البخاري رقم ٦٧٢٩.

(٧) مسلم ١٧٥٨.

(٨) البخاري رقم ٦٧٢٦.

وقد تركت فاطمة عليها السلام منازعته بعد احتجاجه بالحديث وبيانه لها، وفيه دليل على قبولها الحق وإذعانها لقوله عليه السلام، قال ابن قتيبة^(١): وأما منازعة فاطمة أبا بكر عليه السلام في ميراث النبي صلى الله عليه وآله فليس بمنكر، لأنها لم تعلم ما قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وظنت أنها ترثه كما يرث الأولاد آباهم، فلما أخبرها بقوله كُتِبَ^(٢) وقد غلا الرافضة في قصة ميراث النبي صلى الله عليه وآله غلوا مفرطاً مجانين الحق والصواب، معرضين متجاهلين ما ورد من نصوص صحيحة في أنه صلى الله عليه وآله لا يورث وجعلوا ذلك من أصول الخلاف بين الصحابة وآل البيت عليهم السلام أجمعين وامتداداً لأمر الخلافة، فاتهموا الصحابة رضوان الله عليهم بإيقاع الظلم وال جور على آل البيت، ولا سيما أبو بكر الصديق، وعمر الفاروق عليهما السلام اللذين غصبا الخلافة من آل البيت كما في زعمهم وأضافوا إلى ذلك غصب أموال آل البيت، وغصب ما فرض الله لهم من حقوق مالية، ويعتبر الرافضة قضية فسادك، ومنع فاطمة من إرثها من أهم القضايا، التي تواطأ عليها الصحابة بعد غصب الصديق عليه السلام للخلافة منهم على حد تعبيرهم وذلك حتى لا يميل الناس إلى آل البيت بسبب هذا المال فيجتمعوا عليه ويخلعوه من الخلافة^(٣).

والمتبع لكتب الرافضة في هذه المسألة يجد أنها تنصب على إنكار حديث رسول الله صلى الله عليه وآله: «نحن معاشر الأنبياء، لا نورث ما تركناه صدقة»^(٤) واستقطاب الأدلة لمحاولة إبطاله فمن ذلك:

١ - زعمهم أن هذا الحديث وضعه أبو بكر الصديق عليه السلام وفي ذلك يقول الحلبي: إن فاطمة لم تقبل بحديث اخترعه أبو بكر من قوله: ما تركناه صدقة وقال أيضاً: والتجأ في ذلك إلى رواية انفرد بها^(٥) وقال المجلسي بعد أن نص على أن أبا بكر وعمر أخذوا فديكاً: ولاجل ذلك وضعوا تلك الرواية الخبيثة المفتراة: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة»^(٦) ويقول الحميني في ذلك: نقول بأن

(١) شذرات الذهب (١٦٩/٢).

(٢) تأويل مختلف الحديث ص ١/١٩.

(٣) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتفريط ص ٤٣٥.

(٤) مسلم ١٧٥٨.

(٥) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة (١٩٣/٤) نقلاً عن العقيدة في أهل البيت.

(٦) حق اليقين ص ١٩١ نقلاً عن العقيدة في أهل البيت ص ٤٤٣.

الحديث المنسوب إلى النبي لا صحة له، وأنه قيل من أجل استئصال ذرية النبي^(١).
ويجاب على ذلك: بأن هذا القول كذب محض وافتراء واضح، إذ هذه الرواية لم
ينفرد بها أبو بكر رضي الله عنه بل إن قوله عليه السلام: «لا نورث ما تركناه فهو صدقة». رواه عنه
أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة، والزيبر وسعد وعبد الرحمن بن عوف
والعباس بن عبد المطلب وأزواج النبي عليه السلام وأبو هريرة وحذيفة بن اليمان رضي الله عنه
أجمعين^(٢) وفي ذلك يقول ابن تيمية: والرواية عن هؤلاء ثابتة في الصحاح والمسانيد
مشهورة يعلمها أهل العلم بالحديث فقول القائل: أن أبا بكر انفرد بالرواية يدل على
فرط جهله أو تعمده الكذب^(٣) وقال ابن كثير: بعد ذكره لمن روى الحديث وأن هذا
الزعم من الرافضة باطل: ولو تفرد بروايته الصديق رضي الله عنه لوجب على جميع أهل
الأرض قبول روايته والالتقياد له في ذلك^(٤)، وقد قال الدكتور سليمان بن رجاء
السحيمي صاحب الكتاب القيم العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتفريط ويؤيد
هذا ما جاء من كتب الرافضة عن الإمام جعفر الصادق الإمام الخامس المعصوم
عندهم فيما رواه الكليني والصفار والمفيد أنه قال: قال رسول الله عليه السلام: «من سلك
طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة، والعلماء أمناء، والأتقياء حصون
والأوصياء سادة، وفضل العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر، وأن
العلماء ورثة الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، ولكن ورثوا العلم فمن أخذ منه
أخذ يحظ وافراً»^(٥) وفي رواية: «إن العلماء ورثة الأنبياء، وذلك أن الأنبياء لم يورثوا
درهماً ولا ديناراً، وإنما أورثوا أحاديث من أحاديثهم»^(٦). وما أرت منك يا رسول
الله؟ قال: ما أورت النبيون.

٢ - زعمهم أن هذا الحديث مخالف لقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ

(١) كشف الأسرار للخبيني ص ١٣ - ١٣٣ نقلاً عن العقيدة في أهل البيت.

(٢) العقيدة في أهل البيت ص ٤٤٤.

(٣) منهاج السنة (١٩٩/٤).

(٤) البداية والنهاية (٢٥٠/٥).

(٥) الكافي للكليني (٣٢/١ - ٣٤).

(٦) الكافي للكليني (٣٢/١ - ٣٤)، وبصائر الدرجات للصفار (١٠ - ١١) والاختصاص للمفيد
ص (٤) وانظر: علم اليقين للكاشاني (٧٤٧/٢، ٧٤٨) نقلاً عن العقيدة لأهل البيت

لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ﴿ [النساء: ١١] وقالوا: ولم يجعل الله ذلك خصاصا بالامة
دونه عليه السلام (١).

والحقيقة أن الخطاب شامل للمقصودين بالخطاب وليس فيه ما يوجب كون النبي
عليه السلام من المخاطبين بها (٢). فهو عليه السلام لا يقاس بأحد من البشر فهو أولى بالمؤمنين من
انفسهم ولأن الله حرم عليه صدقة الفرض والتطوع، وخص بأشياء لم يخص بها
أحد غيره عليه السلام، وما خصه الله به، هو وإخوانه من الأنبياء عليه السلام كونهم لا
يورثون، وذلك صيانة من الله لهم لئلا يكون ذلك شبهة لمن يقدح في نبوتهم بأنهم
طلبوا الدنيا وخلفوها لورثتهم، أما بقية البشر فلا نبوة لهم يقدح فيها بمثل ذلك، كما
صان الله تعالى نبينا عليه السلام عن الخط والشعر صيانة لنبوته عن الشبهة وإن كان غيره لم
يحتاج إلى هذه الصيانة (٣).

وقال ابن كثير في رده على استدلال الرافضة بالآية: إن رسول الله عليه السلام قد خص
من بين الأنبياء بأحكام لا يشاركونه فيها.. فلو قلر أن غيره من الأنبياء يورثون
وليس الأمر كذلك، لكان ما رواه الصحابة وعلى رأسهم مينا لتخصيصه بهذا الحكم
دون من سواه (٤) وهذا يتبين بطلان استدلالهم بمخالفة الحديث.

٣ - زعمهم أن منع الإرث والاستدلال بهذا الحديث مخالف لقوله تعالى:
﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ [النمل: ١٦]. ومخالف لما حكاه الله عن نبيه زكريا عليه
السلام ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۝﴾
يُرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴿ [مريم: ٦، ٥].

حيث قالوا: إن الميراث يقتضي الأموال وما في معناه، وليس لأحد أن يقول إن
المراد بالآية العلم دون المال (٥).

ويجاب على ذلك بما يلي: أن الإرث اسم جنس يدخل تحته أنواع، فيستعمل في

(١) منهاج الكرامة المطبوع مع منهاج السنة ١٩٤/٤.

(٢) منهاج السنة ١٩٤/٤، ١٩٥ العقيدة في أهل البيت ص ٤٤٥.

(٣) منهاج السنة ١٩٤/٤-١٩٥ العقيدة في أهل البيت ص ٤٤٥.

(٤) البداية والنهاية (٢٥٤/٥)، العقيدة في أهل البيت ص ٤٤٦.

(٥) منهاج الكرامة ص ١٠٩ نقلاً عن العقيدة في أهل البيت وغيرها من الكتب كالطواف

إرث العلم والنبوة، والملك، وغير ذلك من أنواع الانتقال. قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: ٣٢]. وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ [الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] [المؤمنون: ١٠، ١١] وغير ذلك من الآيات الواردة في هذا الشأن، وإذا كان كذلك فقولته تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ وقوله: ﴿يُرِثُنِي وَيُرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ إنما يدل على جنس الإرث، ولا يدل على إرث المال وذلك أن داود عليه السلام كان له أولاد كثيرون غير سليمان فلا يختص سليمان بماله فدل على أن المراد بهذا الإرث إرث العلم والنبوة ونحو ذلك لا إرث المال، والآية سبقت في بيان مدح سليمان وما خصه الله به من النعمة، وحصر الإرث في المال لا مدح فيه، إذ إن إرث المال من الأمور العادية المشتركة بين الناس، وكذلك قوله تعالى: ﴿يُرِثُنِي وَيُرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ ليس المراد به إرث المال لأنه لا يرث آل يعقوب شيئا من أموالهم، وإنما يرث ذلك منهم أولادهم وسائر ورثتهم لو ورثوا^(١).

كما أن قوله: ﴿وَأَنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾ لا يدل على أن الإرث إرث مال، لأن زكريا لم يخف أن يأخذوا ماله من بعده إذا مات، فإن هذا ليس بمخوف، وزكريا عليه السلام لم يعرف له مال، بل كان نجارا يأكل من كسب يده كما في صحيح مسلم^(٢)، ولم يكن ليدخر منها فوق قوته حتى يسأل الله ولذا يرث عنه ماله، فدل على أن المراد بالورثة في هاتين الآيتين وراثة النبوة، والقيام مقامه^(٣).

يقول القرطبي في تفسيره للآية: وعليه فلم يسلم من يرث ماله، لأن الأنبياء لا تورث، وهذا هو الصحيح من القولين في تأويل الآية، وإنه عليه الصلاة والسلام أراد وراثة العلم والنبوة لا وراثة المال لما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة»^(٤)، وهذا الحديث يدخل في التفسير المسند لقوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ وعبرة عن قول زكريا ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ ﴿يُرِثُنِي وَيُرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ وتخصيص للعموم في ذلك وأن سليمان لم يرث من

(١) منهاج السنة (٤/ ٢٢٢ - ٢٢٤).

(٢) مسلم رقم ٢٣٧٩.

(٣) منهاج السنة (٤/ ٢٢٥)، البداية والنهاية (٥/ ٢٥٣) العقيدة في أهل البيت ص ٤٤٨.

(٤) مسلم رقم ١٧٥٨.

داود ما لا خلفه داود بعده، وإنما ورث منه الحكمة والعلم وكذلك ورث يحيى من آل يعقوب، وهكذا قال أهل العلم بتأويل القرآن ما عدا الروافض^(١).

ومما تجدر الإشارة إليه أن الرافضة خالفوا ما استدلوا به على وجوب الميراث وذلك أنهم حصروا ميراثه عليه السلام في فاطمة عليها السلام فزعموا أنه لم يرث النبي صلى الله عليه وآله، إلا هي، فأخرجوا أزواجه وعصيته مخالفين عموم الآيات التي استدلوا بها، فقد روي الصدوق بسنده عن أبي جعفر الباقر قوله: لا والله ما ورث رسول الله صلى الله عليه وآله العباس ولا علي، ولا ورثته إلا فاطمة عليها السلام، وما كان أخذ علي عليه السلام السلاح وغيره إلا أنه قضى عنه دينه^(٢) وورث الكليني والصدوق والطوسي بأسانيدهم إلى الباقر أيضا قوله: وورث علي عليه السلام من رسول الله صلى الله عليه وآله علمه، وورثت فاطمة عليها السلام تركته^(٣)، بل وأخرجوا حتى فاطمة من ذلك، حيث زعموا أن النساء لا يرثن العقار، فقد يوب الكليني في كتابه الكافي بابا بعنوان: أن النساء لا يرثن من العقار شيئا وساق تحته روايات منها: عن أبي جعفر الصادق أنه قال: النساء لا يرثن من الأرض ولا من العقار شيئا^(٤).

روى الصدوق بسنده إلى ميسر قال سألته يقصد الصادق عن النساء ما لهن في الميراث، فقال: أما الأرض والعقارات فلا ميراث لهن فيه^(٥)، وبهذا يتبين عدم استحقاق فاطمة عليها السلام شيئا من الميراث، بدون الاستدلال بحديث: نحن معاشر الأنبياء لا نورث^(٦). فما دامت المرأة لا ترث العقار والأرض، فكيف كان لفاطمة أن تسأل فذك - على حسب قولهم - وهي عقار لا ريب فيه^(٧)، وهذا دليل كذبهم وتناقضهم فضلا عن جهلهم^(٨).

(١) تفسير القرطبي (١١/٣٥ - ٤٥).

(٢) من لا يحضره الفقيه (٤/١٩٠، ١٩١) العقيدة في أهل البيت ص ٤٥١.

(٣) الكافي للكليني (٢/٢٥٩)، العقيدة في أهل البيت ص ٤٥١.

(٤) الكافي للكليني (٧/١٣٧)، العقيدة في أهل البيت ص ٤٥١.

(٥) الشيعة وأهل البيت ص ٨٩.

(٦) مسلم ١٧٦٨.

(٧) الشيعة وأهل البيت ص ٩٨.

(٨) العقيدة في أهل البيت ص ٤٥٢.

وأما ما زعموه من كون الصديق عليه السلام سأل فاطمة أن تحضر شهوداً، فأحضرت علياً وأم أيمن فلم يقبل شهادتهما فهو من الكذب البين الواضح، قال حماد بن إسحاق: فأما ما يحكيه قوم أن فاطمة عليها السلام طلبت فداك، وذكرنا أن رسول الله عليه السلام أقطعها إياها، وشهد لها علي عليه السلام فلم يقبل أبو بكر شهادته لأنه زوجها، فهذا أمر لا أصل له ولا ثبت به رواية أنها ادعت ذلك، وإنما هو أمر مفتعل لا ثبت فيه ^(١).

٤- أن السنة والإجماع قد دلا على أن النبي عليه السلام لا يورث.

قال ابن تيمية: كون النبي عليه السلام لا يورث ثبت بالسنة المقطوع بها، وإجماع الصحابة، وكل منهما دليل قطعي، فلا يعارض ذلك بما يظن أنه عموم، وإن كان عموماً فهو مخصوص، لأن ذلك لو كان دليلاً لما كان إلا ظنياً فلا يعارض القطعي، إذ الظني لا يعارض القطعي، وذلك أن هذا الخبر رواه غير واحد من الصحابة في أوقات ومجالس، وليس فيهم من ينكره بل كلهم تلقاه بالقبول والتصديق، ولهذا لم يصّر أحد من أزواجه على طلب الميراث ولا أصرّ العمّ على طلب الميراث، بل من طلب من ذلك شيئاً فأخبر بقول النبي عليه السلام رجع عن طلبه، واستمر الأمر على ذلك على عهد الخلفاء الراشدين إلى علي، فلم يغير من ذلك شيئاً ولا قسم له تركته ^(٢) قال ابن تيمية: قد تولى الخلافة (علي) بعد ذي النورين عثمان، وصار فداك وغيرها تحت حكمه، ولم يعط منها شيئاً لأحد من أولاد فاطمة ولا من زوجات النبي عليه السلام ولا ولد العباس فلو كان ظلماً، وقدر على إزالته لكان هذا أهون عليه من قتال معاوية وجيوشه افتراه يقاتل معاوية مع ما جرى في ذلك من الشر العظيم ولا يعطي هؤلاء قليلاً من المال، وأمره أهون بكثير ^(٣)، وإجماع الخلفاء الراشدين على ذلك احتج الخليفة العباسي أبو العباس السفاح على بعض مناظره في هذه المسألة على ما نقل ابن الجوزي في تليس إبليس قال: وقد رويتنا عن السفاح أنه خطب يوماً فقام رجل من آل علي عليه السلام قال: أنا من أولاد علي عليه السلام، فقال: يا أمير المؤمنين أعديني على من

(١) منهاج السنة (٤/ ٢٣٦ - ٢٣٨).

(٢) منهاج السنة (٤/ ٢٢٠).

(٣) منهاج السنة (٦/ ٣٤٧).

ظلمني قال: ومن ظلمك؟ قال: أنا من أولاد علي عليه السلام والذي ظلمني أبو بكر رضي الله عنه حين أخذ فديك من فاطمة، وقال: ودام على ظلمكم؟ قال: نعم، ومن قام بعده؟ قال: عمر رضي الله عنه قال: ودام على ظلمكم؟ قال: نعم، قال: ومن قام بعده؟ قال: عثمان رضي الله عنه قال: نعم، قال: ودام على ظلمكم؟ قال: نعم، قال: ومن قام بعده؟ فجعل يلتفت كلنا وكذا ينظر مكاناً يهرب منه ^(١)، ويتصوب أبي بكر رضي الله عنه في اجتهاده صرح بعض أولاد علي من فاطمة رضي الله عنها على ما روى البيهقي بسنده عن فضيل بن مرزوق قال: قال زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب: أما لو كنت مكان أبي بكر، لحكمت بما حكم به أبو بكر في فديك ^(٢)، كما نقل أبو العباس القرطبي اتفاق أهل البيت بدأ بعلي عليه السلام ومن جاء بعده من أولاده، ثم أولاد العباس الذين كانت بأيديهم صدقة رسول الله صلى الله عليه وآله، أنهم ما كانوا يرون تملكها، وإنما كانوا ينفقونها في سبيل الله قال رحمه الله: إن علياً لما ولي الخلافة ولم يغيرها عما عمل فيها في عهد أبي بكر، وعمر، وعثمان، ولم يتعرض لتملكها، ولا لقسمة شيء منها، بل كان يصرفها في الوجوه التي كان من قبله يصرفها فيها، ثم كانت بيد حسن بن علي، ثم بيد حسين بن علي، ثم بيد علي بن الحسين، ثم بيد الحسين بن الحسن، ثم بيد زيد بن الحسين، ثم بيد عبد الله بن الحسين، ثم تولاهما بنو العباس على ما ذكره أبو بكر البرقاني في صحيحه، وهؤلاء كبراء أهل البيت عليهم السلام وهم معتمدون عند الشيعة وأئمتهم، لم يرو عن واحد منهم أنه تملكها ولا ورثها ولا ورثت عنه، فلو كان ما يقوله الشيعة حقاً لأخذها علي أو أحد من أهل بيته لما ظفروا بها ولم فلا ^(٣).

وقال ابن تيمية: قد تولى الخلافة بعد ذي النورين عثمان، وصار فديك وغيرها تحت حكمه، ولم يعط منها شيئاً لأحد من أولاد فاطمة، ولا من زوجات النبي صلى الله عليه وآله ولا ولد العباس، فلو كان ظلماً، وقدر على إزالته لكان هذا أهون عليه من قتال معاوية وجيوشه افتراء يقاتل معاوية مع ما جرى في ذلك من الشر العظيم ولا يعطي هؤلاء قليلاً من المال، وأمره أهون بكثير ^(٤)؟

(١) تلبس إبليس ص ١٣٥.

(٢) تاريخ المدينة لابن شبة (١/ ٢٠٠) البداية والنهاية (٥/ ٢٥٣).

(٣) المفهم للقرطبي (٣/ ٥٦٤).

(٤) منهاج السنة (٦/ ٣٤٧).

وقال ابن كثير: وقد تكلمت الرافضة في هذا المقام بجهل، وتكلفوا مالا علم لهم به، وكذبوا بما لم يحيطوا بعلمه، ولما يأتهم تأويله، وأدخلوا أنفسهم فيما لا يعينهم^(١)، فلو تفهموا الأمور على ما هي عليه لعرفوا للصديق فضله وقبلوا منه عذره الذي يجب على كل أحد قبوله، ولكنهم طائفة مخلولة، وفرقة مردولة، يتمسكون بالمشابهة، ويتركون الأمور المقدرة عند أئمة الإسلام من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء المعتمدين في سائر الأعصار والأعصار رحمهم الله وأرضاهم أجمعين^(٢).

٥ - تسامح السيدة فاطمة مع أبي بكر

وقد ثبت عن فاطمة رضي الله عنها أنها رضيت عن أبي بكر بعد ذلك، وماتت وهي راضية عنه، على ما روى البيهقي بسنده عن الشعبي أنه قال: لما مرضت فاطمة أتاها أبو بكر الصديق فاستأذن عليها، فقال علي: يا فاطمة هذا أبو بكر يستأذن عليك؟ فقالت: أتحب أن أذن له؟ قال: نعم، فأذنت له فدخل عليها يترضاها، فقال: والله ما تركت الدار والمال، والأهل والعشيرة، إلا ابتغاء مرضاة الله، ومرضاة رسوله، ومرضاتكم أهل البيت، ثم ترضاها حتى رضيت^(٣). قال ابن كثير: وهذا إسناد جيد قوي والظاهر أن عامر الشعبي سمعه من علي أو ممن سمعه من علي^(٤).

وبهذا تندحض مطاعن الرافضة على أبي بكر التي يعلقونها على غضب فاطمة عليه، فلئن كانت غضبت على أبي بكر في بداية الأمر فقد رضيت عنه بعد ذلك وماتت وهي راضية عنه، ولا يسع أحد صادق في محبته لها، إلا أن يرضى عن رضيت عنه^(٥)، ولا يعارض هذا ما ثبت في حديث عائشة: إنما يأكل آل محمد رضي الله عنهم من هذا المال، وإني والله لا أغير شيئا من صدقة رسول الله ﷺ عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله ﷺ، ولأعملن فيها بما عمل به رسول الله ﷺ، فأبي أبو بكر أن يدفع لفاطمة منها شيئا، فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرته فلم

(١) البداية والنهاية (٢٥٣/٥).

(٢) المصدر نفسه (٢٥١/٥).

(٣) السنن الكبرى للبيهقي (٣٠١/٦).

(٤) البداية والنهاية (٢٥٣/٥).

(٥) الانتصار للصحاب والآل ص ٤٣٤.

تكلمه حتى توفيت^(١)، فإن هذا بحسب علم عائشة رضي الله عنها رواية الحديث، وفي حديث الشعبي زيادة علم، وثبتت زيادة أبي بكر لها وكلامها له ورضاها عنه، فعائشة رضي الله عنها نفت والشعبي أثبت، ومعلوم لدى العلماء أن قول المثبت مقدم على قول النافي، لأن احتمال الثبوت حصل بغير علم النافي، خصوصاً في مثل هذه المسألة، فإن عيادة أبي بكر لفاطمة رضي الله عنها ليست من الأحداث الكبيرة التي تشيع في الناس، ويطلع عليها الجميع، وإنما هي من الأمور العادية التي تخفى على من لم يشهدها، والتي لا يعبأ بنقلها لعدم الحاجة لذكرها. على أن الذي ذكره العلماء أن فاطمة رضي الله عنها لم تعتمد هجر أبي بكر رضي الله عنه أصلاً، ومثلها يتره عن ذلك لنهي النبي صلى الله عليه وآله عن الهجر فوق ثلاث، وإنما لم تكلمه لعدم الحاجة لذلك^(٢)، قال القرطبي صاحب المفهم في سياق شرحه لحديث عائشة المتقدم: ثم إنها (أي فاطمة) لم تلتق بأبي بكر لشغلها بمعيبتها برسول الله صلى الله عليه وآله وللازمتهما بيتها فبهر الراوي عن ذلك بالهجران، وإلا فقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث»^(٣) وهي أعلم الناس بما يحل من ذلك ويحرم، وأبعد الناس عن مخالفة رسول الله صلى الله عليه وآله كيف لا يكون كذلك وهي بضعة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسيدة نساء أهل الجنة^(٤).

وقال النووي: وأما ما ذكر من هجران فاطمة أبا بكر رضي الله عنه فمعناه انقباضها عن لقائه، وليس هذا من الهجران المحرم، الذي هو ترك السلام والإعراض عند اللقاء، وقوله في هذا الحديث (فلم تكلمه) يعني في هذا الأمر، أو لانقباضها لم تطلب منه حاجة ولا اضطرت إلى لقائه فتكلمه، ولم يتقل قط أنهما التقيا فلم تسلم عليه ولا كلمته^(٥) لقد انشغلت فاطمة رضي الله عنها عن كل شيء بحزنها لفقداء أكرم الخلق، وهي مصيبة تزري بكل المصائب، كما أنها انشغلت بمرضها الذي ألزمها الفراش عن أية مشاركة في أي شأن من الشؤون فضلاً عن لقاء خليفة المسلمين المشغول - لكل لحظة

(١) البخاري رقم ٤٢٤٠ رقم ١٧٥.

(٢) الانتصار للمصحب والأك ص ٤٣٤.

(٣) البخاري رقم ٦٠٧٧.

(٤) المفهم (١٢/٧٣).

(٥) شرح صحيح مسلم (١٢/٧٣).

من لحظاته - بشئون الأمة، وحروب الردة وغيرها، كما أنها كانت تعلم بقرب لحوقها بأبيها فقد أخبرها رسول الله ﷺ بأنها أول من يلحق به من أهله^(١) ومن كان في مثل علمها لا يخطر بباله أمور الدنيا، وما أحسن قول المهلب الذي نقله العيني: ولم يرو أحد أنهما التقيا وامتنعا عن التسليم، وإنما لارمت بيتها، فعبر الراوي عن ذلك بالهجران^(٢).

وما يدل على أن العلاقة كانت وطيدة بين الصديق والسيدة فاطمة إلى حد أن زوجة أبي بكر أسماء بنت عميس هي التي كانت تمرض فاطمة بنت النبي ﷺ ورضيعة في مرض موتها، وكانت معها حتى الأنفاس الأخيرة وشاركت في غسلها وترحيلها إلى مشواها، وكان علي رضي الله عنه يمرضها بنفسه وتعينه على ذلك أسماء بنت عميس رضي الله عنها، وقد وصتها بوصايا في كفنها ودفنها وتشيع جنازتها.

فعملت أسماء بها^(٣)، فقد قالت السيدة فاطمة لأسماء إنني قد استقبحت ما يصنع بالنساء انه يطرح على المرأة الثوب فيصفها، فقالت أسماء يا بنت رسول الله ﷺ: ألا أريك شيئاً رأيته بأرض الحبشة، فدعت بجرائد رطبة فنحتتها ثم طرحت عليها ثوباً، فقالت فاطمة ما أحسن هذا وأجمله، به تعرف المرأة من الرجال^(٤)، وعن ابن عبد البر: فاطمة رضي الله عنها أول من غطي نعشها في الإسلام، ثم زينب بنت جحش وكان الصديق دائم الاتصال بعلي من ناحية ليسأله عن أحوال بنت النبي ﷺ خلاف ما يزعمه القوم، فمرضت (أي فاطمة رضي الله عنها) وكان علي يصلي في المسجد الصلوات الخمس، فلما صلى قال له أبو بكر وعمر: كيف بنت رسول الله؟ ومن ناحية أخرى من روجه أسماء حيث كانت هي المشرفة والمرضة الحقيقية لها، ولما قبضت فاطمة من يومها فارغحت المدينة بالبكاء من الرجال والنساء، ودعش الناس كيوم قبض فيه رسول الله، فأقبل أبو بكر وعمر يعزيان علياً ويقولان: يا أبا الحسن، لا تسبقنا بالصلاة على ابنة رسول الله^(٥)، وقد توفيت ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من

(١) مسلم رقم ٢٤٥٠.

(٢) أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ ص ٨-١.

(٣) الشيعة وأهل البيت ص ٧٧.

(٤) الاستيعاب (٣٧٨/٤).

(٥) الشيعة وأهل البيت ص ٧٧، كتاب سليم بن قيس ص ٢٥٥.

رمضان سنة إحدى عشرة، عن مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده علي بن الحسين، قال: ماتت فاطمة بين المغرب والعشاء، فحضرها أبو بكر وعمر وعثمان والزبير وعبد الرحمن بن عوف عليهم السلام، فلما وضعت ليصلي عليها، قال علي: تقدم يا أبا بكر، قال أبو بكر رضي الله عنه: وأنت يا أبا الحسن؟ قال: نعم، فوالله لا يصلي عليها غيرك، فصلى عليها أبو بكر رضي الله عنه ودفنت ليلاً وجاء في رواية: صلى أبو بكر الصديق رضي الله عنه على فاطمة بنت رسول الله ﷺ فكبر عليها أربعاً^(١)، وفي رواية مسلم صلى عليها علي بن أبي طالب وهي الرواية الراجحة^(٢).

ولقد أجاد وأفاد محمد إقبال في قصيدته العصماء (فاطمة الزهراء) فقال:

نسب المسيح بنى لمريم مسيرة	بقيت على طول المدى ذكراها
والمجد يشرف من ثلاث مطالع	في مهد فاطمة فما أعلاها
هي بنت من هي زوج من هي أم من	من ذا يداني في الفخار أبها
هي ومضة من نور عين المصطفى	هادي الشعوب إذا تروم هداها
من أيقظ الفطر النيام بروحه	وكأنه بعد البلى أحياها
وأعاد تاريخ الحياة جديدة	مثل العرائس في جليد حُلاها
هي أسوة للأمهات وقلة	يرسم القمر المنير خطها
جعلت من الصبر الجميل غذاءها	ورأت رضى الزوج الكريم رضاها

إلى قال:

لولا وقوفي عند شرع المصطفى	وحدود شرعته ونحن فداها
لمضيت للتطواف حول ضريحها	وغمرت بالقبيلات طيب ثراها ^(٣)

(١) المختصر من كتاب الموافقة ص ٦٨ في سننه ضعف.

(٢) مسلم رقم ١٧٥٩.

(٣) الدوحة النبوية الشريفة ص ٦٢، ٦٣.

سادساً: مصاهرات بين الصديق وأهل البيت وتحمية أهل البيت بعض أبنائهم باسم أبي بكر رضي الله عنه :

كانت صلة سيدنا أبي بكر الصديق خليفة رسول الله ﷺ بأعضاء أهل البيت، صلة ودية تقديرية تليق به وبهم، كانت هذه المودة والثقة متبادلة وكانت من المانة بحيث لا يتصور معها التباعد والاختلاف مهما نسج المتآمرون الأساطير والأباطيل، فالصديقة عائشة بنت الصديق بنت أبي بكر كانت زوجة النبي ﷺ، ومن أحب الناس إليه مهما احترق الحساد ونقم المخالفون، فانها حقيقة ثابتة، وهي طاهرة مطهرة بشهادة القرآن مهما جحدوا المبطون وأنكروا المنكرون ثم أسماء بنت عميس التي كانت زوجة لجعفر بن أبي طالب شقيق علي، فمات عنها وتزوجها الصديق وولدت له ولداً سماه محمداً الذي ولاه علي مصر، ولما مات أبو بكر تزوجها علي بن أبي طالب فولدت له ولداً سماه يحيى^(١). وحفيدة الصديق كانت متزوجة من محمد الباقر - الإمام الخامس عند الروافض وحفيد علي رضي الله عنه، وقد نقل الأستاذ إحسان الهي ظهير من كتب الروافض ما يثبت التلاحم والمصاهرة بين بيت النبوة وبيت الصديق فقد أثبت بأن قاسم بن محمد بن أبي بكر حفيد أبي بكر، وعلي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب حفيد علي كانا ابني خالة فأم قاسم بن محمد وعلي بن الحسين هما بستي يزيدجرد بن شهريار - بن كسرى اللتين كانتا من سبايا الفرس في عهد عمر رضي الله عنه وتوسع إحسان الهي ظهير في إثبات المصاهرات وعلاقات المودة والتراحم والاحترام المتبادل بين أهل البيت وبيت الصديق^(٢)، وكان من حب أهل البيت للصديق والتوادد ما بينهم أنهم سمو أبنائهم بأسماء أبي بكر رضي الله عنه، فأولهم علي بن أبي طالب حيث سمى أحد أبنائه بأبي بكر، وهذا دليل على حب ومؤاخاة وإعظام وتقدير علي للصديق رضي الله عنه، والجدير بالذكر أنه ولد له هذا الولد بعد تولية الصديق الخلافة والإمامة، بل وبعد وفاته كما هو معروف بداهة، وهل يوجد في الشيعة اليوم المتزعمين حب علي وأولاده رجل يسمى بهذا الاسم، وهل هم موالون له أم مخالفون؟ وعلي رضي الله عنه لم يسم بهذا الاسم ابنه إلا متميماً بالصديق وإظهاراً له المحبة والوفاء وحتى بعد وفاته وإلا فلا يوجد في بني هاشم رجل قبل علي سمى ابنه

(١) خلافة علي بن أبي طالب، وترتيب وتهذيب، كتاب البداية والنهاية للسلمي ص ٢٢.

(٢) الشيعة وأهل البيت ص ٧٨ إلى ٨٣.

بهذا الاسم، ثم لم يقتصر عليّ بهذا التيمن والتبرك وإظهار المحبة والصدقة للصديق بل بعده بنوه أيضاً مشوا مشيه ونهجوا منهجه، فالحسن والحسين، سمي كل واحد منهما أحد أولادهما بأبي بكر، فقد ذكر ذلك اليعقوبي والسعودي وهما من مؤرخي الروافض^(١)، واستمر أهل البيت يسمون من أسماء أولادهم بأبي بكر، فقد سمي ابن أخ علي بن أبي طالب عليه السلام وهو عبد الله بن جعفر الطيار بن أبي طالب فإنه سمي أحد أبنائه باسم أبي بكر، وهذا من إحدى علائم الحب والود بين القوم خلاف ما يزعمه الروافض اليوم من العداوة والبغضاء والقتال الشديد والجدال الدائم بينهم^(٢). وقد كان جعفر بن محمد بن علي بن الحسين الذي يلقب بالصادق عند الشيعة الروافض يقول: ولدي أبو بكر مرتين^(٣)، فأمه أم فروة بنت القاسم بن محمد ابن أبي بكر الصديق، والقاسم بن محمد بن أبي بكر، كان أحد الفقهاء المدينة السبعة تربى في حجر أم المؤمنين عائشة، وأما أمها فهي أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق وكان جعفر يغضب من الرافضة ويقتهم إذا علم أنهم يتعرضون لجده أبي بكر، فكيف يرضى من يدعي محبة جعفر وآل البيت أن يلعن جد جعفر؟

وعن عروة بن عبد الله قال: سألت أبا جعفر محمد بن علي عن حلية السيوف؟ فقال: لا بأس به، قد حلّى أبو بكر الصديق سيفه قال: قلت: وتقول الصديق؟ قال: فوثب وثبة واستقبل القبلة، ثم قال: نعم الصديق، نعم الصديق، نعم الصديق، من لم يقل له الصديق فلا صدق الله له قولاً في الدنيا والآخرة^(٤).

سابعاً، علي عليه السلام في وفاة الصديق عليه السلام :

كان علي عليه السلام من ضمن من استشارهم الصديق فيمن يتولى الخلافة بعده وكان رأي علي أن يتولى الخلافة بعد الصديق الفاروق^(٥)، ولما حان الرحيل ونزل الموت بأبي بكر، كان آخر ما تكلم به الصديق في هذه الدنيا قول الله تعالى: ﴿تَوَفَّيْ مُسْلِمًا

(١) تاريخ اليعقوبي (٢/ ٢٢٨)، النتيجة والإشراف ص ٨٢.

(٢) الشيعة وأهل البيت ص ٨٣، الدر المنثور من تراث أهل البيت والصحابة السيد علاء الدين المدرس ص ٢٨ إلى ٤٤، رحمة بينهم صالح بن عبد الله الدرويش.

(٣) سير أعلام النبلاء (٦/ ٢٥٤).

(٤) صفة الصفوة (٢/ ١٠٩، ١١٠) مختصر الاثنى عشرية ص ٣٤.

(٥) الكامل لابن الأثير (٢/ ٧٩)، للمختصر من كتاب الموافقة للزمخشري ص ٧٠ إلى ١٠٠.

وَأَلْحَقَنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿ [يوسف: ١٠١] . وارتجت المدينة لوفاة أبي بكر الصديق ولم تر المدينة منذ وفاة الرسول ﷺ يوماً، أكثر باكيةً وبكيةً من ذلك المساء الحزين وأقبل علي بن أبي طالب مسرعاً، باكياً، مسترجعاً ووقف على البيت الذي فيه أبو بكر فقال رحمك الله يا أبا بكر كنت إلف رسول الله ﷺ وأنيسه ومستراحه وثقته وموضع سره ومشاورته، وكنت أول القوم إسلاماً، وأخلصهم يقيناً، وأشدّهم لله يقيناً، وأخوفهم لله، وأعظمهم غناء في دين الله عز وجل، وأحوطهم على رسول الله ﷺ، وأحدهم على الإسلام، وأحسنهم صحبة، وأكثرهم مناقب، وأفضلهم سوابق، وأرفعهم درجة وأقربهم وسيلة، وأشبههم برسول الله هدياً وسمتاً، وأشرفهم منزلة، وأرفعهم عندهم، وأكرمهم عليه، فجزاك الله عن رسول الله وعن الإسلام أفضل الجزاء. صدقت رسول الله حين كذبه الناس، وكنت عنده بمنزلة السمع والبصر، سماك الله في تنزيله صديقاً، فقال: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أَوَّلَكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر: ٢٣] واسيته حين يخلوا، وقمت معه على المكروه حين قعدوا، وصحبته في الشدة أكرم الصحبة، ثاني اثنين صاحبه في الغار، والمنزل عليه السكينة، ورفيقه في الهجرة، وخليفته في دين الله، وأمتة أحسن الخلافة حين ارتدوا، فقمت بالامر ما لم يقم به خليفة نبي، ونهضت حين وهن أصحابه ويرزت حين استكانوا، وقويت حين ضعفوا، ولزمت منهاج رسول الله ﷺ إذ وهنوا، وكنت كما قال رسول الله ﷺ ضعيفاً في بذك قويا في أمر الله متواضعا في نفسك عظيما عند الله تعالى، جليلا في أعين الناس كبيرا في أنفسهم، لم يكن لاحدهم فيك مغمز، ولا لقاتل فيك مهزم، ولا لمخلوق عندك هودة الضعيف عندك قوي عزيز حتى تأخذ بحقه، القريب والبعيد عندك سواء وأقرب الناس عندك أطوعهم لله عز وجل، وأتقاهم... شأنك الحق والصدق، والرفق، قولك حكم وحتم، وأمرك حلم وحزم، ورأيك علم وعزم، اعتدل بك الدين، وقوي بك الإيمان، وظهر أمر الله، فسبقت - والله - سبقا بعيدا، وأتعبت من بعدك إتعبا شديدا، وفزت بالخير فوزا ميبنا، فإننا لله وإنا اليه راجعون رضيينا عن الله عز وجل قضاءه وسلمنا له أمره، والله لن يصاب المسلمون بعد رسول الله بمثلك أبدا، كنت للدين عزاً، وحرراً وكهفاً فالحقك الله عز وجل بنبيك محمد ﷺ، ولا حرمتنا أجرك، ولا أضلنا بعدك، فسكت الناس حتى قضى كلامه، ثم بكوا حتى علت أصواتهم

وقالوا: صدقت^(١)، وجاء في رواية: أن علياً قال عندما دخل على أبي بكر بعدما سُجّي: ما أحد أحب أن ألقى الله بصحيفته أحب إليّ من هذا المسجّي^(٢).

المبحث الثاني: علي عليه السلام في عهد الفاروق عليه السلام؛

كان علي عليه السلام عضواً بارزاً في مجلس شورى الدولة العمرية بل كان هو المستشار الأول، فقد كان عمر رضي الله عنه يعرف لعلي فضله، وفقهه، وحكمته، وكان رأيه فيه حسناً، فقد ثبت قوله فيه أفضانا علي^(٣)، وقال ابن الجوزي: كان أبو بكر وعمر يشاورنه، وكان عمر يقول: أعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن^(٤)، وقال مسروق: كان الناس يأخذون عن ستة، عمر وعلي وعبد الله وأبي موسى وزيد بن ثابت، وأبي بن كعب وقال: شامت أصحاب محمد عليه السلام فوجدت علمهم انتهى إلى ستة نفر: عمر وعلي وعبد الله وأبي الدرداء وأبي بن كعب وزيد بن ثابت، ثم شامت هؤلاء الستة فوجدت علمهم انتهى إلى رجلين منهم: إلى علي، وعبد الله^(٥)، وقال أيضاً: انتهى العلم إلى ثلاثة، عالم بالمدينة، وعالم بالشام، وعالم بالعراق فعالم المدينة علي بن أبي طالب، وعالم الكوفة عبد الله بن مسعود، وعالم الشام أبو الدرداء، فإذا التقوا سأل عالم الشام وعالم العراق، عالم المدينة ولم يسألهم^(٦)، فكان علي من هؤلاء المقربين، يشد من أزر أخيه، ولا ييخل عليه برأيه، ويجتهد معه في إيجاد حلول للقضايا، التي لم يرد فيها نص، وفي تنظيم أمور الدولة الفتية، والشواهد على ذلك كثيرة، نذكر منها:

أولاً: في الأمور القضائية؛

١- امرأة تعترها نوبات من الجنون؛

عن أبي ظبيان الجنبي: أن عمر بن الخطاب أتى بامرأة قد زنت، فأمر برجمها،

(١) التبصرة لابن الجوزي (١/٤٧٧ - ٤٧٩) نقلاً عن أصحاب الرسول (١/١٠٨).

(٢) تاريخ الذهبي، عهد الخلفاء الراشدين ص ١٢.

(٣) الاستيعاب في معرفة الأصحاب ص ١١٠٢، المعرفة والتاريخ (١/٤٨١).

(٤) فضائل الصحابة رقم ١١٠٠ إسناده ضعيف.

(٥) علل الحديث ومعرفة الرجال، علي بن المديني ص ٤٢، ٤٣ نقلاً عن خلافة علي بن أبي

طالب، عبد الحميد علي ص ٧٠ البخاري رقم ٤٤٨١.

(٦) المعرفة والتاريخ للقسوي (١/٤٤٤).

فلعبوا بها ليرجموها، فلقبهم علي عليه السلام، فقال: ما هذه؟ قالوا: زنت فأمر عمر برجمها، فانتزعها علي عليه السلام من أيديهم وردّهم، فرجعوا إلى عمر، فقال: ما ردّكم؟ قالوا: ردنا علي. قال: ما فعل هذا علي عليه السلام إلا لشيء قد علمه، فأرسل إلى علي عليه السلام، فجاء وهو شبه المتغضب، فقال: مالك ردّدت هؤلاء؟ قال: أما سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول: «رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصغير حتى يكبر، وعن المبتلى حتى يعقل»؟ قال: بلى. قال علي: فإن هذه مبتلاة بني فلان، فلعله أتاها وهو بها. فقال عمر: لا أدري. قال: وأنا لا أدري، فلم يرجمها^(١)، فقد كان عمر لا يعلم بأنها مجنونة.

٢ - مضاعفة الحد لمن شرب الخمر،

أخذ عمر برأي علي عليه السلام في مضاعفة الحد لمن شرب الخمر، وذلك لانتشار شرب الخمر وخاصة في البلاد المفتوحة، وهي حليّة العهد بالإسلام، فأشار علي عليه السلام على عمر عليه السلام بأن يجعل فيها ثمانين، كأخف الحدود، وعلل ذلك بقوله: نراه إذا سكر هنّي وإذا هنّي افترى، وعلى المقرئ ثمانون^(٢)، وقد ثبت عن علي عليه السلام أنه قال: ما كنت أقيم حداً على أحد، فيموت، وأجد في نفسي، إلا صاحب الخمر، فإنه لو مات وديته، وذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يسته^(٣) وأوّل البيهقي قوله: (لم يسته زيادة على الأربعين، أو لم يسته بالسياط وقد استه بالنعال وأطراف الثياب مقلد أربعين والله أعلم^(٤))، وقد استبط الفقهاء من أفعال الخلفاء الراشدين مقلد الحد في الخمر، على قول مالك والثوري وأبي حنيفة ومن تبعهم ثمانون، لإجماع الصحابة، ومن قال أن الحد أربعون: أبو بكر، والشافعي، وقول لأحمد، وتحمل الزيادة على ذلك من عمر عليه السلام، على أنها تعزير يجوز فعلها إذا رآه الإمام، وهذا هو القول الصحيح للشافعي^(٥)، وهذا الرأي مال إليه ابن تيمية أيضاً وقال: .. فأما مع قلة الشاربين وقرب أمر الشارب، فتكفي الأربعون^(٦).

(١) مستد احمد الموسوعة الحديثية رقم ١٣٢٨ صحيح لغيره.

(٢) إرواء الغليل للألباني (٤٦/٨، ٤٧) للألباني قال: إسناده ضعيف، وحقق هذا الأثر عبد الحميد علي في رسالته (خلافة علي بن أبي طالب) ملحق ٣٠.

(٣) فتح الباري (١٢/٦٦).

(٤) السنن الكبرى (٨/٣٢٢).

(٥) ألفني (٨/٣٠٧).

(٦) الفتاوى (١٨/٣٣٦، ٣٣٧)، منهاج السنة (١/٨٣) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد ص ٧٣.

٢- لا سلطان لك علي ما في بطنها.

أتى عمر رضي الله عنه بامرأة حامل فسألها عمر فاعترفت بالفجور فأمر بها عمر ترجم، فلقبها علي فقال: ما بال هذا؟ فقالوا: أمر بها أمير المؤمنين أن ترجم، فردها علي فقال: أأمرت بها أن ترجم؟ قال: نعم اعترفت عندي بالفجور. قال: هذا سلطانك عليها فما سلطانك علي ما في بطنها؟ قال علي فلعلك انتهرتها^(١)، أو أخفتها؟ قال: قد كان ذاك، قال: أو ما سمعت رسول الله يقول: لا حدّ علي معترف بعد بلاء أنه من قيدت أو حبست أو تهددت فلا إقرار له، فخلّى عمر سبيلها، ثم قال: عجزت النساء أن تلد مثل علي بن أبي طالب، لولا علي لهلك عمر^(٢)، وقد علق ابن تيمية على هذه القصة فقال: إن هذه القصة إن كانت صحيحة، فلا تخلو من أن يكون عمر لم يعلم أنها حامل، فأخبره علي بحملها، ولا ريب أن الأصل عدم العلم، والإمام إذا لم يعلم أن المستحقة للقتل أو الرجم حامل، فعرفه بعض الناس بحالها، كان هذا من جملة أخباره بأحوال الناس... إلى أن قال عن عمر، يعطي الحقوق ويقيم الحدود ويحكم بين الناس كلهم، وفي زمنه انتشر الإسلام وظهر ظهور لم يكن قبله مثله، وهو دائماً يقضى ويفتي ولولا كثرة علمه لم يطق ذلك، فإذا خفيت عليه قضية من مائة ألف قضية ثم عرفها أو كان نسيها فذكرها فأبى عيب في ذلك^(٣). وكان رده هذا في سياق رده على الروافض.

٤- ردوا الجاهلات إلى السنة.

أتى عمر بامرأة أنكحت في عدتها ففرق بينهما وجعل صداقها في بيت المال وقال: لا أجيز مهر أرد نكاحه، وقال: لا تجتمعان أبداً، فبلغ ذلك علياً فقال: وإن كانوا جهلوا السنة لها المهر بما استحل من فرجها وفرق بينهما، فإذا انقضت عدتها فهو خاطب من الخطاب، فخطب عمر الناس فقال: ردوا الجاهلات إلى السنة ورجع عمر إلى قول علي^(٤).

(١) انتهرتها: رجرتها.

(٢) سنن سعيد بن منصور (٦٩/٢) رقم ٢٠٨٣ للخصمر من كتاب الموافقة ص ١٣١.

(٣) منهاج السنة (٤٢/٦).

(٤) المغني والشرح الكبير (٦٦/١١، ٦٧).

٥- هذا الرجل غلبني على نفسي وفضحتني في أهلي :

قال جعفر بن محمد: أتى عمر بن الخطاب بامرأة قد تعلقت بشاب من الأنصار وكانت تهواه، فلما لم يساعدها احتالت عليه، فأخذت بيضة، فألقت صفارها، وصبت البياض على ثوبها وبين فخذيهما ثم جاءت إلى عمر صارخة، فقالت: هذا الرجل غلبني على نفسي وفضحتني في أهلي، وهذا أثر فعالة، فسأل عمر النساء فقلن له: إن بيدنها وثوبها أثر المني، فهم بعقوبة الشاب، فجعل يستغيث ويقول: يا أمير المؤمنين تثبت في أمري، فوالله ما أتيت فاحشة وما هممت بها، فقد راودتني عن نفسي فاعتصمت، فقال عمر: يا أبا الحسن ما ترى في أمرهما، فنظر علي إلى ما على الثوب، ثم دعا بماء حار شديد الغليان، فصب على الثوب فجمد ذلك البياض ثم أخذه واشتمه، وذاقه، فعرف طعم البيض، وزجر المرأة فاعترفت^(١) ونستخلص من هذه الواقعة بعض الدروس.

(١) أن وسائل الإثبات كانت مرة في القضاء الإسلامي تشمل الإقرار والشهادة واليمين والنكول.. وتوسع لتشمل الأمارات والفراسة.

(ب) اهتمام عمر بمشاورة كبار الصحابة في النوازل وعلى الخصوص علي عليه السلام الذي كانت منزلته عنده متميزة^(٢).

ثانياً: علي عليه السلام والتنظيمات المالية والإدارية العمرية :

١- في الأمور المالية :

(أ) نفقات الخليفة،

لما ولي عمر بن الخطاب أمر المسلمين بعد أبي بكر مكث زماناً، لا يأكل من بيت المال شيئاً حتى دخلت عليه في ذلك خصاصة، ولم يعد يكفي ما يربحه من تجارته، لأنه اشتغل عنها بأمور الرعية فأرسل إلى أصحاب رسول الله ﷺ، فاستشارهم في ذلك فقال: قد شغلت نفسي في هذا الأمر فما يصلح لي فيه؟ فقال عثمان بن عفان أكل وأطعم، وقال ذلك سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وقال عمر لعلي: ما تقول

(١) الطرق الحكيمة لابن القيم ص ٤٨ رواية ضعيفة.

(٢) الاجتهاد في الفقه الإسلامي، عبدالسلام السليمان ص ١٤٥.

أنت في ذلك؟ قال: غداء وعشاء، فأخذ عمر بذلك، وقد بين عمر حفظه من بيت المال فقال: أني أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة قيم اليتيم، إن استغيت عنه تركت، وإن افتقرت إليه أكلت بالمعروف^(١).

(ب) رأي علي في أرض السواد بالعراق:

لما فتحت أرض السواد بالعراق عنوة، أشار عدد من الصحابة رضوان الله عليهم على عمر بتقسيمها بين الفاتحين، ولكن لسعة الأرض وجودتها، ونظرة عمر البعيدة لمن سيأتي بعد ذلك، لم يطمئن عمر لتقسيمها، فاستشار علياً في ذلك فكان رأيه موافقاً لرأي الخليفة عمر أن لا تنقسم فأخذ برأيه وقال: لولا آخر المسلمين ما فتحت قرية إلا قسمتها بين أهلها، كما قسم النبي صلى الله عليه وآله خير^(٢).

(ج) لا جرم لتقسمه:

أتى عمر بمال فقسمة بين المسلمين، وفضلت منه فضلة، فاستشار فيها الصحابة، فقالوا له: لو تركته لثابتة إن كانت، وفي القوم علي ساكت، فأراد عمر أن يسمع رأي علي في ذلك، فذكره علي بحديث مال البحرين حين جاء إلى النبي صلى الله عليه وآله، وأنه قسمه كله فقال عمر لعلي: لا جرم لتقسمه، فقسمة علي^(٣) ويبدو هذا كان قبل تقسيم الدواوين^(٤).

٢ - علي عليه السلام والأموال الإدارية:

عندما احتاج عمر رضي الله عنه أن يضع تاريخاً رسمياً ثابتاً لتنظيم أمور الدولة وضبطها، جمع الناس وسألهم: من أي يوم نكتب التاريخ؟ فقال علي عليه السلام من يوم هاجر رسول الله صلى الله عليه وآله وترك أرض الشرك، ففعله عمر^(٥)، وقد كان عمر رضي الله عنه يراه من أفضل من يقود الناس فقد ورد عنه أنه كان يناجي رجلاً من الأنصار فقال: من تحدثون أنه يستخلف من بعدي؟ فعد الأنصاري المهاجرين ولم يذكر علياً، فقال عمر: فأين أنتم

(١) الخلافة الراشدة، سننه صحيح د- يحيى ص ٢٧٠.

(٢) الأموال، القاسم بن سلام ص ٥٧، خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ٧٥.

(٣) مسند أحمد (٩٤/١) إسناده ضعيف لإقطاعه.

(٤) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ٧٥.

(٥) التاريخ الكبير للبخاري (٩/١).

من علي؟ فوالله لو استخلفتموه، لأقامكم على الحق وإن كرهتموه^(١) وقال لابنه عبدالله بن عمر رضي الله عنه عنهما بعد أن طعن إن ولوها الأجلح سلك بهم الطريق^(٢).

٢- استخلف عمر علياً على المدينة مراراً.

(أ) استخلافه حين خرج عمر إلى ماء صراء فعسكر فيه، وكان الروم قد حشدوا للمسلمين، فجمع عمر الناس فاستشارهم فكلهم أشار عليه بالسير^(٣).

(ب) استخلافه عند نزول عمر بالجالية:

وذلك حين نزل عمرو بن العاص بأجنادين، فكتب إليه أروطيون الروم، والله لا تفتح من فلسطين شيئاً بعد أجنادين، فارجع لا تُفر، وإنما صاحب الفتح رجل اسمه على ثلاثة أحرف، فعلم عمرو أنه عمر، فكتب يعلمه أن الفتح مدخر له، فتأدى له الناس، واستخلف علي بن أبي طالب^(٤).

(ج) استخلاف علي حين حج عمر بأرواح النبي ﷺ:

وهي آخر حجة حجها بالناس كانت سنة ثلاث وعشرين من الهجرة، وكان مع أمهات المؤمنين أولياؤهن ممن لا يحتجبون منه وخلف على المدينة علي بن أبي طالب^(٥).

ثالثاً: استشارة عمر لعلي رضي الله عنه في أمور الجهاد وشئون الدولة.

كان علي رضي الله عنه المستشار الأول لعمر بن الخطاب رضي الله عنه، وكان عمر يستشيره في الأمور الكبيرة منها والصغيرة، وقد استشاره حين فتح المسلمون بيت المقدس، وحين فتحت المدائن، وعندما أراد عمر التوجه إلى نهاوند وقتال الفرس، وحين أراد أن يخرج لقتال الروم، وفي موضع التقويم الهجري وغير ذلك من الأمور^(٦)، وكان

(١) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد ص ٧٦ قيل أن الرواية مرسلة.

(٢) بغية الباحث عن زوائد مستند الحارث تحقيق حسين أحمد (٧٤١/٣) صحيح الإسناد، خلافة علي بن أبي طالب ص ٧٦.

(٣) المنتظم (١٩٢/٤).

(٤) المنتظم (١٩٢/٤).

(٥) المنتظم (٣٢٧/٤)، الفتح (٨٧/٤).

(٦) علي بن أبي طالب مستشار أمين للخلفاء الراشدين ص ٩٩.

علي عليه السلام طيلة حياة عمر مستشارا ناصحا لعمر محبا له خائفاً عليه، وكان عمر يحب علياً وكانت بينهم مودة ومحبة وثقة متبادلة، ومع ذلك يأتي أعداء الإسلام إلا أن يزوروا التاريخ، ويقصوا بعض الروايات التي تناسب أمزجتهم ومشاورهم ليصوروا لنا فترة الخلفاء الراشدين عبارة عن: أن كل واحد منهم كان يترصد بالآخر الدوائر لينقض عليه، وكل أمورهم كانت تجري من وراء الكواليس^(١) إن من أبرز ما يلاحظه المتأمل في خلافة عمر تلك الخصوصية في العلاقة وذلك التعاون المتميز الصافي، بين عمر وعلي عليه السلام، فقد كان علي هو المستشار الأول لعمر في سائر القضايا والمشكلات، وما اقترح علي على عمر رأياً إلا واتجه عمر إلى تنفيذه عن قناعة، وكان علي عليه السلام يحضه النصيح في كل شؤونه وأحواله^(٢) فمثلاً عندما تجمع الفرس بنهوند في جمع عظيم لحرب المسلمين جمع عمر عليه السلام الناس واستشارهم في المسير إليهم بنفسه، فأشار عليه عامة الناس بذلك، فقام إليه علي عليه السلام فقال: أما بعد، يا أمير المؤمنين، فإنك إن أشخصت أهل الشام من شامهم سارت الروم إلى ذراريهم وإن شخصت أهل اليمن إلى ذراريهم من يمنهم سارت الحبشة إلى ذراريهم وإن أشخصت من هذه الأرض انتقضت عليك العرب من أطرافها وأقطارها حتى يكون ما تدع وراءك أهم إليك مما بين يديك من العورات والعيالات، أقصر هؤلاء في أمصارهم، واكتب إلى أهل البصرة، فليفرقوا ثلاث فرق، فرقة في حرمهم وذراريهم، وفرقة في أهل عهدهم حتى لا يتقوضوا، ولتسر فرقة إلى إخوانهم بالكوفة. مدداً لهم إن الأعاجم إن ينظروا إليك غداً قالوا: هذا أمير العرب وأصلها، فكان ذلك أشد لكلهم عليك، وأما ما ذكرت من مسير القوم فإن الله هو أكره لسييرهم منك، وهو أقدر على تغيير ما يكره، وأما عدهم فإننا لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثرة ولكن بالنصر. فقال عمر: هذا هو الرأي كنت أحب أن أتابع عليه^(٣)، كانت نصيحة علي نصيحة للمحب لعمر الغيور عليه والضعيف، أن لا يذهب، وأن يدير رحى الحرب بمن دونه من العرب وهو في مكانه، وحذره من أنه إذا ذهب، فلسوف ينشأ وراءه من الشغرات ما هو أخطر من العدو الذي سيواجهه، أرايت لو أن

(١) المصدر نفسه ص ١٣٨.

(٢) فقه السيرة النبوية للبوطي ص ٥٢٩.

(٣) تاريخ الطبري (٢/ ٤٨٠)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ٩٤).

رسول الله ﷺ أعلن أن الخلافة من بعده لعلي، أفكان لعلي أن يرغب عن أمر رسول الله ﷺ هذا، وأن يؤيد المستلين لحقه بل لواجبه في الخلافة بمثل هذا التعاون المخلص البناء؟ بل أفكان للصحابه رضوان الله عليهم كلهم أن يضيعوا أمر رسول الله ﷺ؟ بل أفكان من المتصور أن يجمعوا وفي مقدمتهم علي رضوان الله عليه على ذلك؟ بوسعنا أن نعلم إذن بكل بداهة، أن المسلمين إلى هذا العهد - نهاية عهد عمر - بل إلى نهاية عهد علي كانوا جماعة واحدة، ولم يكن في ذهن أي من المسلمين أي إشكال بشأن الخلافة أو شأن من هو أحق بها^(١).

إن كثرة مشاورة عمر لعلي رضي الله عنه، وغيره من الصحابة، لا يعني هذا أنه دونهم في الفقه والعلم، فقد بينت الأحاديث الصحيحة التي تدل على علو علمه، واكتمال دينه ولكن إيمانه وحبه للشورى، وتعويده للحكام فيما بعد على المشاورة، وعدم الاستبداد بالأمر والرأي، وإلا فإن علياً رضي الله عنه كان كثيراً ما يرجع عن رأيه إلى رأي عمر^(٢)، فقد جاء عن عائشة رضي الله عنها في معرض حديثها عن عمر قولها: وقد كان علي رضي الله عنه يتابع عمر بن الخطاب، فيما يذهب إليه ويراه، مع كثرة استشارته علياً، حتى قال علي رضي الله عنه: يشاورني عمر في كذا، فرأيت كذا، ورأى هو كذا، فلم أر إلا متابعة عمر^(٣).

رابعاً، علي رضي الله عنه وأولاده وعلاقتهم بعمر رضي الله عنه،

كان عمر رضي الله عنه شديد الإكرام لآل رسول الله ﷺ وإيثارهم على أبنائه وأسرته، نذكر من ذلك بعض المواقف:

١ - أنت أحق بالإذن من عبد الله بن عمر،

جاء فيما رواه الحسين بن علي رضي الله عنه: أن عمر قال لي ذات يوم: أي بني لو جعلت ثأنيًا وتغشنا؟ فجئت يومًا وهو خال بمعاوية، وابن عمر بالباب لم يؤذن له، فرجعت فلقيني بعد، فقال: يا بني لم أرك أتيتنا؟ قلت: جئت وأنت خال بمعاوية

(١) فقه السيرة للبوطي ص ٢٩٥.

(٢) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ٧٧.

(٣) الإمامة والرد على الرافضة للأصبهاني ص ٢٩٥.

فرايت ابن عمر رجع، فرجعت فقال: أنت أحق بالإذن من عبد الله بن عمر، إنما أنبت في رؤوسنا ما ترى: الله، ثم أنتم، ووضع يده على رأسه^(١).

٢ - والله ما هنا لي ماكسوتكم.

روى ابن سعد عن جعفر بن محمد الباقر عن أبيه علي بن الحسين، قال: قدم على عمر حلال من اليمن، فكسا الناس فراحوا في الحلال، وهو بين القبر والمنبر جالس، والناس يأتونه فيسلمون عليه ويدعون له، فخرج الحسن والحسين من بيت أمهما فاطمة عليها السلام يتخطيان الناس، ليس عليهما من تلك الحلال شيء، وعمر قاطب صابرين عينيه، ثم قال: والله ما هنا لي ماكسوتكم، قالوا: يا أمير المؤمنين، كسوت رعتك فأحسنت، قال: من أجل الغلامين يتخطيان الناس وليس عليهما من شيء كبرت عنهما وصغركا عنها، ثم كتب إلى اليمن أن ابعث بهاتين لحسن وحسين، وعجل، فبعث إليهما بهاتين فكساهما^(٢).

٣ - تقديم بني هاشم في العطاء.

عن أبي جعفر أنه لما أراد أن يفرض للناس بعدما فتح الله عليه، وجمع ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله، فقال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: ابدأ بنفسك، فقال: لا والله بالأقرب من رسول الله صلى الله عليه وآله، ومن بني هاشم رهط رسول الله صلى الله عليه وآله، وفرض للعباس، ثم لعلي، حتى وإلى بين خمس قبائل، حتى انتهى إلى بني عدي بن كعب، فكتب: من شهد بدركا من بني هاشم، ثم شهد بدركا من بني أمية بن عبد شمس، ثم الأقرب فالأقرب، ففرض الأعطيات لهم وفرض للحسن والحسين لكانهما من رسول الله^(٣).

٤ - كساني هذا الثوب أخى وخيلتي.

خرج علي وعليه برد عذني فقال: كساني هذا الثوب أخى وخيلتي وصفني وصديقي أمير المؤمنين عمر^(٤)، وفي رواية عن أبي السفر قال: روي على علي بن

(١) المرتضى ص ١١٨، كنز العمال (١٠٥/٧) الإصابة (١/١٣٣).

(٢) المرتضى ص ١١٨، الإصابة (١/١٠٦).

(٣) الخراج لأبي يوسف ص ٢٤، ٢٥، المرتضى ص ١١٨.

(٤) المختصر من كتاب الموافقة ص ١٤٠.

أبي طالب عليه السلام برد كان يكثر لبسه قال: فقيل: يا أمير المؤمنين إنك لتكثر لبس هذا البرد؟ فقال: نعم، إن هذا كسائي خليلي وصفيي عمر بن الخطاب رضي الله عنه ناصح الله فنصحه، ثم بكى ^(١).

٥ - أقطاع ينبغي.

أقطع عمر بن الخطاب علياً ينع، ثم اشترى علي إلى قطيعة عمر أشياء فحفر فيها عينا، فينما هم يعملون فيها إذ تفجر عليهم مثل عتق الجزور من الماء، فأتي علي ويشر فتصدق بها على الفقراء والمساكين وفي سبيل الله ليوم تبيض وجوه وتسود وجوه ليصرف الله تعالى بها وجهه عن النار ويصرف النار عن وجهه، وكتب في صدقته: هذا ما أمر به علي بن أبي طالب وقضي في ماله: إني تصدقت بنع ووادي القرى والأذنية وراعة في سبيل الله ووجهه، ابتغي مرضات الله، يتفق منها في كل منفعة في سبيل الله ووجهه، وفي الحرب والسلام والجنود وذوي الرحم القريب والبعيد، لا يباع ولا يوهب ولا يورث حياً أنا أو ميتاً، ابتغي بذلك وجه الله والدار الآخرة، ولا أبتغي إلا الله عز وجل، فإنه يقبلها وهو يرثها وهو خير الوارثين، فذلك الذي قضيت فيها بيني وبين الله عز وجل ^(٢).

٦ - لتقولن يا أبا الحسن.

اجتمع عند عمر جماعه من قريش فيهم علي فتذكروا الشرف، وعلي ساكت. فقال عمر: مالك يا أبا الحسن ساكناً؟ فكان علياً كره الكلام، فقال عمر: لتقولن يا أبا الحسن، فقال علي:

في كل معترك تزيل سيوفنا	فيها الجماجم عن فراخ الهام ^(٣)
الله أكرمنا بنصر نبيه	وبنا أهنر شرائع الإسلام
ويزورنا جبريل في أبياتنا	بفرائض الإسلام والأحكام ^(٤)

(١) المصنف لابن أبي شيبة (٢٩/١٢) رقم ١٢٠٤٧ قلا عن الشريعة للأجري (٢٣٢٧/٥) إسناده حسن.

(٢) للحلي (٦/١٨٠)، مصنف عبد الرزاق (١٠/٢٧٥) فقه علي، قلمي ص ٦٦٦.

(٣) فراخ الهام: فراخ الرأس على التشبيه.

(٤) المختصر من كتاب الموافقة ص ١٣٨.

٧ - حوار بين أمير المؤمنين عمر وعلي حول الرؤيا:

قال عمر بن الخطاب عليه السلام لعلي بن أبي طالب عليه السلام: أعجب من رؤيا الرجل إنه يبيت فيرى الشيء لم يخطر له على بال، فتكون رؤياه كأخذ اليد، ويرى الرجل الشيء، فلا تكون رؤياه شيئاً، فقال علي بن أبي طالب عليه السلام: أفلا أخبرك بذلك يا أمير المؤمنين؟ إن الله يقول^(١): ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمَا قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلَ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الزمر: ٤٢].

خامساً: زواج عمر من أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب عليه السلام:

زوج علي بن أبي طالب عليه السلام ابنته من فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وآله من الفاروق حينما سأله زواجها منه عليه السلام بما يطلب، وثقة فيه وإقراراً لفضله ومناقبه، واعتراضاً بحاسنه وجمال سيرته، وإظهاراً بأن بينهم من العلاقات الوطيدة الطيبة والصلوات للحكمة المباركة ما يحرق قلوب الحساد من أعداء الأمة للمجيدة، ويرغم أنوفهم^(٢)، فقد كان عمر يكن لأهل البيت محبة خاصة لا يكتفها لغيرهم لقربانهم من رسول الله صلى الله عليه وآله، ولما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وآله من إكرام أهل البيت ورعاية حقوقهم، فمن هذا الباعث خطب عمر أم كلثوم ابنته علي وفاطمة رضوان الله عليهم وتودد إليه في ذلك قائلاً: فوالله ما على الأرض رجل يرصد من حسن صحبتها ما أرصد، فقال علي: قد فعلت فأقبل عمر إلى المهاجرين، وهو مسرور قائلاً: رفثوني... ثم ذكر أن سبب زواجه منها ما سمعه من النبي صلى الله عليه وآله: «كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة إلا ما كان من سببي ونسبي»، فأحببت أن يكون بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وآله سبب^(٣)، ولقد أقر بهذا الزواج كافة أهل التاريخ والأنساب وجميع محدثي الشيعة وقنائهم ومكابرهم ومجادليهم واثمتهم المعصومين حسب زعمهم ولقد أورد الشيخ إحصان الهي ظهير

(١) الفتاوى (٥/ ٢٧٠، ٢٧١).

(٢) الشيعة وأهل البيت ص ١٠٥.

(٣) إسناده حسن: أخرجه الحاكم في المستدرک (١٤٢/٣) صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي متعباً منقطع وأورده الهيثمي في (مجمع الزائد ٩/ ١٧٣) وقال رواه الطبراني في الكبير والأوسط باختصار - ورجالهما رجال الصحيح غير الحسن بن سهل وهو ثقة، وهناك من ضعفه.

روايات بخصوص ذلك في كتابه الشيعة والسنة^(١)، ولقد ذكر هذا الزواج علماء أهل السنة في التاريخ وأجمعت مصادرهم عليه ومن العلماء الذين ذكروا هذا الزواج، الطبري^(٢)، وابن كثير^(٣)، والذهبي^(٤)، وابن الجوزي^(٥)، والديار بكري^(٦)، وقد ذكر هذا^(٧) الزواج كتب التراجم، كابن حجر^(٨)، وابن سعد^(٩)، وأسد الغابة وقد قام الأستاذ أبو معاذ الإسماعيلي في كتابه رواج عمر بن الخطاب من أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب عليه السلام حقيقة وليس افتراء يتبع مراجع ومصادر الشيعة وأهل السنة فيما يتعلق بهذا الزواج ورد على الشبهات التي ألصقت بهذا الزواج الميمون وقد ذكرت شيئاً من سيرتها ومواقفها في حياتها في عهد الفاروق في كتابي (فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، شخصيته وعصره).

هذا وقد ولدت أم كلثوم بنت علي من عمر عليه السلام ابنة سميت (رقية) وولد سمته زيدا، وقد روى أصحاب السير أن زيد بن عمر حضر مشاجرة في قوم من بني عدي بن كعب ليلاً فخرج إليهم زيد بن عمر ليصلحهم فأصابته ضربة شجت رأسه ومات من فوره، وحزنت أمه لقتله ووقعت مغشياً عليها، من الحزن فماتت من ساعتها، ودفنت أم كلثوم وابنها زيد بن عمر في وقت واحد، وصلى عليهم عبد الله ابن عمر بن الخطاب، قدمه الحسن بن علي بن أبي طالب وصلى خلفه^(١٠).

سادساً: قول عمر لفاطمة عليها السلام يا بنت رسول الله ما أحد من الخلق أحب إلينا من أبيك، وما أحد من الخلق بعد أبيك أحب إلينا منك.

عن أسلم العدوي قال: لما بويغ لابي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم كان علي والزبير بن

(١) الشيعة وأهل البيت ١٠٥.

(٢) تاريخ الطبري (٢٨/٥).

(٣) البداية والنهاية (٢٢٠/٥).

(٤) تاريخ الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين ص ١٦٦.

(٥) المتظم (١٣١/٤).

(٦) تاريخ الخميس نقلاً عن رواج عمر من أم كلثوم لابي معاذ ص ١٩.

(٧) الإصابة لابن حجر ص ٢٧٦ كتاب الكنى وكتاب النساء.

(٨) المصدر نفسه.

(٩) أسد الغابة (٤٢٥/٧).

(١٠) المصدر نفسه (٤٢٥/٧)، ونساء أهل البيت منصور عبدالحكيم ص ١٨٥، ١٨٦.

العوام يدخلان على فاطمة فيشاورانها، فبلغ عمر، فدخل على فاطمة فقال: يا بنت رسول الله ما أحد من الخلق أحب إلينا من أبيك وما أحد من الخلق بعد أبيك أحب إلينا منك، وكلمها، فدخل علي والزبير على فاطمة فقالت: انصرفا راشدين، فما رجعا إليها حتى بايعا^(١)، وهذا هو الثابت الصحيح والذي مع صحة سننه ينسجم مع روح ذلك الجليل وتركية الله له وقد زاد الروافض في هذه الرواية واختلقوا إفكا وبهتاناً وزوراً وقالوا بأن عمر قال: إذا اجتمع عندك هؤلاء نفر أن أحرق عليهم هذا البيت، لأنهم أرادوا شق عصى المسلمين بتأخرهم عن البيعة، ثم خرج عنها، فلم يلبث أن عادوا إليها، فقالت لهم: تعلمون أن عمر جاءني وحلف بالله إن أتم عدتم إلى هذا البيت ليحرقته عليكم، وإيم الله إنه ليصدقن فيما حلف عليه، فانصرفوا عني فلا ترجعوا إلي، ففعلوا ذلك، ولم يرجعوا إليها إلا بعدما بايعوا^(٢)، وهذه القصة لم تثبت عن عمر عليه السلام، ودعوى أن عمر عليه السلام هم بإحراق بيت فاطمة، من أكاذيب الرافضة، أعداء صحابة رسول الله، وقد أوردها مع أكاذيب أخرى الطبري الطبرسي في كتابه دلائل الإمامة^(٣)، عن جابر الجعفي، وهو رافضي كذاب باتفاق أئمة الحديث كما في الميزان^(٤) للذهبي وتهذيب التهذيب^(٥)، وزعم بعض الروافض أن عمر ضرب فاطمة حتى أسقط ولدها محسنًا وهو في بطنها، وهذه من الأكاذيب الرافضية التي لا أساس لها من الصحة وما علموا أنهم يطعنون في علي عليه السلام وذلك باتهامه بالجبن والسكران عن عمر وهو من أشجع أصحاب النبي صلى الله عليه وآله^(٦)، بل إن بعض كتب الروافض أنكر صحة هذا الهذيان والزور^(٧). علمًا بأن محسن ولد في حياة النبي كما ثبت ذلك بالرواية الصحيحة.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة: المصنف (٥٦٧/١٤) إسناده صحيح.

(٢) عقائد الثلاثة والسبعين فرقة لأبي محمد اليميني (١/١٤٠).

(٣) دلائل الإمامة ص ٢٦ نقلًا عن عقائد الثلاثة والسبعين (١/١٤٠).

(٤) الميزان للذهبي (١/٢٧٩).

(٥) تهذيب التهذيب (٢/٤٧).

(٦) حقه من التاريخ ص ٢٢٤.

(٧) مختصر التلحة الاثني عشرية ص ٢٥٢.

سابعاً، الخلاف بين العباس وعلي وحكم عمر رضي الله عنه بينهما.

قال مالك بن أوس: بينما أنا جالس في أهلي حين متع النهار^(١)، إذا رسول عمر بن الخطاب يأتيني، فقال: أجب أمير المؤمنين، فانطلق معه حتى دخل على عمر، فإذا هو جالس على رمال^(٢) سرير ليس بينه وبينه فراش، متكئ على ومادة من آدم، فسلمت عليه ثم جلست، فقال: يا مالك إنه قدم علينا من قومك أهل آيات، وقد أمرت فيهم برضخ، فاقبضه فاقسمه بينهم، فقلت: يا أمير المؤمنين لو أمرت به غيري، قال: اقبضه أيها المرء، فينما أنا جالس عنده أتاه حاجبه يرفأ، فقال: هل لك في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والوزير وسعد بن أبي وقاص، يستأذنونه؟ قال: نعم فأذن لهم فدخلوا فسلموا وجلسوا ثم جلس يرفأ يسيراً، ثم قال: هل لك في علي، وعباس؟ قال نعم: فأذن لهما، فدخلا فسلما فجلسا، فقال عباس: يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا. وهما يختصمان فيما آفأ الله علي رسوله ﷺ من مال بني النضير، فقال الرهط عثمان وأصحابه: يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر. قال عمر: تيدكم^(٣)، أنشدكم بالله الذي يآذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون أن رسول الله، قال: «لا نورث ما تركناه صدقة»، يريد رسول الله ﷺ نفسه؟ قال الرهط: قد قال ذلك، فأقبل عمر على علي، وعباس، فقال: أنشدكما بالله اتعلما أن رسول الله ﷺ قد قال ذلك؟ قالوا: قد قال ذلك، قال عمر: فإني أحدثكم عن هذا الأمر، أن الله قد خص رسوله ﷺ في هذا الشيء بشيء لم يعطه أحداً غيره، ثم قرأ: ﴿وَمَا آفَأَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الحشر: ٦]. فكانت هذه خالصة لرسول الله ﷺ والله ما احتارها دونكم، ولا استأثر بها عليكم، قد أعطاكموها، وبثها فيكم، حتى بقي منها هذا المال، فكان رسول الله ﷺ ينفق على أهله نفقة ستهم من هذا المال، ثم يأخذ ما بقي فيجعله مال الله، ففعل رسول الله ﷺ بذلك حياته، أنشدكم بالله، هل تعلمان ذلك؟ قالوا: نعم، قال عمر: ثم توفي الله نبيه ﷺ فقال أبو بكر: أنا ولي رسول الله ﷺ والله

(١) متع النهار: ارتفع قبل الزوال.

(٢) المراد أنه كان السرير قد نسج وجهه بالسعف ولم يكن.

(٣) التيد: الرقن، يقال: تيدك هذا، أي اتل.

يعلم إنه فيها لصادق بار راشد تابع للحق، ثم توفي الله أبا بكر، فكنت أنا وليُّ أبا بكر فقبضتها ستين من إمارتي، عملت فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وآله وما عمل فيها أبو بكر، والله يعلم أنني فيها لصادق بار راشد تابع للحق، ثم جثمتاني تكلماني وكلمتكما واحدة وأمركم واحد، جثتي يا عباس، تسألني نصيبك من ابن أخيك، وجاءني هذا «يريد علياً» يريد نصيب امرأته من أبيها، فقلت لكما: إن رسول الله قال: «لا نورث ما تركناه صدقة»، فلما بدا لي أن أدفعه إليكما؟.

قلت إن شئتما دفعتهما إليكما، على أن عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وما عمل أبو بكر، وبما عملت فيها منذ وليتها، فقلتما: ادفعها إلينا، فبذلك دفعتهما إليكما فأنشدكم بالله هل دفعتهما إليهما بذلك؟ قال الرهط: نعم، ثم أقبل على عليٍّ وعباس فقال: أنشدكما بالله هل دفعتهما إليكما بذلك؟ قالوا: نعم، قال: فتلتمان مني قضاء غير ذلك، فوالله الذي يآذنه تقوم السماء والأرض، لا أقضي فيها قضاء غير ذلك فإن عجزتما عنها فادفعاهما إلي، فإني أكفيكماهما^(١).

ثامناً: ترشيح عمر على للخلافة مع أهل الشورى وما قاله علي في عمر بعد استشهاده:

١ - ترشيح علي مع أهل الشورى.

لما طعن عمر رضي الله عنه وظن أنه سيفارق الحياة، وأخذ المسلمون يدخلون عليه، ويقولون له: أوصي يا أمير المؤمنين، استخلف، فقال: ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر - أو الرهط - الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وهو عنهم راض فسمى علياً، وعثمان، والزبير، وطلحة وسعداً وعبد الرحمن^(٢)، ثم دعا خاصتهم وهم عبد الرحمن، وعثمان، وعلي فوعظهم^(٣)، إن عمر رضي الله عنه إمام وعليه أن يستخلف الأصلاح للمسلمين، فاجتهد في ذلك ورأى أن الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وهو عنهم راض أحق من غيرهم، وهو كما رأى، فإنه لم يقل أحداً غيرهم أحق منهم،

(١) البخاري رقم ٣٠٩٤ مسلم ١٧٥٧ واللفظ للبخاري.

(٢) البداية والنهاية (١٤٢/٧).

(٣) البخاري رقم ٣٧٠٠.

وجعل التعيين إليهم خوفاً أن يعين واحداً منهم، ويكون غيره أصليح لهم، فإن ظهر له رجحان الستة دون رجحان التعيين، وقال الأمر في التعيين إلى الستة يعينون واحداً منهم، وهذا اجتهد إمام عادل ناصح لا هوى له عليه السلام وهو نموذج واقعي لتطبيق قول الله تعالى: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨] وقال: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، فكان ما فعله من الشورى مصلحة^(١).

إن الفاروق عليه السلام رأى الأمر في الستة متقاربا فإنهم وإن كان لبعضهم من الفضيلة ما ليس لبعض، فلذلك المفضول مزية أخرى ليست للآخر، ورأى إنه إذا عين واحداً فقد يحصل بولايته نوع من الخلل فيكون منسوباً إليه، فترك التعيين خوفاً من الله تعالى، وعلم أنه ليس واحداً أحق بهذا الأمر منهم فجمع بين المصلحتين بين تعيينهم إذ لا أحق منهم وترك تعيين واحد منهم لما تخوفه من التقصير والله تعالى قد أوجب على العبد أن يفعل المصلحة بحسب الإمكان فكان ما فعله غاية ما يمكن من المصلحة^(٢)، ولا يقال أنه بجعله الأمر شورى بين الستة قد خالف به من تقدمه كما هو رعم الشيعة الرافضة، لأن الخلاف نوعان، خلاف تضاد وخلاف تنوع وما فعله عمر عليه السلام من النوع الثاني^(٣)، وقد أقره على اجتهداه كل الصحابة ولم نسمع أحداً عارضه، وقد بسطت ما ابتكره عمر من طريقة جديدة في اختيار الخليفة من بعده في كتابي فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب شخصيته وعصره، فمن أراد التوسع فليرجع إليه مشكوراً.

٢ - ما قاله علي عليه السلام في عمر عليه السلام بعد استشهاده.

قال ابن عباس كما في صحيح البخاري: وضع عمر على سريره فتكفاه الناس يدعون ويصلون، قبل أن يرفع، وأنا فيهم، فلم يرعني إلا رجل أخذ منكمي، إذا علي بن أبي طالب، فترحم علي عمر وقال: ما خلفت أحداً أحب إليَّ أن ألقى الله بمثل عمله منك، وإيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبك وحسب أني

(١) منهاج السنة (٣/ ١٦٢ - ١٦٤)، المتقى ص ٣٦٢ - ٣٦٤.

(٢) منهاج السنة (٣/ ١٦٢ - ١٦٤)، المتقى ص ٣٦٢ - ٣٦٤.

(٣) عقيدة أهل السنة (٣/ ١٠٤٢).

كنت كثيراً ما أسمع النبي ﷺ يقول: «ذهبت أنا وأبو بكر وعمر، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر، وخرجت أنا وأبو بكر وعمر»^(١).

٢ - قول علي في عمر:

إن عمر كان رشيد الأمر، وحرصه على عدم مخالفته بعد وفاته: عن عبد خير قال: كنت قريبا من علي حيث جاء أهل نجران قال قلت: فإن كان رادا على عمر شيئا فاليوم، قال: فسلموا واصطفوا بين يديه، قال: ثم أدخل بعضهم يده في كفه فأخرج كتاباً فوضعه في يد علي، قالوا: يا أمير المؤمنين، خطك يمينك ما أملى رسول الله ﷺ عليك، قال: فرأيت علياً وقد جرت الدموع على خده قال: ثم رفع رأسه إليهم فقال: يا أهل نجران، إن هذا لآخر كتاب كتبه بين يدي رسول الله ﷺ، قالوا: فأعطنا ما فيه، قال: سأخبركم عن ذاك: إن الذي أخذ عمر لم يأخذه لنفسه، إنما أخذه بجماعة من المسلمين، وكان الذي أخذه منكم خيراً مما أعطاكم والله لا أرد شيئاً مما صنعه عمر، إن عمر كان رشيد الأمر^(٢)، وهذه الحادثة أصل الفقهاء عليها قولهم: لا يرد القاضي اجتهاد قضاء من قبله عند علي^(٣)، وروي عنه أنه قال: اقضوا كما كنتم تقضون حتى تكونوا جماعة، فإني أخشى الاختلاف^(٤)، وهو قول جمهور الفقهاء^(٥)، وقد قال علي: ما كنت لأحل عقدة شديداً عمر^(٦).

٤ - إن عمر بن الخطاب كان يكره نزوله، فلما أكرهه لذلك:

لما فرغ علي من وقعة الجمل، ودخل البصرة، وشيع أم المؤمنين عائشة لما أرادت الرجوع إلى مكة، سار من البصرة إلى الكوفة، فدخلها يوم الاثنين، لثنتي عشرة ليلة خلت من رجب سنة ست وثلاثين، فقيل له: انزل بالقصر الأبيض، فقال: لا، إن

(١) البخاري، رقم ٣٦٨٥.

(٢) معجم البلدان (٥/٢٦٩)، المختصر من كتاب الموافقة ص ١٣٩ فقه الإمام علي (٢/٨١٣) نقلاً عن السنن للبيهقي، إسناده مرسل الأجري (٤/١٧٧٧) إسناده مرسل.

(٣) فقه الإمام علي (٢/٨١٣).

(٤) مصنف عبد الرزاق (١٠/٣٢٩) نقلاً عن فقه الإمام علي (٢/٨١٣).

(٥) فقه الإمام علي (٢/٨١٣).

(٦) المختصر من كتاب الموافقة بين أهل البيت والصحابة ص ١٤٠ إسناده منقطع، ابن أبي شيبة في المصنف (١٢/٣٣) رقم ١٢٠٥٤.

عمر بن الخطاب كان يكره نزوله فأتا أكرهه لذلك، فترل في الرحبة وصلى في الجامع الأعظم ركعتين^(١).

٥ - حب أهل البيت لعمر عليه السلام.

إن من دلالة محبة أهل البيت للفاروق عليه السلام تسمية أبنائهم باسمه، حبا وإعجابا بشخصيته، وتقديرا لما أتى به من الأفعال الطيبة والمكارم العظيمة، ولما قدم إلى الإسلام من الخدمات الجليلة، وإقرارا بالصلات الودية الوطيدة والتي تربطه بأهل بيت النبوة والرحم، والصهر القائم بينه وبينهم، فأول من سمي ابنه باسمه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب سمي ابنه من أم حبيب بنت ربيعة البكرية عمر^(٢)، وقد جاء في كتاب صاحب الفصول، تحت ذكر أولاد علي بن أبي طالب: وعمر من التغلبية، وهي الصهباء بنت ربيعة من السبي الذي أغار عليهم خالد بن الوليد بعين التمر، وعمر عمر هذا حتى بلغ خمسا وثمانين سنة فحاز نصف ميراث علي عليه السلام، وذلك أن جميع أخباره وأشقائه وهم عبد الله وجعفر وعثمان قتلوا جميعهم قبله مع الحسين عليه السلام - يعني أنه لم يقتل معهم - بالطف فورثهم^(٣)، هذا وتبعه حسن في ذلك الحب لعمر بن الخطاب عليه السلام فسَمَّى أحد أبنائه عمر أيضا^(٤)، وكذلك الحسين بن علي سَمَّى عمر، ومن بعد الحسين ابنه علي الملقب بزين العابدين سَمَّى أحد أبنائه باسم عمر^(٥)، وكذلك موسى بن جعفر الملقب بالكاظم سَمَّى أحد أبنائه باسم عمر^(٦)، فهؤلاء الأئمة من أهل البيت الذين ساروا على هدي النبي صلى الله عليه وآله ومعالم منهج أهل السنة والجماعة بسيرتهم العطرة يظهر أن لعمر الفاروق ما يكونونه في صدورهم من حبهم ولولائهم له بعد وفاته بمدة، وقد جرى هذا الاسم وكذلك أبو بكر وعثمان في ذرية أهل البيت ممن ساروا على مذهب الحق وهو منهج أهل السنة والجماعة إلى يومنا هذا ونجد أسماء الصحابة وأمّهات المؤمنين في البيوت الهاشمية التي التزمت

(١) تاريخ الخلافة الراشدة، محمد كتان ص ٢٨٢.

(٢) تاريخ اليعقوبي (٢/٢١٣)، الشيعة وأهل البيت ص ١٣٣.

(٣) الفصول المهمة ص ١٤٢، الشيعة وأهل البيت ص ١٣٣.

(٤) الشيعة وأهل البيت ص ١٣٣.

(٥) المصدر نفسه ص ١٣٤.

(٦) المصدر نفسه ص ١٣٥.

بالكتاب والسنة، فقد سموا طلحة، وعبد الرحمن وعائشة وأم سلمة، ونحن ندعو الشيعة اليوم، بالاعتناء بعلي والحسن والحسين وسائر الأئمة من آل البيت، فيسمون بعض أبنائهم وبناتهم بأسماء الخلفاء الراشدين، وأمهات المؤمنين^(١). نرجو ذلك.

٦ - عمر بن الخطاب جعله الله سبباً في ذرية الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام

أعطى عمر بن الخطاب رضي الله عنه للحسين بن علي عليه السلام من غنائم الفرس ابنة يزجدر ملك الفرس، فولدت له زين العابدين علي بن الحسين الذي لم يبق من أبناء الحسين غيره، وكل ذرية الحسين تناسلوا منه وينسبون إليه^(٢)، فيحضر الذين يسبون عمر بن الخطاب ممن ينسبون إلى الحسين، فلولا بعد الله لما كان لهم وجود^(٣)، كما أن عمر رضي الله عنه أعطى أختها لمحمد بن أبي بكر فكان عبدلاً للحسين، وانجبت له القاسم بن محمد بن أبي بكر، فكان القاسم بن محمد بن أبي بكر، وعلي بن الحسين زين العابدين ابن خالته^(٤).

٧ - قول عبد ابن الحسن بن علي بن أبي طالب في عمر رضي الله عنه

عن حفص بن قيس، قال: سألت عبد الله بن الحسن عن المسح على الخفّين، فقال: امسح، فقد مسح عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال: فقلت: إنما أسألك أنت تمسح؟ قال: ذاك أعجزُ لك، أخبرك عن عمر وتسالني عن رأيي، فعمر كان خيراً مني ومن ملأ الأرض. فقلت: يا أبا محمد، فإن ناساً يزعمون أن هذا منكم تقية، قال: فقال لي - ونحن بين القبر والمنبر: اللهم إن هذا قولِي في السر والعلانية، فلا تسمعنَّ عليّ قول أحد بعدي. ثم قال: من هذا الذي يزعم أن علياً رضي الله عنه كان

(١) انصروا فائتمم الرافضة، عبد العزيز الزبيري ص ٢٣٠.

(٢) عمدة الطالب في أنساب أبي طالب الفصل الثاني عنوان (عقب الحسين) نقلاً عن انصروا فائتمم الرافضة ص ٢٣٢.

(٣) انصروا فائتمم الرافضة ص ٢٣٢.

(٤) سير أعلام النبلاء (٢٥٤/١).

(٥) هو عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أبو محمد الهاشمي كان ذاهية ولسان وشرف وكانت له منزلة عند عمر بن عبد العزيز توفي سنة ١٤٥ الأعلام للزركلي

(٢٠٧/٤)، تاريخ بغداد (٤٣١/٩).

مقهوراً، وأن رسول الله ﷺ أمره بأمر ولم يتفذه؟ وكفى بإلراء على علي ومنقصة أن يزعم أن رسول الله ﷺ أمره بأمر ولم يتفذه^(١).

المبحث الثالث: علي بن عثمان في عهد عثمان بن عفان

أولاً: بيعة علي عثمان

لم يكذب يفرغ الناس من دفن عمر بن الخطاب بن عثمان حتى أسرع رطل الشورى وأعضاء مجلس الدولة الأعلى إلى الاجتماع في بيت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، وقيل أنهم اجتمعوا في بيت فاطمة بنت قيس الفهرية أخت الضحاك بن قيس، ليقتضوا في أعظم قضية عرضت في حياة المسلمين - بعد وفاة عمر - وقد تكلم القوم وبسطوا آراءهم واهتدوا بتوفيق الله إلى كلمة سواء رضيها الخاصة والكافة من المسلمين^(٢)، وقد أشرف على تنفيذ عملية الشورى واختيار الخليفة عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه، وحقق بن عثمان أول مظهر من مظاهر الشورى المنظمة في اختيار من يتحمل أعباء الخلافة ويسوس أمور المسلمين، فهو قد اصطنع من الأناة والصبر والحزم وحسن التدريب ما كفل له النجاح في أداء مهمته العظمى^(٣)، وقاد ركب الشورى بمهارة وتجرد، مما يستحق أعظم التقدير^(٤)، قال الذهبي: ومن أفضل أعمال عبد الرحمن عزل نفسه من الأمر وقت الشورى، واختياره للأمة من أشار به أهل الحل والعقد، فنهض في ذلك أتم نهوض على جمع الأمة على عثمان، ولو كان محاييا فيها لأخذ لنفسه، أو لولاه ابن عمه وأقرب الجماعة إليه سعد بن أبي وقاص^(٥)، وقد تم الاتفاق على بيعة عثمان بعد صلاة صبح يوم البيعة اليوم الأخير من شهر ذي الحجة ١٣هـ/ ٦ نوفمبر ٦٤٤م، وكان صهيب الرومي الإمام إذ أقبل عبد الرحمن بن عوف، وقد اعتم بالعمامة التي عظمها بها رسول الله ﷺ، وكان قد اجتمع رجال الشورى عند المنبر، فأرسل إلى من كان حاضراً من المهاجرين والأنصار وأمراء الأجناد، منهم:

(١) النهي عن سبب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب لمحمد عبد الواحد المقدسي ص ٥٧.

(٢) عثمان بن عفان، لصادق عرجون، ص ٦٢، ٦٣.

(٣) المصدر نفسه ص ٧٠، ٧١.

(٤) مجلة البحوث الإسلامية العدد ١٠ ص ٢٥٥.

(٥) سير أعلام النبلاء (١/٨٦).

معاوية أمير الشام، وعمير بن سعد أمير حمص، وعمرو بن العاص أمير مصر، وكانوا وافوا تلك الحجة مع عمر وصاحبه إلى المدينة^(١)، وجاء في رواية البخاري: فلما صلى للناس الصبح، واجتمع أولئك الرهط عند المنبر، فأرسل إلى من كان حاضراً من المهاجرين والأنصار، وأرسل إلى أمراء الأجناد وكانوا وافوا تلك الحجة مع عمر، فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمن ثم قال أما بعد؛ يا علي إني قد نظرت في أمر الناس، فلم أرهم يعملون بعثمان، فلا تجعل على نفسك سبيلاً. فقال^(٢): أبايعك على سنة الله ورسوله والخليفين من بعده، فبايعه الناس المهاجرون والأنصار وأمراء الأجناد والمسلمون^(٣)، وجاء في رواية صاحب التمهيد والبيان أن علي بن أبي طالب أول من بايع بعد عبد الرحمن بن عوف^(٤).

ثانياً: أباطيل رافضية دست في قضية الشورى:

هناك أباطيل رافضية دست في التاريخ الإسلامي منها في قصة الشورى وتولية عثمان الخلافة، وقد تلقفها المستشرقون وقاموا بتوسيع نشرها، وتأثر بها الكثير من المؤرخين والمفكرين والمحدثين، ولم يحصوا الروايات ويحققوا في سندها ومحتوا، فانتشرت بين المسلمين، لقد اهتم مؤرخو الشيعة الرافضة بقصة الشورى وتولية عثمان ابن عفان الخلافة ودسوا فيها الأباطيل والأكاذيب، وآلف جماعة منهم كتباً خاصة، فقد آلف أبو مخنف كتاب الشورى، وكذلك ابن عقدة، وابن بابويه^(٥)، ونقل ابن سعد تسع روايات من طريق الواقدي في خبر الشورى وبيعة عثمان وتاريخ توليه للخلافة^(٦)، ورواية من طريق عبيد الله بن موسى تضمنت مقتل عمر وحصره للشورى في الستة ووصيته لكل من علي وعثمان إذا تولى أحدهما أمر الخلافة، ووصيته لصهيب في هذا الأمر^(٧)، وقد نقل البلاذري خبر الشورى وبيعة عثمان عن

(١) شهيد الدار ص ٣٧.

(٢) قوله: فقال: أي عبد الرحمن مخاطباً عثمان.

(٣) البخاري، ك الاحكام، رقم ٧٢٠٧.

(٤) التمهيد والبيان ص ٢٦.

(٥) الذريعة إلى تصانيف الشيعة (١٤/٢٤٦).

(٦) الطبقات الكبرى (٦٣/٣)، (٦٧/٣).

(٧) المصدر السابق.

أبي مخنف^(١)، وعن هشام الكلبي منها ما نقله عن أبي مخنف ومنها ما تفرد به^(٢)، وعن الواقدي^(٣)، وعن عبيد الله بن موسى^(٤)، واعتمد الطبري في هذه القصة على عدة روايات منها رواية أبي مخنف^(٥)، ونقل ابن أبي الحديد بعض أحداث قصة الشورى من طريق أحمد بن عبد العزيز الجوهري^(٦)، وأشار إلى نقله عن كتاب (الشورى) للواقدي^(٧)، وقد تضمنت الروايات الشيعة الرافضية عدة أمور مدسوسة ليس لها دليل من الصحة، وهي:

١ - اتهام الصحابة بالمحاباة في أمر المسلمين:

اتهمت الروايات الشيعة الرافضية الصحابة بالمحاباة في أمر المسلمين، وعدم رضا علي بأن يقوم عبد الرحمن باختيار الخليفة، فقد ورد عند أبي مخنف وهشام الكلبي عن أبيه وأحمد الجوهري أن عمر جعل ترجيح الكفتين إذا تساوتا بعبد الرحمن بن عوف، وأن علياً أحس بأن الخلافة قد ذهبت منه، لأن عبد الرحمن سيقدم عثمان للمصاهرة التي بينهما^(٨)، وقد نفى ابن تيمية أي ارتباط في النسب القريب بين عثمان وعبد الرحمن فقال: فإن عبد الرحمن ليس أخا لعثمان ولا ابن عمه ولا من قبلته أصلاً، بل هذا من بني زهرة وهذا من بني أمية، وبنو زهرة إلى بني هاشم أكثر ميلاً منهم إلى بني أمية، فإن بني زهرة أخوال النبي ﷺ، ومنهم عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص الذي قال له النبي ﷺ: «هذا خالي، فليرني امرؤ خاله»^(٩)، فإن النبي ﷺ لم يؤاخ بين مهاجري ومهاجري ولا بين أنصاري وأنصاري، وإنما آخى بين المهاجرين والأنصار فأخى بين عبد الرحمن بن عوف وسعد ابن الربيع الأنصاري^(١٠)، وحديثه مشهور ثابت في الصحاح وغيرها، يعرفه أهل

(١) أنساب الأشراف (١٨/٥)، (١٩).

(٢) للمصدر السابق (١٨/٥)، (١٩).

(٣) المصدر نفسه (١٨/٥)، (١٩).

(٤) المصدر نفسه (٦/٥).

(٥) أثر التشيع على الروايات التاريخية ص ٣٢١.

(٦) شرح نهج البلاغة (٤٩/٩)، (٥٨، ٥٠).

(٧) شرح نهج البلاغة (١٥/٩).

(٨) أثر التشيع على الروايات التاريخية ص ٣٢٢.

(٩) صحيح سنن الترمذي (٣/٢٢٠) رقم ١٨٠٤.

(١٠) البخاري، ك مناقب الأنصار رقم ٣٧٨٠.

العلم بذلك^(١)، وقد بنت الروايات الشيعة الرافضية محابة عبد الرحمن لعثمان للمصاهرة التي كانت بينهما، متناسية أن قوة النسب أقوى من المصاهرة من جهة، ومن جهة أخرى تناسوا طبيعة العلاقة بين المؤمنين في الجيل الأول وأنها لا تقوم على نسب ولا مصاهرة وأما كيفية المصاهرة التي كانت بين عبد الرحمن وعثمان فهي أن عبد الرحمن تزوج أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط أخت الوليد^(٢).

٢- حزب أموي وحزب هاشمي،

أشارت رواية أبي مخنف إلى وقوع مشادة بين بني هاشم وبني أمية أثناء المباينة وهذا غير صحيح، ولم يرد ذلك برواية صحيحة ولا ضعيفة^(٣)، وقد انساق بعض المؤرخين خلف الروايات الشيعة الرافضية لحاجة في نفوسهم مع بطلانها سنداً وممتناً من جهة وثبوت روايات صحيحة تناقض ما ذهبوا إليه من جهة أخرى وبنوا تحليلاتهم الخاطئة على تلك الروايات فصوروا تشاور أصحاب الرسول ﷺ في تحديد الخليفة الجديد بصورة الخلاف العشائري وأن الناس قد انقسموا إلى حزين حزب أموي وحزب هاشمي، وهو تصور موهوم واستنتاج مردود لا دليل عليه، إذ ليس نابعاً من ذلك الجلو الذي كان يعيشه أصحاب رسول الله حينما كان يقف المهاجري مع الأنصاري ضد أبيه وأخيه وابن عمه وبني عشيرته، وليس نابعاً من تصور هؤلاء الصاحب وهم يضحون بكل شيء من حطام الدنيا في سبيل أن يسلم لهم دينهم، ولا من المعرفة الصحيحة لهؤلاء النخبة من المبشرين بالجنة، فالأحداث الكثيرة التي رويت عن هؤلاء تثبت أن هؤلاء كانوا أكبر بكثير من أن ينطلقوا من هذه الزاوية الضيقة في معالجة أمورهم فليست القضية تمثيل عائلي أو عشائري، فهم أهل شورى لمكانتهم في الإسلام^(٤).

٣- أكاديب نسبت زوراً وبهتاناً لعلينا عليه السلام،

قال ابن كثير: وما يذكره كثير ممن المؤرخين كابن جرير وغيره عن رجال لا يعرفون أن علياً قال لعبد الرحمن خلعني، وإنك إنما وليته لأنه صهرك وليشاورك

(١) منهاج السنة النبوية (٦/ ٢٧١ - ٢٧٢).

(٢) الطبقات الكبرى (٣/ ١٢٧).

(٣) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري ص ١٧٧، ١٧٨.

(٤) الخلفاء الراشدون، أمين القضاة ص ٧٨، ٧٩.

كل يوم في شأنه وأنه تلکا حتى قال عبدالرحمن: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِثْوَتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١٠]. إلى غير ذلك من الأخبار المخالفة لما ثبت في الصحاح فهي مردودة على قائلها وناقليها والله أعلم، والمظنون من الصحابة خلاف ما يتوهم كثير من الرافضة وأغبياء القصاص الذين لا تميز عندهم بين صحيح الأخبار وضعيفها ومستقيمها وسقيمها^(١).

ثالثاً: المفاضلة بين عثمان وعلي رضي الله عنهما

الذي عليه أهل السنة من قدم علياً على أبي بكر وعمر فإنه ضال مبتدع، ومن قدم علياً على عثمان فإنه مخطئ ولا يضلونه، ولا يدعونه^(٢)، وإن كان بعض أهل العلم قد تكلم بشدة على من قدم علياً على عثمان بأنه قال: من قدم علياً على عثمان فقد رعم أن أصحاب رسول الله ﷺ خانوا الأمانة حيث اختاروا عثمان على علي رضي الله عنه^(٣)، وقد قال ابن تيمية: استقر أمر أهل السنة على تقديم عثمان، وإن كانت هذه المسألة مسألة عثمان وعلي ليست من الأصول التي يضل المخالف فيها عند جمهور أهل السنة لكن المسألة التي يضل المخالف فيها هي مسألة الخلافة، وذلك أنهم يؤمنون بأن الخليفة بعد رسول الله ﷺ أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي ومن طعن في خلافة هؤلاء الأئمة فهو أضل من حمار أهله^(٤)، وذكر أقوال أهل العلم في مسألة تفضيل علي على عثمان: فقال: فيها روايات: إحداها، لا يسوغ ذلك، فمن فضل علياً على عثمان خرج من السنة إلى البدعة، لمخالفته لإجماع الصحابة، ولهذا قيل: من قدم علياً على عثمان، فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار، يروى ذلك عن غير واحد، منهم أيوب السخيتاني وأحمد ابن حنبل والدارقطني والثانية: لا يبدع من قدم علياً، لتقارب حال عثمان وعلي^(٥).

(١) البداية والنهاية (١٥٢/٧).

(٢) مجموعة الفتاوى (١٠١/٣ ، ١٠٢).

(٣) حقه من التاريخ لثمان الخميس ص ٦٦.

(٤) مجموع الفتاوى (١٠١/٣ ، ٢٠١).

(٥) مجموع الفتاوى (٢٦٧/٤).

وابعاً، علي عليه السلام يقيم الحدود ويستشار في شئون دولة عثمان عليه السلام،**١ - إقامة علي عليه السلام للحدود في عهد عثمان عليه السلام،**

عن حصين بن المنذر، قال: شهدت عثمان بن عفان، وأتي بالوليد فشهد عليه رجلان أحدهما، حمران أنه شرب الخمر، وشهد آخر أنه لم يتقياً، فقال عثمان: إنه لم يتقياً حتى شربها، فقال: يا علي قم فاجلده، فقال علي: قم يا حسن فاجلده، فقال: الحسن ولّي حارّها من تولى قارّها^(١)، فكانه وجد عليه، فقال يا عبدالله بن جعفر قم فاجلده، فجلده وعلي يعد، حتى بلغ أربعين فقال أمسك، ثم قال: جلد النبي صلى الله عليه وآله أربعين، وأبو بكر أربعين، وعمر ثمانين، وكل سنة، وهذا أحب إلي^(٢)، ويؤخذ من هذا الحديث بأن علياً عليه السلام كان قريباً من عثمان ومعيناً له على طاعة الله، وكان علي عليه السلام يقول: في معرض دفاعه عن عثمان رداً على من يعيب علي عثمان بفعل المنسوب للوليد: إنكم ما تعيرون به عثمان كالطاعن نفسه ليقول رده^(٣)، ما ذنب عثمان في رجل قد ضربه بفعله وعزله عن عمله، وما ذنب عثمان فيما صنع عن أمرنا^(٤).

٢ - استشارة عثمان عليه السلام لعلي عليه السلام وكبار الصحابة في فتح إفريقية،

جاء في رياض النفوس أن أمير المؤمنين عثمان بن عفان جاءه من واليه على مصر «عبدالله بن سعد» أن المسلمين يغيرون على أطراف إفريقية فيصيبون من عدوهم، وأنهم قريبون من حوز المسلمين، فأعرب عثمان بن عفان عليه السلام - على إثر ذلك - للمصور بن مخزومة عن رغبته في بعث الجيوش لغزو إفريقية. جاء في هذا الصدد ما نصه: فما رأيك يا ابن مخزومة؟ قلت: أغزهم. قال: أجمع اليوم الأكابر من أصحاب رسول الله، واستشيرهم، فما أجمعوا عليه فعلته، أو ما أجمع عليه أكثرهم فعلته. . إيت علياً، وطلحة والزبير والعباس، وذكر رجالاً، فخلا بكل واحد منهم في المسجد، ثم دعا أبا الأعور «سعيد بن زيد» فقال له عثمان: لم كرهت - يا أبا

(١) أي: ول بشدتها وأوساخها من تولى هنيئها ولذاتها.

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم، ك الحدود (١١/٢١٦).

(٣) الرد هو العون: تاريخ الطبري (٥/٢٧٨).

(٤) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (١/٤٢١).

الأعر - من بعثة الجيوش إلى إفريقية؟ فقال له: سمعت «عمر» يقول: لا أغزيها أحدك من المسلمين ما حملت عيأتي الماء. فلا أرى لك خلاف عمر، فقال له عثمان: والله ما نخافهم وإنهم لراضون أن يقرؤا في مواضعهم، فلا يغزون، فلم يختلف عليه أحد من شاوره غيره، ثم خطب الناس، وندبهم إلى الغزو، إلى إفريقية، فخرج بعض الصحابة منهم عبدالله بن الزبير، وأبو ذر الغفاري^(١).

٢ - رأي علي عليه السلام في جمع عثمان عليه السلام الناس على قراءة واحدة.

جمع عثمان عليه السلام المهاجرين والأنصار وشاورهم في الأمر وفيهم أعيان الصحابة وفي طليعتهم علي بن أبي طالب عليه السلام، وعرض عثمان عليه السلام هذه المعضلة على صفوة الأمة وقادتها الهادين المهديين، ودارسهم أمرها ودارسوه، وناقشهم فيها وناقشوه، حتى عرف رأيهم وعرفوا رايه، وظهر للناس في أرجاء الأرض ما انعقد عليه إجماعهم، فلم يعرف قط يومئذ لهم مخالف، ولا عرف عند أحد نكير، وليس شأن القرآن الذي يخفى على آحاد الأمة فضلاً عن علمائها وأئمتها الباررين^(٢) أن عثمان عليه السلام لم يستدع في جمعه المصحف، بل سبقه إلى ذلك أبو بكر الصديق عليه السلام كما أنه لم يضع ذلك من قبل نفسه إنما فعله عن مشورة للصحابة عليه السلام، وأعجبهم هذا الفعل وقالوا: نعم ما رأيت، وقالوا: أيضاً: قد أحسن - أي في فعله في المصاحف^(٣)، وقد أدرك مصعب بن سعد صحابة النبي صلى الله عليه وآله حين مشق^(٤) عثمان المصاحف فرأهم قد اعجبوا بهذا الفعل منه^(٥)، وكان علي عليه السلام ينهى من يعيب على عثمان عليه السلام بذلك ويقول: يا أيها الناس لا تغلوا في عثمان، ولا تقولوا له إلا خيراً - أو قولوا خيراً - فوالله ما فعل الذي فعل - أي في المصاحف - إلا عن ملا منا جميعاً أي الصحابة... والله لو وليت لفعلت مثل الذي فعل^(٦)، وجاء في رواية أخرى عن علي قوله: لما اختلف الناس في القرآن وبلغ ذلك عثمان جمعنا أصحاب

(١) ريان الغوس (٨/١)، الجهاد والقتال هيك (١/٥٥٦).

(٢) عثمان بن عفان، صادق عرجون ص ١٧٥.

(٣) فتة مقتل عثمان (١/٧٨).

(٤) مشق: الحرق (لسان العرب ١٠/٣٤٤).

(٥) التاريخ الصغير للخباري (٩٤/١) إسناده حسن لغيره.

(٦) فتح الباري (١٨/٩) إسناده صحيح.

رسول الله واستشارتنا في جميع الناس على قرامة، فاجمع رأينا مع رايه على ذلك وقال بعد ذلك: لو وليت الذي ولي، لصنعت مثل الذي صنع^(١).

خامساً، موقف علي عليه السلام في فتنة مقتل عثمان رضي الله عنه:

كانت هناك أسباب متنوعة ومتداخلة ساهمت في فتنة مقتل عثمان رضي الله عنه كالرخاء وأثره في المجتمع، وطبيعة التحول الاجتماعي، ومجئ عثمان بعد عمر رضي الله عنه وخروج كبار الصحابة من المدينة، والعصية الجاهلية، وتآمر الحاقدين، والتدبير المحكم لإشارة المآخذ ضد عثمان، واستخدام الوسائل والأساليب المهيجة للناس، وأثر السبئية في أحداث الفتنة وقد فصلت وشرحت تلك الأسباب في كتابي "تيسير الكريم لئمان في سيرة عثمان بن عفان شخصيته وعصره".

لقد استخدم أعداء الإسلام في فتنة مقتل عثمان الأساليب والوسائل المهيجة للناس، من إشاعة الأراجيف حيث ترددت كلمة الإشاعة والإذاعة كثيرا، والتحريض، والمناظرة والمجادلة للخليفة أمام الناس، والطمع على الولاة، واستخدام تزوير الكتب واختلافها على لسان الصحابة رضي الله عنهم، عائشة وعلي وطلحة والزبير، والإشاعة بأن علياً ابن أبي طالب رضي الله عنه الأحق بالخلافة وأنه الوصي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتنظيم فرق في كل من البصرة والكوفة ومصر أربع فرق من كل مصر مما يدل على التدبير المسبق، وأوهمو أهل المدينة أنهم ما جاءوا إلا بدعوة الصحابة، وصعدوا الأحداث حتى وصل إلى القتل^(٢)، وإلى جوار هذه الوسائل، استخدموا مجموعة من الشعارات منها، التكبير، ومنها أن جهادهم هذا ضد المظالم ومنها أنهم لا يقومون إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومنها المطالبة باستبدال الولاة وعزلهم، ثم تطورت المطالبة إلى خلع عثمان، إلى أن تمادوا في جراتهم وطلبوا بل سارعوا إلى قتل الخليفة وخاصة حينما وصلهم الخبر بأن أهل الأمصار قادمون لنصرة الخليفة، فزادهم حماسهم للمحوم لتضييق الخناق على الخليفة، والشوق إلى قتله بأي وسيلة^(٣).

(١) سنن أبي داود، ك للمصاحف ص ٢٩، ٣٠ إسناده صحيح خلافة علي بن أبي طالب، علي عبد الحميد ص ٨٠.

(٢) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة ص ٤٠١.

(٣) المصدر نفسه ص ٤٠٢.

كان التنظيم السبئي بقيادة عبد الله بن سبا اليهودي خلف تلك الأحداث والتي بعدها وسيأتي الحديث عنه بإذن الله، وعن عثمان الذي هز مقتله العالم الإسلامي وأثره في كثير من الأحداث إلى يومنا هذا.

١ - موقف علي عليه السلام في بداية الفتنة،

استمر علي عليه السلام في طريقته المعهودة مع الخلفاء، وهي السمع والطاعة والإدلاء بالمشورة والنصح، وقد عبر بنفسه عن مدى طاعته للخليفة عثمان والتزام أمره ولو كان شاقاً بقوله: لو سيرني عثمان إلى صرار لسمعت وأطعت^(١)، وعندما نزل المتوردون في ذي المروة قبل مقتل عثمان بما يقارب شهراً ونصفاً، أرسل إليهم عثمان علياً ورجلاً آخر لم تسمه الروايات والتقى بهم علي عليه السلام فقال لهم: تعطون كتاب الله، وتعجبون من كل ما سخطتم، فوافقوا على ذلك^(٢)، وفي رواية أنهم شادوه وشادهم مرتين أو ثلاثاً، ثم قالوا: ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ورسول أمير المؤمنين يعرض عليكم كتاب الله فقبلوا^(٣)، فاصطلحوا على خمس: على أن المنفي يقلب. والمحروم يعطى، ويوفر الفتيء ويعدل في القسم، ويستعمل ذو الأمانة والقوة، وكتبوا ذلك في كتاب، أن يرد ابن عامر على البصرة، وأن يبقى أبو موسى على الكوفة^(٤)، وهكذا اصطالح عثمان عليه السلام مع كل واحد على حده ثم انصرفت الوفود إلى ديارها^(٥)، وبعد هذا الصلح وعودة أهل الأمصار جميعاً راضين تبين لمشعلي الفتنة أن خطتهم قد فشلت، وأن أهدافهم الدنيئة لم تتحقق، لذا خططوا تخطيطاً آخر يذكي الفتنة ويحييها يقتضي تدمير ما جرى من صلح بين أهل الأمصار، وعثمان عليه السلام وبرز ذلك فيما يأتي: في أثناء طريق عودة أهل مصر، رأوا راكباً على جمل يتعرض لهم، ويفارقهم - فكانه يقول: خلوني فقيضوا عليه، وقالوا له: مالك؟ قال: أنا رسول أمير المؤمنين إلى عامله فتحوا الكتاب فإذا فيه أمر بصلبهم أو قتلهم أو تقطيع أيديهم وأرجلهم، فرجعوا إلى المدينة حتى وصلوها^(٦)، ونفى عثمان عليه السلام أن يكون كتب هذا الكتاب،

(١) مصنف ابن أبي شيبة (٢٢٥/١٥) سننه صحيح.

(٢) تاريخ دمشق ترجمة عثمان ص ٣٢٨، تاريخ خليفة ص ١٦٩.

(٣) فتنة مقتل عثمان (١/١٢٩).

(٤) المصدر نفسه (١/١٢٩).

(٥) المصدر نفسه (١/٣٢٩).

(٦) تاريخ الطبري (٥/٣٧٩).

وقال لهم: إنهما اثنتان: أن تقيموا رجلين من المسلمين أو يمين بالله الذي لا إله إلا هو ما كُتبت ولا أُمليت، ولا علمت، وقد يكتب الكتاب على لسان الرجل وينقش الخاتم، فلم يصدقوه^(١) وهو الصادق البار لغاية في نفوسهم، وهذا الكتاب الذي زعم هؤلاء المتمردون البغاة المنحرفون أنه من عثمان وعليه خاتمه يحمله غلامه على واحد من إبل الصدقة إلى عامله بمصر ابن أبي سرح، يأمر فيه بقتل هؤلاء الخارجين هو كتاب مزور مكذوب على لسان عثمان وذلك لعدة أمور منها^(٢)، كيف علم العراقيون بالأمر وقد اتجهوا إلى بلادهم، وفصلتهم عن المصريين، الذين أمسكوا بالكتاب المزعوم - مسافة شاسعة، فالعراقيون في الشرق والمصريون في الغرب، ومع ذلك عادوا جميعاً في آن واحد، كأنما كانوا على سبيح واحد؟ لا يعقل هذا إلا إذا كان الذين زوروا الكتاب واستأجروا راكباً ليحمله ويمثل الدور في البُيُوتِ أمام المصريين، قد استأجروا راكباً آخر انطلق إلى العراقيين ليخبرهم بأن المصريين قد اكتشفوا كتاباً بعث فيه عثمان لقتل المنحرفين المصريين، وهذا ما احتج به علي بن أبي طالب عليه السلام فقد قال: كيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما لقي أهل مصر، وقد سرتهم مراحل ثم طويتم نحونا^(٣)، بل إن علياً يحزم: هذا والله أمر أبرم بالمدينة^(٤).

إن هذا الكتاب المشؤوم ليس أول كتاب يزوره هؤلاء المجرمون، بل زوروا كتباً على لسان أمهات المؤمنين، وكذلك على لسان علي وطلحة والزبير، فهذه عائشة رضي الله عنها تُتهم بأنها كتبت إلى الناس تأمرهم بالخروج على عثمان فتتفي وتقول: لا والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت لهم سوداء في بيضاء حتى جلست مجلسي هذا^(٥)، ويعقب الأعمش فيقول: فكانوا يرون أنه كتب على لسانها^(٦) ويتهم الوافدون علياً بأنه كتب إليهم أن يقدموا عليه بالمدينة، فينكر ذلك عليهم ويقسم: والله ما كتبت إليكم كتاباً^(٧)، كما ينسب إلى الصحابة بكتابة الكتب إلى أهل

(١) فتنة مقتل عثمان (١٣٢/٥)، البداية والنهاية (١٩١/٧).

(٢) تيسير الكريم المأثن في سيرة عثمان بن عفان للصَّلَبي ص ٤١٠.

(٣) تاريخ الطبري (٣٥٩/٥).

(٤) تاريخ الطبري (٣٥٩/٥).

(٥) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٤).

(٦) تاريخ خليفة بن خياط ص ١٦٩.

(٧) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٥)، البداية والنهاية (١٩١/٧).

الأمصار يأمرونهم بالقدم إليهم فدين محمد قد فسد وترك، والجهاد في المدينة خير من الرباط في الثغور البعيدة^(١)، ويعلق ابن كثير على هذا التحير قائلاً: وهذا كذب على الصحابة، وإنما كتبت كتب مزورة عليهم، فقد كتب من جهة علي وطلحة والزبير إلى الخوارج قتلة عثمان كُتِبَ مزورة عليهم أنكروها، وكذلك زور هذا الكتاب على عثمان أيضاً، فإنه لم يأمر به، ولم يعلم به^(٢)، ويؤكد كلام ابن كثير ما رواه الطبري وخليفة من استنكار كبار الصحابة علي وعائشة والزبير أنفسهم لهذه الكذب في أصح الروايات^(٣)، إن الأيدي المجرمة التي زورت الرسائل الكاذبة على لسان أولئك الصحابة هي نفسها التي أوقدت نار الفتن من أولها إلى آخرها، ورتبت ذلك الفساد العريض، وهي التي زورت وروجت على عثمان تلك الأباطيل، وإنه فعل وفعل، ولقتها للناس، حتى قبلها الرعاع، ثم زورت على لسان عثمان ذلك الكتاب، لينهب عثمان ضحية إلى ربه شهيداً سعيداً، ولم يكن عثمان الشهيد هو المجني عليه وحده في هذه المؤامرة السيئة اليهودية، بل الإسلام نفسه كان مجنياً عليه قبل ذلك، ثم التاريخ المشوه المحرف، والأجيال الإسلامية التي تلقت تاريخها مشوهاً هي كذلك ممن جنى عليهم الخيـث اليهودي، وأعوانه من أصحاب المطامع والشهوات والمقدد الدين، أما أن للأجيال الإسلامية أن تعرف تاريخها الحق، ومسير رجالاتها العظام؟ بل ألم بأن لمن يكتب في هذا العصر من المسلمين أن يخاف الله ولا يتجرأ على تجريح الأبرياء قبل أن يحقق ويدقق حتى لا يسقط كما سقط غيره^(٤).

٢- موقف علي عليه السلام أثناء الحصار.

اشتد الحصار على عثمان عليه السلام، حتى منع من أن يحضر للصلاة في المسجد، وكان صابراً على هذه البلوى التي أصابته كما أمره رسول الله ﷺ بذلك وكان مع إيمانه القوي بالقضاء والقدر، يحاول أن يجد حلاً لهذه المصيبة، فتراه تارة يخطب الناس عن حرمة دم المسلم، وأنه لا يحل سفكه إلا بحقه وتارة يتحدث في الناس ويظهر فضائل وخدماته الجليلة في الإسلام ويستشهد على ذلك ببقية العشرة رضوان

(١) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٥)، البداية والنهاية (٧/١٧٥).

(٢) البداية والنهاية (٧/١٧٥).

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٥).

(٤) عثمان بن عفان الخليفة الشاكر الصابر ص ٢٢٨، ٢٢٩.

الله عليهم^(١) وكأنه يقول، من هذا عمله وفضله هل من الممكن أن يطمع بالدنيا ويقدمها على الآخرة وهل يعقل يخون الأمانة ويعبت بأموال الأمة ودمايتها وهو يعرف عاقبة ذلك عند الله وهو الذي ترى على عين النبي والذي شهد له وزكاه وكذلك أفاضل الصحابة، أمكنا تكون معاملته؟ واشتدت سيطرة الثوار على المدينة حتى إنهم ليصلون بالناس في أغلب الأوقات^(٢)، وحينها أدرك الصحابة أن الأمر ليس كما حسبوا، وخشوا من حدوث ما لا يحمد عقباه، وقد بلغهم أن القوم يريدون قتله، فعرضوا عليه أن يذافعوا عنه، ويخرجوا الغوغاء عن المدينة، إلا أنه رفض أن يراق دم بسببه^(٣)، وأرسل كبار الصحابة أبناءهم دون استشارة عثمان رضي الله عنه، ومن هؤلاء الحسن بن علي رضي الله عنه، وعبدالله بن الزبير، حيث تذكر بعض الروايات أن الحسن حمل جريحاً من الدار يوم الدار^(٤)، كما جرح غير الحسن، عبدالله بن الزبير، ومحمد بن حاطب ومروان بن الحكم، كما كان معهم الحسين بن علي وابن عمر رضي الله عنهم، وقد كان علي من أذفع الناس عن عثمان رضي الله عنه، وشهد له بذلك مروان بن الحكم^(٥)، أقرب الناس إلى عثمان رضي الله عنه، وألصقهم به في تلك اللحظة القاسية الأليمة، وقد أخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن علياً أرسل إلى عثمان فقال: إن معي خمسمائة دارع، فأذن لي، فأمنتك من القوم، فإني لم تحدث شيئاً يستحل به دمك، فقال: جزيت خيراً، ما أحب أن يهراق دم في سببي^(٦)، وقد وردت روايات عديدة تفيد وقوفه بجانب عثمان رضي الله عنه، أثناء الحصار فمن ذلك: أن الثائرين منعوا عن عثمان الماء حتى كاد أهله أن يموتوا عطشاً، فأرسل علي رضي الله عنه إليه بثلاث قرب مملوءة ماء، فما كادت تصل إليه، وجرح بسببها عدة من موالي بني هاشم وبني أمية حتى وصلت^(٧)، ولقد تسارعت الأحداث فوثب الغوغاء على عثمان وقتلوه رضي الله عنه وأرضاه،

(١) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ٨٥.

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/٥١٥).

(٣) فتنة مقتل عثمان (١/١٦٧)، المسند (١/٣٩٦) أحمد شاكر.

(٤) الطبقات لابن سعد (٨/١٢٨) بسند صحيح.

(٥) تاريخ خليفة ص ١٧٤.

(٦) تاريخ الإسلام للذهبي الخلفاء الراشدون ص ٤٦٠، ٤٦١ إسناده قوي.

(٧) تاريخ دمشق ص ٤٠٣.

(٨) أنساب الأشراف للبلاذري (٥/٦٧).

ووصل الخبر إلى الصحابة وأكثرهم في المسجد، فذهبت عقولهم، وقال علي لأبنائه وأبناء إخوانه: كيف قتل عثمان وأنتم على الباب؟ ولطم الحسن، وكان قد جرح^(١) وضرب صدر الحسين، وشتم ابن الزبير وابن طلحة، وخرج غضبان إلى منزله ويقول: تبا لكم سائر الدهر، اللهم إني أبرأ إليك من دمه أن أكون قتلت أو مالات على قتله^(٢)، وهكذا كان موقف علي عليه السلام، نصح وشورى، سمع وطاعة، وقفة قوية بجانيه أثناء الفتنة، ومن أذع الناس عنه، ولم يذكره بسوء قط، يحاول الإصلاح وسد الخرق بين الخليفة والخارجين عليه لكن الأمر فوق طاقته، وخارج إرادته إنها إرادة الله عز وجل أن يفوز أمير المؤمنين عثمان بن عفان عليه السلام بالشهادة^(٣).

٢- المصاهرات بين آل علي وآل عثمان عليه السلام :

لم يكن بين بني هاشم وبني أمية من المباغضة والعداوة والمنافرة التي اخترعها وابتكرها أعداء الإسلام والمسلمين ونسجوا الأساطير والقصص حولها، ولقد اتضح لكل منصف أن بني أمية مع بني هاشم علاقتهم فيما بينهم علاقة أبناء العمومة والإخوان والخلان، فهم من أقرب الناس فيما بينهم يتبادلون الحب والتقدير والاحترام، ويتقاسمون الهموم والآلام والأحزان، فينو أمية وبنو هاشم كلهم أبناء أب واحد، وأحفاد جد واحد، وأغصان شجرة واحدة قبل الإسلام وبعد الإسلام، وكلهم استقوا من عين واحدة ومنبع صاف واحد، وأخذوا الثمار من دين الله الحنيف الذي جاء به رسول الله الصادق الأمين، المعلم، المربي، خاتم الأنبياء والمرسلين، ولقد كان بين أبي سفيان وبين العباس صداقة يضرب بها الأمثال^(٤)، كما كانت بينهم المصاهرات قبل الإسلام وبعده، فلقد زوج رسول الله ﷺ بناته الثلاثة من الأربعة من بني أمية من أبي العاص بن الربيع وهو من بني أمية، ومن عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية، وهو مع ذلك ابن بنت عمه رسول الله ﷺ التي ولدت مع والد رسول الله عليه الصلاة والسلام عبدالله بن عبدالمطلب توأمين أروى بنت كرز بن حبيب بن عبد شمس وهي أم عثمان وأما أم حكيم وهي البيضاء بنت عبدالمطلب عمه النبي ﷺ، هذا

(١) ابن أبي عاصم الأحاد والثماني (١٢٥/١) نقلًا عن خلافة علي ص ٨٧.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٢٠٩/١٥) إسناده صحيح.

(٣) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ٨٧.

(٤) الشيعة وأهل البيت ص ١٤١.

ولقد تزوج بعد عثمان بن عفان رضي الله عنه من بني هاشم ابنه إيان بن عثمان، وكانت عنده أم كلثوم بنت عبدالله بن جعفر (الطيّار) بن أبي طالب شقيق علي رضي الله عنه (١)، وحفيدة علي وبنت الحسين سكينة كانت متزوجة من حفيد عثمان زيد بن عمرو بن عثمان رضي الله عنه أجمعين، وحفيدة علي الثانية وابنة الحسين فاطمة كانت متزوجة من حفيد عثمان الآخر، محمد بن عبدالله بن عمرو بن عثمان بن عفان، وكانت أم حبيبة بنت أبي سفيان سيد بني أمية متزوجة من سيد بني هاشم ومسيد ولد آدم رسول الله الصادق الأمين كما هو معروف، كما أن هند بنت أبي سفيان كانت متزوجة من الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب بن هاشم فولدت له ابنه محمد (٢).

وتزوجت لبابة بنت عبدالله بن عباس بن عبد المطلب، العباس بن علي بن أبي طالب، ثم خلف عليها الوليد بن عتبة (ابن أخ معاوية) بن أبي سفيان (٣)، وتزوجت رملة بنت محمد بن جعفر - الطيّار - بن أبي طالب سليمان بن هشام بن عبد الملك (الأموي) ثم أبا القاسم بن وليد بن عتبة بن أبي سفيان (٤)، وكذلك تزوجت ابنة علي بن أبي طالب رملة من ابن مروان بن الحكم (٥) بن أبي العاص بن أمية، فقد كانت رملة بنت علي عند أبي الهياج . ثم خلف عليها معاوية بن مروان بن الحكم ابن أبي العاص (٦)، وتزوجت حفيدة علي بن أبي طالب من حفيد مروان بن الحكم، فنفيصة بنت زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب تزوجها وليد بن عبد الملك بن مروان فتوفيت عنده، وأما لبابة بنت عبدالله بن عباس (٧)، وقد اكتفيت ببيان بعض منها، وفيها كفاية لمن أراد الحق والتبصر (٨).

سادساً، من أقوال علي عليه السلام في الخلفاء الراشدين ،

إن خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم قد أجمع على صحتها وانعقادها

(١) المعارف للدينوري ص ٨٦، الشيعة وأهل البيت ص ١٤١.

(٢) طبقات ابن سعد (١٥/٥)، الإصابة (٥٨/٣)، ٥٩.

(٣) نسب قریش ص ١٣٣، الشيعة وأهل البيت ص ١٤٣.

(٤) الشيعة وأهل البيت ص ١٤٣.

(٥) المصدر نفسه ص ١٤٣.

(٦) جمهرة أنساب العرب ص ٨٧، نسب قریش ص ٤٥.

(٧) طبقات ابن سعد (٢٣٤/٥).

(٨) الشيعة وأهل البيت ص ١٤٤.

الصحابية الكرام، ومن طعن في أحد منهم فقد خالف قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]، وقول النبي ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ» فهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم بإحسان^(١)، وما أحسن ما قاله أيوب السخيتاني في هذا المقام. حيث قال: من أحب أبا بكر فقد أقام الدين، ومن أحب عمر فقد أوضح السبيل، ومن أحب عثمان فقد استار بنور الله عز وجل، ومن أحب علياً فقد استمسك بالعروة الوثقى، ومن أحسن القول في أصحاب محمد فقد برىء من النفاق^(٢)،

قال الشاعر:

إني رضيت علياً قدوةً علماً	كما رضيت عتيقاً صاحب الفار
وقد رضيت أبا حفص وشيعته	وما رضيت بقتل الشيخ في الدار
كل الصحابة عندي قدوة علم	فهل علي بهذا القول من عار
إن كنت تعلم أنني لا أحبهم	إلا لوجهك أعتقني من النار ^(٣)

هذا وقد جاءت الأدلة القاطعة والبراهين الساطعة في العلاقة التمييزية بين علي والخلفاء الراشدين رضي الله عنهم، وقد تم توضيح ذلك في الصفحات الماضية وهذه بعض الأدلة نضيفها إلى ما سبق من براهين ساطعة على مكانة الخلفاء الراشدين عند أمير المؤمنين علي رضي الله عنه:

١- سيدا كهول أهل الجنة وشبابها:

عن علي رضي الله عنه قال: كنت عند النبي ﷺ، فأقبل أبو بكر وعمر، فقال: يا علي، هذان سيدا كهول أهل الجنة، وشبابها، بعد النبيين والمرسلين^(٤).

(١) الشريعة للأجري (٤/١٧٦٨).

(٢) المصدر نفسه (٤/١٧٧٢ ، ١٧٧٣).

(٣) الشريعة (٥/٢٥٣٦).

(٤) مسند أحمد للوسوعة الحديثية رقم ٦٠٢ حديث صحيح وهذا إسناد جيّد.

٢- ما أضمر لهما إلا الذي أتمنى المضي عليه،

عن سويد بن غفلة، قال: مررتُ بنفر من الشيعة يتناولون أبا بكر وعمر فدخلت على علي فقلت: يا أمير المؤمنين، مررت بنفر من أصحابك أتقاً يتناولون أبا بكر وعمر بغير الذي هما له من هذه الأمة أهل، فلولا أنك تُضمرُّ على مثل ما أعلنوا عليه ما تَجَرُّؤوا على ذلك. فقال علي: ما أضمر لهما إلا الذي أتمنى المضي عليه، لعن الله من أضمر لهما إلا الحسن الجميل. ثم نهض دافع العين ييكي، قابضاً على يدي حتى دخل المسجد، فصعد المنبر وجلس عليه متمكناً قابضاً على لحية ينظر فيها وهي يبيضاء، حتى اجتمع له الناس، ثم قام فخطب خطبة موجزة بليغة، ثم قال: ما بال قوم يذكرون سيدي قريش وأبوي المسلمين؟ أنا عما قالوا بريء وعلى ما قالوا معاقب، ألا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، لا يحبهما إلا مؤمن تقي، ولا يبغضهما إلا فاجر رديء، صحبا رسول الله على الصلح والوفاء، يأمران وينهيان وما يجاوزان فيما يصنعان رأي رسول الله، ولا كان رسول الله يرى بمثل رأيهما، ولا يحب كحبهما أحداً، قضى رسول الله ﷺ وهو عنهما راض، ومضيا والمؤمنون عنهما راضون، أمر رسول الله ﷺ أبا بكر لصلاة المؤمنين فصلّى بهم تسعة أيام^(١) في حياة رسول الله، فلما قبض الله تعالى نبيه ﷺ واختار له ما عنده، ولأه المؤمنين أمرهم، وقضوا إليه الزكاة، لأنهما مقرونتان ثم أعطوه البيعة طائعين غير كارهين، أنا أول من سنَّ ذلك من بني عبدالمطلب، وهو لذلك كاره يودُّ أن أحلنا كفاء ذلك، وكان والله خير من بقي، أرحمه رحمة، وأرقه رافة، وأثبته ورعاً، وأقدمه سناً وإسلاماً.. فسار فينا مسيرة رسول الله ﷺ حتى مضى على ذلك، ثم ولى عمر الأمر من بعده، فمنهم من رضي، ومنهم من كره، فلم يفارق الدنيا حتى رضي به من كان كرهه فأقام الأمر على منهاج النبي ﷺ وصاحبه، يتبع آثارهما كتباً القليل^(٢)، أمه، وكان والله رفيقاً رحيماً، وللمظلومين عوناً راحماً وناصر، لا يخاف في الله لومة لائم، ضرب الله بالحق على لسانه، وجعل الصدق من شأنه، حتى كنا نظن أن ملكاً يتلق على لسانه، أعزَّ الله بإسلامه الإسلام، وجعل هجرته للدين قواماً، ألقى الله تعالى له في قلوب المنافقين الرهبة، وفي قلوب المؤمنين المحبة.. إلى أن قال: فمن

(١) في الأصل سبعة، وورد تصويبها في الهامش.

(٢) الفضيل ولد الناقة إذا فصل عن أمه.

لكم يمثلهما رحمة الله عليهما ورزقنا المضي على سيلهما، فإنه لا يبلغ مبلغهما إلا باتباع آثارهما والحب لهما، ألا فمن أحبني فليحبهما، ومن لم يحبهما فقد أبغضني، وأنا منه بريء، ولو كنت تقدمت إليكم في أمرهما. لعاقبت على هذا أشد العقوبة، ولكن لا ينبغي أن أعاقب قبل التقدم، ألا فمن أتيت به يقول هذا بعد اليوم، فإن عليه ما على المفتري، ألا وخير هذه الأمة بعد نبيها: أبو بكر وعمر، ولو شئت سميت الثالث، وأستغفر الله لي ولكم^(١).

٢- هذا عثمان بن علي سميت بعثمان بن عفان،

عن أبي سعيد الخدري: نظرت إلى غلام أيفع^(٢)، له ذؤابة^(٣) وجمة^(٤)، والله يعلم إنني منه حيثئذ لفي شك، ما أدري غلام هو أو جارية، فمررت بأحسن منه وهو جالس إلى جنب علي فقلت: عافاك الله، من هذا الفتى إلى جانبك؟ قال: هذا عثمان بن علي سميت بعثمان بن عفان، وقد سميت بعمر بن الخطاب، وسميت بعباس عم رسول الله، وقد سميت بخير البرية محمد، فأما حسن وحسين ومحسن^(٥)، فإنما سماهم رسول الله وعقّ عنهم وحلق رؤوسهم^(٦)، وتصدق وزنها وأمر بهم فسموا وختوا^(٧)، فقد ولدوا في عهد علي الصلاة والسلام ورسول الله هو الذي سماهم وعقّ عنهم.

٤- أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم كان لهم بالنبي ﷺ اختصاص عظيم،

قد عرف بالتواتر الذي لا يخفى على العامة والخاصة أن أبا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم كان لهم بالنبي ﷺ اختصاص عظيم وكانوا من أعظم الناس اختصاصاً به، وصحبة له وقربة إليه، وقد صاهرهم كلهم وكان يحبهم ويثني عليهم، وحيثئذ فإما

(١) النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب ص ٤٣، شرح أصول اعتقاد أهل السنة للآلكتاني رقم ٤٤٥٦.

(٢) أيفع: شارف الاحتلام.

(٣) الذؤابة: هي الشعر المصفور من شعر الرأس.

(٤) الجمعة من شعر الرأس: ما سقط على المنكبين.

(٥) مسند أحمد (١١٥/٢) رقم ٧٦٩ قال أحمد شاكر، إسناده صحيح.

(٦) للمختصر من كتاب الموافقة ص ١٤١.

(٧) وختوا: الختن للرجال، والحفص للنساء، للمختصر من كتاب الموافقة ص ١٤١.

أن يكونوا على الاستقامة ظاهراً وباطناً في حياته وبعد موته، وإما أن يكونوا بخلاف ذلك في حياته، أو بعد موته، فإن كانوا على غير الاستقامة مع هذا القرب فأحد الأمرين لازم، إما عدم علمه بأحوالهم، أو مدهانتهم لهم، وأيهما كان فهو من أعظم القدح في الرسول ﷺ كما قيل:

فإن كنت لا تلدي فتلك مصيبة وإن كنت تلدي فالمصيبة أعظم

وإن كانوا انحرفوا بعد الاستقامة فهذا خذلان من الله للرسول في خواص أمته، وأكابر أصحابه، ومن وعد أن يظهر دينه على الدين كله، فكيف يكون أكابر خواصه مرتدين؟ فهذا ونحوه من أعظم ما يقدح به الرافضة في الرسول ﷺ كما قال: الإمام مالك وغيره: إنما أراد هؤلاء الرافضة الطعن في الرسول ﷺ ليقول القائل: رجل سوء كان له أصحاب سوء ولو كان رجلاً صالحاً لكان أصحابه صالحين، ولهذا قال أهل العلم: إن الرافضة دسيسة الزندقة^(١).

٥ - ما يترتب عليه في مذهب الرافضة من تكفير الصحابة

إن مذهب الرافضة في تكفير الصحابة يترتب عليه تكفير أمير المؤمنين لتخليه عن القيام بأمر الله، ويلزم عليه إسقاط تواتر الشريعة، بل بطلانها ما دام نقلتها مرتدين، ويؤدي إلى القدح في القرآن العظيم، لأنه وصلنا عن طريق أبي بكر وعمر وعثمان وإخوانهم، وهذا هو هدف واضح هذه المقالة، ولذلك قال أبو زرعة: إذا رأيت الرجل يتقصّ أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق، وذلك أن الرسول ﷺ حق والقرآن حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنة أصحاب رسول الله، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبطلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى وهم زنادقة^(٢)، ولذلك اعترفت كتب الشيعة أن الذي وضع هذه المقالة هو ابن سبأ فقالت إنه: أول من أظهر الطعن في أبي بكر وعمر وعثمان والصحابة، وتبرأ منهم، وادعى أن علياً عليه السلام أمره بذلك^(٣).

(١) منهاج السنة (١٢٣/٤)، أصول مذهب الشيعة (٩٣١/٢).

(٢) الكفاية ص ٤٩.

(٣) المقالات والفرق للقمي ص ٢٠ نقلاً عن أصول مذهب الشيعة (٩٣٣/٢).

٦ - قرائن عملية وأدلة واقعية على حقيقة العلاقة بين علي والخلفاء الراشدين،

قامت القرائن العملية والأدلة الواقعية من سيرة أمير المؤمنين علي في علاقته مع إخوانه أبي بكر وعمر وعثمان بما اشتهر وذاع نقله وقد نقلنا منه الكثير فيما مضى ما يثبت للحبة الصادقة والإخاء الحميم بين هذه الطليعة المختارة، والصفوة من جيل الصحابة رضوان الله عليهم، وتأتي في مقدمة هذه الأدلة والقرائن تزويج أمير المؤمنين علي ابنته أم كلثوم لأمير المؤمنين عمر^(١)، فإذا كان عمر فاروق هذه الأمة قد صار عند الشيعة الروافض أشد كفرنًا من إبليس، أفلا يرجعون إلى عقولهم ويتدبروا فساد ما يتبهي إليه مذهبهم؟ إذ لو كان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما كافرين كما يفترون لكان علي بتزويجه ابنته أم كلثوم الكبرى من عمر رضي الله عنه كافراً أو فاسقاً معرضاً بته للزنا، لأن وطء الكافر للمسلمة زنا محض^(٢)، والعاقل المتصف البريء من الغرض، الصادق في محبته للنبي صلى الله عليه وآله وأهل بيته واتباعه لهم لا يملك إلا الإذعان لهذه الحقيقة، حقيقة الولاء والحب بين الخلفاء الأربعة رضوان الله عليهم، ولذلك لما قيل لمع الدولة أحمد بن بويه وكان رافضياً يشتم صحابة رسول الله إن علياً رضي الله عنه روج ابنته أم كلثوم من عمر بن الخطاب، استعظم ذلك وقال: ما علمت بهذا، وتاب وتصدق بأكثر من ماله وأعتق عماليكه ورد كثيراً من المظالم وبكى حتى غشي عليه^(٣)، لشعوره بعظم جرمه فيما سلف من عمره، الذي أمضاه ينهش في أعراض هؤلاء الأبطال مغترّاً بشبهات الروافض^(٤)، وقد حاول شيوخ الشيعة الروافض إبطال مفعول هذا الدليل فوضعوا روايات مكنوية عن لسان الأئمة تقول: ذلك فرج غضبناه^(٥)، فزادوا الطين بلة، حتى صوروا أمير المؤمنين في صورة «الديوث» الذي لا ينافع عن عرضه، ويقر الفاحشة في أهله، وهل يتصور مثل هذا في حق أمير المؤمنين علي بطل الإسلام؟ إن أدنى العرب لينذل نفسه دون عرضه، ويقتل دون حرمة، فضلاً عن بني هاشم الذين هم سادات العرب وأعلامها نسباً وأعظمها مروءة وحمية، فكيف

(١) أصول مذهب الشيعة (٢/ ٩٣٢).

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٩٣٢).

(٣) للتنظيم (٧/ ٣٨ ، ٣٩).

(٤) أصول مذهب الشيعة (٢/ ٩٣٧).

(٥) فروع الكافي (٢/ ١٠٠)، أصول مذهب الشيعة (٢/ ٩٣٧).

يثبتون لأمر المؤمنين وابنته حفيدة رسول الله مثل هذه المنقصة الشنيعة، وهو الشجاع الصنيد، ليث بني غالب، أمد الله في المشارق والمغارب^(١).

ويبدو أن بعضهم لم يعجبه هذا التوجيه، فرام التخلص من هذا الدليل بمنطق أغرب وأعجب، حيث زعم أن أم كلثوم لم تكن بنت علي ولكنها جنية تصورت بصورتها^(٢). فأتوا بما يستخف به أصحاب العقول ويستطيع كل من أراد أن يدعي على من يكرهه بأنه جني أو جنية وهكذا يعيش الناس في الخرافات وتضيق الحقيقة.

ومن القرائن أيضاً علاقات القرى القائمة بينهم، ووشائج الصلة، وكذلك مظاهر المحبة، حتى أن علياً والحسن والحسين كما مر معنا يسمون بعض أولادهم باسم أبي بكر وعمر، وهل يطبق أحد أن يسمي أولاده بأسماء أشد أعدائه كفرًا وكرهاً له؟ وهل يطبق أن يسمع أسماء أعدائه تتردد في أرجاء بيته يرددها مع أهله في يومه مرات وكثرات^(٣).

إن أمير المؤمنين علي عليه السلام لا يحفظ عنه الصحابة ومن تبعهم من التابعين ومن بعدهم من أئمة المسلمين إلا محبة أبي بكر وعمر وعثمان عليهم السلام في حياتهم وفي خلافتهم وبعد وفاتهم، فأما في خلافتهم فسامع لهم مطيع، يحبهم ويحبونه، ويعظم قدرهم ويعظمون قدره، صادق في محبتهم، مخلص في الطاعة لهم، يجاهد من يجاهدون، ويحب ما يحبون، ويكره ما يكرهون، يستشيرونه في النوازل فيشير مشورة ناصح مشفق محب، فكثير من سيرتهم بمشورته جرت^(٤)، وهم يبادلونه نفس الشعور ويقال: إنه لا يجتمع حب أبي بكر وعمر وعثمان وعلي إلا في قلوب أتقياء هذه الأمة^(٥)، وقال سفيان الثوري: لا يجتمع حب عثمان وعلي عليهم السلام إلا في قلوب نبلاء الرجال^(٦)، وقال أنس بن مالك: قالوا: إن حب عثمان وعلي عليهم السلام لا يجتمعان في قلب مؤمن، كذبوا. فقد جمع الله عز وجل حبهما بحمد الله في قلوبنا^(٧).

(١) مؤخر النجف للسويدى ص ٨٦ نقلا عن أصول مذهب الشيعة (٢/٩٢٧).

(٢) الأنوار النعمانية (١/٨٣، ٨٤) نقلا عن أصول مذهب الشيعة (٢/٩٣٨).

(٣) أصول مذهب الشيعة (٢/٩٣٨).

(٤) الشريعة للأجري (٥/٢٣١٢).

(٥) المصدر نفسه (٥/٢٣١٢).

(٦) حلية الأولياء (٧/٣٢).

(٧) الشريعة للأجري (٥/٢٣١٢) إسناده صحيح.

سابعاً، وصف لأصحاب النبي ﷺ في القرآن الكريم،

قال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَتَذَكَّرُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَرَجٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَظَلَّ فَاَسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوْتِهِ يَعْبُجُ الزَّرَّاعَ لِيَكْبِتَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩].

ومن المناسب أن أختتم هذا الفصل بهذه الآية الكريمة لتكون دليلاً على ما ذكرته من المحبة والرحمة والتعاون بين الخلفاء الراشدين والصحابية الكرام، فهذه الآية تضمنت ذكر منزلة الرسول ﷺ بالثناء ثم ثنى الله تعالى فيها بالثناء على سائر الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، فذكر تعالى أن صفاتهم الشدة والغلظة على أهل الكفر، كما وصفهم بالتراحم والتعاطف فيما بينهم، ووصفهم بأنهم يكترون من الأعمال الصالحة المقرونة بالإخلاص وسعة الرجاء، وفي مقدمة تلك الأعمال الصالحة إكثارهم من الصلاة ابتغاء الحصول على فضل من الله ورضوان كما بين - سبحانه - أن آثار ذلك يظهر على وجوههم «سيماهم في وجوههم من أثر السجود» والسيما العلامة. وقد قيل بها بياض يكون في الوجوه يوم القيامة قاله الحسن وسعيد بن جبير وهو رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما، ورواية أخرى عنه وعن مجاهد: السيماء في الدنيا هو السميت الحسن: «وعن مجاهد أيضاً: هو الخشوع والتواضع»^(١).

وهذه الأقوال لا منافاة بينها إذ يمكن أن يكون في الدنيا هو السميت الذي ينشأ عن التواضع والخشوع وفي الآخرة يكون في جباههم نور^(٢) قال ابن كثير: فالصحابية رضي الله عنهم خلصت نياتهم وحسنت أعمالهم فكل من نظر إليهم أعجبه في سمتهم وهديبهم وقال مالك رضي الله عنه: بلغني أن النصارى كانوا إذا رأوا الصحابة رضي الله عنهم الذين فتحوا الشام يقولون: والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا، وصدقوا في ذلك فإن هذه الأمة معظمة في الكتب المتقدمة وأعظمها وأفضلها أصحاب رسول الله ﷺ، وقد نوه الله تبارك وتعالى بذكرهم في الكتب المنزلة والأخبار المتداولة، ولهذا قال سبحانه ههنا

(١) تفسير الطبري (٢٦/ ١١٠، ١١١)، تفسير القرطبي (١٦/ ٢٩٣، ٢٩٤).

(٢) تفسير الطبري (٢٦/ ١١٤).

﴿ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ﴾ ثم قال ﴿ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ ﴾ أي: فراخه ﴿ فَازْرَوْهُ ﴾ أي: شدّه وقواه ﴿ فَاسْتَغْلَظْ ﴾ أي: شب وطال ﴿ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْبِهِ يَعْجِبُ الزُّرَّاعَ ﴾ أي: فكذلك أصحاب رسول الله ﷺ آزره وأبدوه ونصروه فهم معه كالشطء مع الزرع ﴿ لِيَغِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ﴾ ومن هذه الآية انتزع الإمام مالك رحمته الله عليه في رواية عنه تفسير الروافض الذين يبغضون الصحابة رضي الله عنهم قال: لأنهم يغيظونهم ومن غاظه الصحابة رضي الله عنهم فهو كافر. لهذه الآية ووافقه طائفة من العلماء رضي الله عنهم على ذلك. ثم قال تبارك وتعالى: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ ﴾ أي: ثواباً جزيلاً ورزقاً كريماً ووعد الله حق وصدق لا يخلف ولا يبذل، وكل من اقتفى أثر الصحابة رضي الله عنهم فهو في حكمهم ولهم الفضل والسبق والكمال الذي لا يلحقهم فيه أحد من هذه الأمة رضي الله عنهم وأرضاهم وجعل جنات الفردوس مأواهم وقد فعل^(١)، وفي قوله سبحانه في حق الصحابة الكرام رضي الله عنهم ﴿ لِيَغِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ﴾ أخطر حكم وأغلظ تهديد وأشد وعيد في حق من غيظ بأصحاب رسول الله ﷺ أو كان في قلبه غل لهم^(٢)، وأما قوله تعالى في ختام الآية: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ فيها وعد من الله تعالى لجميع الصحابة بالجنة وكذلك كل من آمن وعمل الصالحات من أمة الإجابة إذ هذا الوعد عام لجميع المؤمنين إلى يوم القيامة^(٣) وكلمة منهم في الآية السابقة من لبيان الجنس وليست للتبعض. قال ابن تيمية: ولا ريب أن هذا مدح لهم بما ذكر من الصفات وهو الشدة على الكفار والرحمة بينهم والركوع والسجود يتفنون فضلاً من الله ورضواناً والسيما في وجوههم من أثر السجود وأنهم يتدثون من ضعف إلى كمال القوة والاعتدال كالزرع والوعد لهم بالمغفرة والأجر العظيم ليس على مجرد هذه الصفات بل على الإيمان والعمل الصالح فذكر ما به يستحقون الوعد وأن كانوا كلهم بهذه الصفة ولولا ذكر ذلك لكان يظن أنهم بمجرد ما ذكر يستحقون المغفرة والأجر العظيم ولم يكن فيه بيان سبب الجزاء بخلاف ما إذا ذكر الإيمان والعمل الصالح فإن الحكم إذا علق باسم مشتق مناسب كان ما منه الاشتقاق سبب الحكم^(٤).

(١) تفسير ابن كثير (٦/٣٦٥).

(٢) قيس من هدي الإسلام، عبدالحسن العباد ص ٨٦.

(٣) عقيدة أهل السنة من الصحابة (١/٧٦).

(٤) منهاج السنة (١/١٥٨).

إن ما ذكرته في هذا الفصل ينسجم كلياً مع حديث القرآن الكريم عن الرحمة بين الصحابة والشدة على الكفار وخصوصاً بين الخلفاء الراشدين فهم السادة الكرام، وعلية القوم، وقادة الأمة بعد وفاة نبيها، فالحذر كل الحذر من الروايات الضعيفة والقصص الموضوعة التي اختلقها أعداء الأمة ليشوهوا به تاريخ صدر الإسلام أنصدق الروايات الكافية والقصص الواهية التي تصور العداء بين الخلفاء الراشدين أم نصدق كتاب ربنا وما جاء في حقهم على لسان نبينا وما يوافق ما دونه العلماء الثقات من أهل السنة والجماعة؟

قال تعالى: ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: ٦٣] فهذا وصف القرآن الكريم لحقيقة الألفة بين قلوب الصحابة فهي منحة ربانية ونعمة إلهية أعطاها الله لذلك الجيل الطاهر لا دخل لبشر فيها وبين القرآن الكريم أن الألفة بين الصحابة نعمة من الله تعالى امتن بها على رسول الله ﷺ وهذا التصوير القرآني لحقيقة الصحابة ينسجم مع الروايات الصحيحة التي تبين محبة الصحابة والمودة بينهم، وبذلك يفتضح أمر الذين وضعوا الروايات المكذوبة والموضوعة، والآية تشمل كل من سار على هدي القرآن الكريم وسنة سيد المرسلين قال ابن عباس: قرابة الرحم تقطع، ومنة المنعم تكفر، ولم تر مثل تقارب القلوب^(١).

قال الشاعر:

ولقد صحبت الناس ثم خبرتهم ويلوت ما وصلوا من الأسباب
فإذا القرابة لا تقرب قاطعاً وإذا المودة أقرب الأسباب^(٢)

(١) الدر المختور في تفسير المأثور (٤/ ١٠٠).

(٢) المصدر نفسه (٤/ ١٠٠).

الفصل الثالث

بيعة علي رضي الله عنه

وأهم صفاته وحياته في المجتمع

المبحث الأول: بيعة علي عليه السلام :

أولاً: كيف تمت بيعة علي عليه السلام :

تمت بيعة علي عليه السلام بالخلافة بطريقة الاختيار وذلك بعد أن استشهد الخليفة الراشد عثمان بن عفان عليه السلام على أيدي الخارجين المارقين الشذاذ الذين جاءوا من الآفاق ومن أمصار مختلفة، وقبائل متباعدة لا سابقة لهم، ولا أثر خير في الدين، فبعد أن قتلوه عليه السلام ظلماً وزوراً وعدواناً، يوم الجمعة لثمانية عشرة ليلة مضت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين^(١) قام كل من بقي بالمدينة من أصحاب رسول الله بمبايعة علي عليه السلام بالخلافة وذلك لأنه لم يكن أحد أفضل منه على الإطلاق في ذلك الوقت، فلم يدع الإمامة لنفسه أحد بعد عثمان عليه السلام ولم يكن أبو السبطين عليه السلام حريصاً عليها، ولذلك لم يقبلها إلا بعد إلحاح شديد ممن بقي من الصحابة بالمدينة وخوفاً من ازدياد الفتن وانتشارها ومع ذلك لم يسلم من نقد بعض الجهال أثر تلك الفتن كموقعة الجمل وصفين التي أوقد نارها وأنشبهها الحاقدون على الإسلام كابن سبأ وأتباعه الذين استخفهم فاطاعوه لفسقهم ولزيف قلوبهم عن الحق والهدى، وقد روى الكيفية التي تم بها اختيار علي عليه السلام للخلافة بعض أهل العلم^(٢)، فقد روى أبو بكر الخلال بإسناده إلى محمد ابن الحنفية قال: كنت مع علي رحمه الله وعثمان محاصراً قال: فأتاه رجل فقال: إن أمير المؤمنين مقتول الساعة قال: فقام علي رحمه الله قال محمد: فأخذت يوسطه تخوفاً عليه فقال: خل لا أم لك قال: فأتى علي الدار وقد قتل الرجل رحمه الله فأتى داره فدخلها فأغلق بابها، فأتاه الناس فغضبوا عليه الباب فدخلوا عليه فقالوا: إن هذا قد قتل، ولا بد للناس من خليفة ولا تعلم أحداً أحق بها منك فقال لهم علي:

(١) الطبقات لابن سعد (٣/٣١).

(٢) عقيدة أهل السنة في الصحابة الكرام (٢/٦٧٧).

لا تريدوني فإني لكم وزير خير مني لكم أمير فقالوا: لا والله لا نعلم أحدا أحق بها منك قال: فإن أيسم علي فإن ييعتي لا تكون سرا، ولكن أخرج إلى المسجد فبايعه الناس^(١)، وفي رواية أخرى عن سالم بن أبي الجعد عن محمد ابن الحنفية: فأتاه أصحاب رسول الله فقالوا: إن هذا الرجل قد قتل ولا بد للناس من إمام ولا نجد أحدا أحق بها منك أقدم مشاهد، ولا أقرب من رسول الله ﷺ، فقال علي: لا تفعلوا فإني وزير خير مني أمير، فقالوا: لا والله ما نحن بفاعلين حتى نبايعك قال: ففي المسجد فإنه لا ينبغي ليعتي أن تكون خفيا ولا تكون إلا عن رضا المسلمين قال: فقال سالم بن أبي الجعد: فقال عبد الله بن عباس فلقد كرهت أن يأتي المسجد كراهية أن يشغب عليه وأبى هو إلا المسجد فلما دخل المسجد جاء المهاجرون والأنصار فبايعوا وبايع الناس^(٢)، ومن هذه الآثار الصحيحة بعض الدروس والعبر والفوائد، منها:

١- نصرة علي بن أبي طالب عليه السلام لعثمان عليه السلام ودفاعه عنه وهذا متواتر عن علي عليه السلام بل كان أكثر الناس دفاعا عن عثمان عليه السلام جاء ذلك بأسانيد كثيرة وشهد بذلك مروان بن الحكم حيث قال: ما كان في القوم أدفع عن صاحبنا من صاحبكم يعني عليا عن عثمان^(٣).

٢- رهد علي عليه السلام في الخلافة وعدم طلبه لها أو طمعه فيها، واعتزاله في بيته حتى جاءه الصحابة يطلبون البيعة.

٣- إجماع أن الصحابة من المهاجرين والأنصار والناس عامة في المدينة على بيعته، ويدخل في هؤلاء أهل الحل والعقد - هم الذين قصدوا عليا وطلبوا منه أن يوافق على البيعة، وألحوا عليه حتى قبلها، وليس للغوغاء وقتلة عثمان كما في بعض الروايات الضعيفة والموضوعة.

٤- إن عليا كان أحق الناس بالخلافة يومئذ ويدل على ذلك قصد الصحابة له، وإلحاحهم عليه، ليقبل البيعة، وتصريحهم بأنهم لا يعلمون أحق منه بالخلافة يومئذ.

(١) كتاب السنة لأبي بكر الخلال ص ٤١٥.

(٢) الخلال في السنة ص ٤١٦ رجال الإسناد ثقات.

(٣) بيعة علي بن أبي طالب، أم مالك الخالدي ص ٢ نقلا تاريخ الذهبي عهد الخلفاء الراشدين ص ٤٦٠ إسناده قوي.

٥- أهمية الخلافة، ولذلك رأينا أن الصحابة أسرعوا في تولية علي، وكان علي يقول: لولا الخشية على دين الله لم أجبهم^(١).

٦- إن الشبهة التي أدخلوها على بيعة علي، كون الخوارج الذين حاصروا عثمان، وشارك بعضهم في قتله، كانوا في المدينة وأنهم أول من بدعوا بالبيعة وأن طلحة والزبير بايعا مكرهين، وهذه أقاويل المؤرخين، لا تقوم على أساس وليس لها مسند صحيح، والصحيح أنه لم يجد الناس بعد أبي بكر وعمر وعثمان، كالرابع قدرا وعلمًا وتقى ودينا، وسبقا وجهادا، فعزم عليه المهاجرون والأنصار، ورأى ذلك فرضا عليه، فاتفقوا إليه، ولولا الإسراع بعقد البيعة لعلي، لآدى ذلك إلى فتن واختلافات في جميع الأقطار الإسلامية، فكان من مصلحة المسلمين أن يقبل علي البيعة مهما كانت الظروف المحيطة بها، ولم يتخلف عن علي أحد من الصحابة الذين كانوا بالمدينة وقد خلط الناس بين تخلف الصحابة عن المسير معه إلى البصرة وبين البيعة: أما البيعة فلم يتخلف عنها، وأما المسير معه تخلفوا عنه لأنها كانت مسألة اجتهادية^(٢)، كما أن عليا لم يلزمهم بالخروج معه كما سيأتي التفصيل بإذن الله عند حديثنا عن الجمل.

٧- لا بد من الحذر من مبالغات الإخباريين التي تزعم أن المدينة بقيت خمسة أيام بعد مقتل عثمان وأميرها الغافقي بن حرب يلتمسون من يجيهم إلى القيام بالامر فلا يجدونه^(٣)، وتزعم أن الغوغاء من مصر عرضت الأمر على علي فرفضه، وأن خوارج الكوفة عرضوا الخلافة على الزبير، فلا يجدونه، ومن جاء من البصرة عرضوا على طلحة البيعة فهذا لا يثبت أمام الروايات الصحيحة، ولا يصح إسناده^(٤)، كما أن المعروف تمكن الصحابة من المدينة وقدرتهم على القضاء على الغوغاء لولا طلب عثمان عليه السلام بالكف عن استخدام القوة ضدهم وقد فصلت ذلك في كتابي تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان والصحيح أن بيعة علي كانت عن طوعية واختيار من المسلمين وليس لأهل الفتنة دور في مبايعة علي، وإنما كل من كان من الصحابة في المدينة^(٥). هم الذين اختاروا أمير المؤمنين علي.

(١) فتح الباري (٧٥/١٣) إسناده صحيح، بيعة علي ص ١٠٥.

(٢) للمدينة النبوية، محمد شرآب (٣١١/٢).

(٣) تاريخ الطبري (٤٣٢/٤).

(٤) استشهاد عثمان ووقعة الجمل د. خالد الغيث ص ١٣٦ إلى ١٤٠.

(٥) استشهاد عثمان ص ٢٤٠.

٨- بلغت الروايات الصحيحة والشواهد في بيعة علي إحدى عشرة رواية^(١)، كما سيأتي تفصيل بعضها بإذن الله.

ثانياً: أحقية علي عليه السلام بالخلافة.

إن أحق الناس بالخلافة بعد أبي بكر وعمر وعثمان عليه السلام هو علي بن أبي طالب عليه السلام وهذا معتقد أهل السنة والجماعة وهذا ما يجب على المسلم اعتقاده والديانة لله به في شأنه ترتيب الخلافة الراشدة، وقد ورد الإيماء إلى أحقية خلافة علي عليه السلام في كثير من النصوص الشرعية منها:

١- قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾ [النور: ٥٥] ووجه الاستدلال بها على حقية خلافة علي عليه السلام أنه أحد المستخلفين في الأرض الذين مكن الله لهم دينهم.

٢- قوله عليه السلام: «عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ»^(٢). ووجه الدلالة في هذا الحديث على أحقية خلافة علي عليه السلام أنه أحد الخلفاء الراشدين المهديين الذين أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وحافظوا على حدود الله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وساروا بسيرة رسول الله صلى الله عليه وآله في العدل وإقامة الحق.

٣- قوله عليه السلام: «خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتى الله الملك من يشاء»^(٣). وفي هذا الحديث إشارة إلى أحقية علي عليه السلام حيث إن خلافته كانت آخر الثلاثين من مدة خلافة النبوة التي حلد بها النبي صلى الله عليه وآله في هذا الحديث وبموجب هذا قال أهل العلم^(٤)، قال أحمد بن حنبل: حديث سفيانة في الخلافة صحيح وإليه أذهب في الخلفاء^(٥).

(١) بيعة علي بن أبي طالب ص ١٢٢.

(٢) سنن أبي داود (٢٠١/٤)، الترمذي (٤٤/٥) حسن صحيح.

(٣) صحيح ابن حبان رقم ٦٦٥٧، الطبراني في الكبير ٦٤٤٢ السلسلة الصحيحة للألباني (٧٤٢/١ - ٧٤٩).

(٤) عقيدة أهل السنة والجماعة (٦٨٦/٢).

(٥) السنة لعبد الله بن حنبل ص ٢٢٥.

وقال عبد الله بن أحمد: قلت لأيي إن قوما يقولون إنه ليس بخليفة قال: هذا قول سوء رديء فقال: أصحاب رسول الله كانوا يقولون له يا أمير المؤمنين أفنكذبهم وقد حج وقطع ورجم فيكون هذا إلا خليفة^(١).

- وقال ابن تيمية في حديث سفينة: وهو حديث مشهور من رواية حماد بن سلمة وعبد الوارث بن سعيد والعوام بن حوشب عن سعيد بن جهمان عن سفينة مولى رسول الله ﷺ رواه أهل السنن كأبي داود وغيره واعتمد عليه الإمام أحمد وغيره في تقرير خلافة الخلفاء الراشدين الأربعة وثبتت أحمد واستدل به علي من توقف في خلافة علي من أجل افتراق الناس عليه حتى قال أحمد: من لم يرض بعلي في الخلافة فهو أضل من حمار أهله ونهى عن تناكحته^(٢).

وقال شارح الطحاوية: وثبتت الخلافة بعد عثمان لعلي رضي لما قتل عثمان وبايع الناس علياً صار إماماً حقاً واجب الطاعة وهو الخليفة في زمانه خلافة نبوة، كما دل عليه حديث سفينة أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي الله ملكه من يشاء»^(٣).

٤- عن عكرمة قال لي ابن عباس ولابنه علي: انطلقا إلى أبي سعيد فاسمعا من حديثه، فسانطلقنا فإذا هو في حائط يصلحه، فأخذ رداءه فاحتبى، ثم أنشأ يحدثنا حتى أتى على ذكر بناء المسجد فقال: كنا نحمل لبنة لبنة وعمار ليتين فرآه النبي ﷺ فينفض التراب عنه ويقول: «ويح»^(٤) عمار تقتله الفئة الباغية يدعوههم إلى الجنة ويدعونه إلى النار قال: يقول عمار: أعوذ بالله من الفتن^(٥)، وفي رواية مسلم عن أبي سعيد قال لعمار حين جعل يحفر الخندق وجعل يمسح رأسه ويقول: «بؤسى»^(٦)

(١) للمصدر نفسه ص ٢٣٥، عقيدة أهل السنة في الصحابة (٦٨٦/٢).

(٢) هذه الرسالة بالكتابة الظاهرية بخطه في مسودته نقلا عن عقيدة أهل السنة والجماعة (٢٨٦/٢).

(٣) شارح الطحاوية ص ٥٤٥، السلسلة الصحيحة (٧٤٩-٧٤٢/١).

(٤) ويح: كلمة رحمة تقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها: الويل فيروح والويح: ترحم غريب

الحديث لابن الجوزي (٤٨٦/٢) لطائف في غريب الحديث (٨٥/٤) النهاية في غريب

الحديث (٢٣٥/٥).

(٥) البخاري رقم ٤٤٧.

(٦) كأنه ترحم له من الشدة التي يقع فيها.

ابن سمية تقتلك فته باغية»^(١) قال ابن تيمية: بعد ذكره لقوله عليه السلام تقتل عمار الفئة الباغية^(٢): وهذا يدل على صحة إمامة علي ووجوب طاعته وأن الداعي إلى طاعته داع إلى الجنة والداعي إلى مقاتلته داع إلى النار وإن كان متأولاً، أو باغ بلا تأويل وهو أصح القولين لأصحابنا وهو الحكم بتخطئة من قاتل علياً وهو مذهب الأئمة الفقهاء الذين فرعوا على ذلك قتال البغاة المتأولين وعندما أنكر يحيى بن معين على الشافعي استدلاله بسيرة علي في قتال البغاة المتأولين قال: أيجعل طلحة والزبير معا بغاة؟ رد عليه الإمام أحمد فقال: ويحك وأي شيء يسعه أن يصنع في هذه المقام يعني: إن لم يقتد بسيرة علي في ذلك لم يكن معه سنة من الخلفاء الراشدين في قتال البغاة - إلى أن قال - ولم يتردد أحمد ولا أحد من أئمة السنة في أنه غير علي أولى بالحق منه^(٣)، فلو قال قائل: إن قتل عمار كان بصفين، وهو مع علي والذين قتلوه مع معاوية وكان معه جماعة من الصحابة فكيف يجوز عليهم الدعاء إلى النار، فالجواب أنهم كانوا ظانين أنهم يدعون إلى الجنة وهم مجتهدون لا لوم عليهم في اتباع ظنونهم فالمراد بالدعاء إلى الجنة الدعاء إلى سببها وهو طاعة الإمام وكذلك كان عمار يدعوهم إلى طاعة علي وهو الإمام الواجب الطاعة إذ ذاك وكانوا هم يدعون إلى خلاف ذلك لكونهم معذورون للتأويل الذي ظهر لهم^(٤).

قال النووي بعد قوله عليه السلام: «بؤسى ابن سمية تقتلك فته باغية»^(٥) قال العلماء، هذا الحديث حجة ظاهرة في أن علياً عليه السلام كان محققاً مصيباً والطائفة الأخرى بغاة لكنهم مجتهدون فلا إثم عليهم لذلك. وفيه معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أوجه: منها: أن عماراً يموت قتيلاً وأنه يقتله مسلمون وأنهم بغاة، وأن الصحابة: يقاتلون وأنهم يكونون فرقتين باغية وغيرها وكل هذا وقع مثل فلق الصبح صلى الله وسلم على رسوله الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى^(٦).

(١) مسلم رقم ٢٢٣٥.

(٢) مسلم رقم ٢٢٣٥.

(٣) مجموع الفتاوى (٤/ ٤٣٧، ٤٣٨).

(٤) فتح الباري (١/ ٥٤٢).

(٥) مسلم رقم ٢٢٣٥.

(٦) شرح النووي علي صحيح مسلم (١٨/ ٤٠، ٤١).

٥- عن أبي سعيد الخدري عليه السلام قال، قال رسول الله ﷺ: «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق». وفيه أيضا: أنه قال: «تكون في أمتي فرقتان فتخرج من بينهما مارقة يلي قتلهم أولا هم بالحق»، وفي لفظ: قال: «تمرق مارقة في فرقة من الناس فيلي قتلهم أولى الطائفتين بالحق». وجاء بلفظ: «يخرجون على فرقة مختلفة يقتلهم أقرب الطائفتين من الحق»^(١)، فقله ﷺ «على حين فرقة» - بضم الفاء - أي: في وقت افتراق الناس أي: افتراق يقع بين المسلمين وهو الافتراق الذي كان بين علي ومعاوية عليه السلام^(٢)، والمراد بالفرقة المارقة هم أهل النهروان كانوا في عسكر علي عليه السلام في حرب صفين فلما اتفق علي ومعاوية على تحكيم الحكمين خرجوا وقالوا: إن عليا ومعاوية استبقا إلى الكفر كفرسي رهان فكفر معاوية بقتال علي ثم كفر علي بتحكيم الحكمين وكفروا طلحة والزبير فقتلتهم الطائفة الذين كانوا مع علي وقد شهد النبي ﷺ أن الطائفة التي تقتلهم أقرب إلى الحق وهذا شهادة من النبي ﷺ لعلي وأصحابه بالحق وهذا من معجزات النبي ﷺ لكونه أخبر بما يكون فكان على ما قال وفيه دلالة واضحة على صحة خلافة علي عليه السلام وخطأ من خالفه^(٣).

ثالثا:بيعة طلحة والزبير لعلي عليه السلام

عن أبي بشير العابدي قال: كنت بالمدينة حين قتل عثمان عليه السلام واجتمع المهاجرون والانصار فيهم طلحة والزبير فأثوا عليا، فقالوا: يا أبا الحسن هلم نيايئك، فقال: لا حاجة لي في أمركم أنا معكم، فمن اخترتم فقد رضيت به.. فاختاروا والله فقالوا: ما نختار غيرك^(٤).. إلخ الرواية وفيها تمام البيعة لعلي عليه السلام والروايات في هذا كثيرة ذكر بعضها ابن جرير في تاريخه^(٥)، وهي دالة على مبايعة الصحابة عليه السلام لعلي عليه السلام واتفاقهم على بيعته بما فيهم طلحة والزبير، كما جاء مصرحا به في الرواية

(١) هذه الأحاديث في صحيح مسلم (٧٤٥/٢، ٧٤٦).

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم (١٦٦/٧).

(٣) منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين لابن قدامة ص ٧٦، ٧٥ نقلا عن عقيدة أهل السنة والجماعة (٦٨٣/٢).

(٤) تلخيص الطبري (٤٤٩/٥) إسناده الرواية حسن لغيره حملة رسالة الإسلام الأولون محب الدين الخطيب ص ٥٧.

(٥) انظر: تاريخ الطبري (٤٤٨/٥ - ٤٥٠) وقد قام بجمع هذه الروايات ودرسها الدكتور محمد أمحزون تحقيق موافق الصحابة (٧٥-٥٩/٢).

السابقة وأما ما جاء في بعض الروايات من أن طلحة، والزيبر بايعا مكرهين فهذا لا يثبت بنقل صحيح، والروايات الصحيحة على خلافه^(١)، فقد روى الطبري عن عوف ابن أبي جميلة قال: أما أنا فاشهد أنني سمعت محمد بن سيرين يقول: إن عليا جاء فقال لطلحة: أبسط يدك يا طلحة لأبيامك. فقال طلحة: أنت أحق، وأنت أمير المؤمنين، فأبسط يدك، فبسط علي يده فبايعه^(٢)، وعن عبد خير الخيواني أنه قام إلى أبي موسى فقال: يا أبا موسى، هل كان هذان الرجلان - يعني طلحة والزيبر - ممن بايع علياً قال: نعم^(٣)، كما نص على بطلان ما يدعى من أنهما بايعا مكرهين، الإمام المحقق ابن العربي وذكر أن هذا مما لا يليق بهما، ولا بعلي قال - رحمه الله - : فإن قيل بايعا مكرهين «أي طلحة والزيبر»، قلنا: حاشا لله أن يكرها، لهما ولمن بايعهما ولو كانا مكرهين ما أثر ذلك، لأن واحد واثنين تنعقد البيعة بهما وتتم - وهذا اجتهاد مردود، ومن بايع بعد ذلك فهو لازم له، وهو مكره على ذلك شرعا، ولو لم يبايعا ما أثر ذلك فيهما، ولا في بيعة الإمام وأما من قال يد شلاء وأمر لا يتم^(٤)، فذلك ظن من القائل أن طلحة أول من بايع ولم يكن كذلك، فإن قيل فقد قال طلحة: بايعت واللج على قفي قلنا: اخترع هذا الحديث من أراد أن يجعل في (القفا) لغة (قفي)، كما يجعل في (الهوى) (هوي) وتلك لغة هنيل لا قريش^(٥)، فكانت كذبة لم تدبر، وأما قولهم (يد شلاء) لو صح فلا متعلق لهم فيه، فإن يدا شلت في وقاية رسول الله ﷺ يتم لها كل أمر، ويتوقى بها من كل مكروه، وقد تم الأمر على وجهه، ونفذ القدر بعد ذلك على حكمه^(٦)، إن الروايات التي تقول بأن

(١) الانتصار للصحب والآل ص ٢٣٦.

(٢) تاريخ الطبري (٤٥٦/٥)، الانتصار للصحب والآل ص ٢٣٦.

(٣) المصدر نفسه (٥١٧/٥).

(٤) إشارة إلى ما جاء في بعض الروايات: أن أول من بايع عليا طلحة رضي الله عنه وكان بيده اليمنى شلل، لما وقى بها رسول الله ﷺ يوم أحد، فقال رجل في القوم: أول بد بايعت أمير المؤمنين شلاء لا يتم هذا الأمر، تاريخ الطبري (٤٥٧/٥)، البداية والنهاية (٢٣٧/٧).

(٥) وقيل لغة طي: ذكره ابن الأثير في النهاية (٩٤/٤) وكذلك اللج ليس من لغة قريش بل من لغة طي، قال ابن الأثير: هو بالضم: السيف بلغة طي. النهاية (٢٣٤/٤) وقيل هو السيف بلغة هنيل وطوائف من اليمن لبان العرب (٣٥٤/٢).

(٦) المواضع من القواصم ص ١٤٨، ١٤٩.

طلحة والزبير أكرهوا علي البيعة باطلة^(١)، وهناك روايات صحيحة أشارت كما ذكرت إلى بيعتهما لعلي عليه السلام وهناك رواية صحيحة أوردتها ابن حجر^(٢)، من طريق الأحنف ابن قيس وفيها أن عائشة وطلحة والزبير رضوان الله عليهم قد أمروا الأحنف ببيعة علي عليه السلام بعدما استشارهم في من يبايع بعد عثمان عليه السلام^(٣).

إن سابقة علي عليه السلام وفضله، والتزامه بأحكام الكتاب والسنة، وتمسكه الشديد بالعمل بهما، وتعهده في خطبه بتطبيق الأوامر والنواهي الشرعية، ما كان ليفتح لأحد باب الطعن في ولايته على المسلمين، ويمكن القول أن علياً كان أقوى المرشحين للإمامة بعد مقتل عمر عليه السلام فالفاروق عينه في الستة الذين أشار بهم، وهو واحد منهم، على أن الأربعة من رجال الشورى، وهم عبد الرحمن، وسعد، وطلحة والزبير بتنازلهم عن حقهم فيها له ولعثمان تركوا المجال مفتوحاً أمام الاثنين، فلم يبقى إلا هو وعثمان، وهذا إجماع من أهل الشورى على أنه لولا عثمان لكانت لعلي، وبعد موت عثمان، وقد قدمه ورجحه أهل دار الهجرة صار مستحقاً للخلافة، على أنه لم يكن أحد من أصحاب رسول الله ﷺ الموجودين في ذلك الحين أحق بالخلافة منه عليه السلام فهو من السابقين والمهاجرين الأولين، وابن عم رسول الله، وصهره، بالإضافة إلى ذلك له من القدرة والكفاءة ما لا ينكر، وله من الشجاعة، والإقدام والذكاء والعقلية القضائية النادرة، والحزم في المواقف، والصلابة في الحق، وبعد نظره في تصريف الأمور، فكل هذه العوامل تجعله بلا منازع المرشح الوحيد لإمامة المسلمين في تلك الفترة الحساسة من حياتهم^(٤)، ومع هذا كله فإن خلافته صحت بعدما انعقد إجماع المهاجرين والأنصار عليه ومبايعتهم له.

رابعاً، انعقاد الإجماع على خلافة علي عليه السلام،

انعقد إجماع أهل السنة والجماعة على أن علياً عليه السلام كان متعيناً للخلافة بعد عثمان عليه السلام لبيعة المهاجرين والأنصار له لما رأوا لفضله على من بقي من الصحابة،

(١) استشهاد عثمان ص ١٤١.

(٢) فتح الباري (٣٨/١٣).

(٣) استشهاد عثمان ص ١٤١، المصنف لابن أبي شيبة (١١٨/١١) ورجاله رجال الصحيح عدا عمر بن جاوران مقبول وصححه ابن حجر في فتح الباري (٥٧-١٣/٣٤).

(٤) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (٩٢، ٩١/٢).

وأته أقدمهم إسلاماً، وأوفرهم علماً، وأقربهم بالنبي ﷺ نسباً، وأشجعهم نفساً، وأحبهم إلى الله ورسوله وأكثرهم مناقب، وأفضلهم سوابق وأرفعهم درجة وأشرفهم منزلة وأشبههم برسول الله ﷺ هدياً وسمتاً، فكان ﷺ متعينا للخلافة دون غيره، وقد قام من بقي من أصحاب النبي ﷺ بالمدينة بعقد البيعة له بالخلافة بالإجماع فكان حيثئذ إماماً حقا وجب على سائر الناس طاعته وحرم الخروج عليه ومخالفته وقد نقل الإجماع على خلافته كثير من أهل العلم منهم:

١- نقل محمد بن سعد إجماع من له قدم صدق وسابقة في الدين ممن بقي من أصحاب النبي ﷺ بالمدينة على بيعة علي ﷺ حيث قال: وبويع لعلي بن أبي طالب رحمه الله بالمدينة الغد من يوم قتل عثمان بالخلافة بايعه طلحة والزبير، وسعد ابن أبي وقاص وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وعمار بن ياسر، وأسامة بن زيد، وسهل بن حنيف، وأبو أيوب الأنصاري ومحمد بن مسلمة، وزيد بن ثابت، وخزيمة ابن ثابت وجميع من كان بالمدينة من أصحاب رسول الله ﷺ وغيرهم^(١).

٢- وذكر ابن قدامة رحمه الله أن الإمام أحمد رحمه الله روى بإسناده عن عبدالرزاق عن محمد بن راشد عن عوف قال: كنت عند الحسن فكان رجلا انتقص أبا موسى باتباعه علياً فغضب الحسن ثم قال: سبحان الله قتل أمير المؤمنين عثمان فاجتمع الناس على خيرهم فبايعوه أقبلام أبو موسى باتباعه^(٢).

٣- وقال أبو الحسن الأشعري: وثبتت إمامة علي بعد عثمان ﷺ بعقد من عقد له من الصحابة من أهل الحل والعقد لأنه لم يدع أحد من أهل الشورى غيره في وقته وقد اجتمع على فضله وعدله، وأن امتناعه عن دعوى الأمر لنفسه في وقت الخلفاء قبله كان حقا لعلمه أن ذلك وقت قيامه، ثم لما صار الأمر إليه أظهر وأعلن ولم يقصر حتى مضى على السداد والرشاد، كما مضى من قبله من الخلفاء وأئمة العدل على السداد والرشاد متبعين لكتاب ربهم وسنة نبيهم هؤلاء الأربعة المجمع على عدلهم وفضلهم ﷺ^(٣).

(١) الطبقات الكبرى (٣/٣١).

(٢) منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين ص ٧٧، ٧٨ نقلا عن عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/٦٨٩).

(٣) الإبانة عن أصول الديانة ص ٧٨، مقالات الإسلاميين (١/٣٤٢).

٤- وقال أبو نعيم الأصبهاني: فلما اختلف الصحابة كان على الذين سبقوا إلى الهجرة والسابقة والنصرة والغيرة في الإسلام الذين اتفقت الأمة على تقديمهم لفضلهم في أمر دينهم ودنياهم لا يتنازعون فيهم ولا يختلفون فيمن أولى بالأمر من الجماعة الذين شهد لهم رسول الله بالجنة في العشرة ممن توفي وهو عنهم راض فسلم من بقي من العشرة الأمر لعلي عليه السلام ولم ينكر أنه من أكمل الأمة ذكرا وأرفعهم قدرا لقديم سابقته وتقدمه في الفضل والعلم، وشهوده المشاهد الكريمة بحبه الله ورسوله، وبحب الله ورسوله وبحبه المؤمنين ويغضه المنافقون لم يصنع منه تقديم من تقدمه من أصحاب رسول الله ﷺ بل ازداد به ارتفاعا لمعرفته بفضل من قدمه على نفسه إذ كان ذلك موجودا في الأنبياء والرسل عليهم السلام قال تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ إلى قوله ﴿مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: ٢٥٣]. فلم يكن تفضيل بعضهم على بعض بالذي يضع من هو دونه فكل الرسل صفوة الله عز وجل - وخيرته من خلقه، فنولى أمر المسلمين عادلا زاهدا أخذًا في سيرته بمنهاج الرسول عليه الصلاة والسلام وأصحابه رضي الله عنهم حتى قبضه الله عز وجل - شهيدا هاديا مهديا سلك بهم السبل المستبين والصراط المستقيم^(١).

٥- وقال أبو منصور البغدادي: أجمع أهل الحق والعدل على صحة إمامة علي عليه السلام وقت انتصابه لها بعد قتل عثمان رضي الله عنه^(٢).

٦- وقال الزهري: .. وكان قد وفى بعهد عثمان حتى قتل وكان أفضل من بقي من الصحابة فلم يكن أحد أحق بالخلافة منه، ثم لم يستبد بها مع كونه أحق الناس بها حتى جرت له بيعة وبايعه مع سائر الناس من بقي من أصحاب الشورى^(٣).

٧- وقال عبد الملك الجويني: وأما عمر وعثمان وعلي رضوان الله عليهم فسييل إثبات إمامتهم وإجماعهم لشرائط الإمامة كسييل إثبات إمامة أبي بكر، ومرجع كل قاطع في الإمامة إلى الخبر المتواتر والإجماع.. ولا اكتراث بقول من يقول: لم

(١) كتاب الإمامة والرد على الرافضة ص ٣٦٠، ٣٦١.

(٢) كتاب أصول الدين ص ٢٨٦، ٢٨٧.

(٣) الاحتضاد ص ١٩٣.

يحصل إجماع على إمامة علي عليه السلام فإن الإمامة لم تجحد له وإنما هاجبت الفتن لأمور آخر^(١).

٨- وقال أبو عبد الله بن بطة: كانت بيعة علي رحمه الله بيعة اجتماع ورحمة لم يدع إلى نفسه ولم يجبرهم على بيعته بسيفه ولم يغلبهم بعشيرته ولقد شرف الخلافة بنفسه وزانها بشرفه وكساها حلة البهاء بعدله ورفعها بعلو قدره ولقد أباهما فأجبروه، وتقايس عنها فأكروه^(٢).

٩- وقال الغزالي: وقد أجمعوا على تقديم أبي بكر، ثم نص أبو بكر على عمر، ثم أجمعوا بعده على عثمان، ثم على علي عليه السلام، وليس يظن منهم الخيانة في دين الله تعالى لغرض من الأغراض وكان إجماعهم على ذلك من أحسن ما يستدل به على مراتبهم في الفضل، ومن هذا اعتقد أهل السنة هذا الترتيب في الفضل، ثم بحثوا عن الأخبار فوجدوا فيها ما عرف مستند الصحابة وأهل الإجماع في هذا الترتيب^(٣).

١٠- قال أبو بكر بن العربي: فلما قضى الله من أمره ما قضى ومضى في قدره ما مضى علم أن الحق لا يترك الناس سدى، وأن الخلق بعده مفتقرون إلى خليفة مفروض عليهم النظر فيه، ولم يكن بعد الثلاثة كالرابع قدرا وعلما وتقى ودينا فانعقدت له البيعة ولولا الإسراع بعقد البيعة لعلي لجرى على من بها من الأوباش ما لا يرقع خرقه ولكن عزم عليه المهاجرون والأنصار ورأى ذلك فرضا عليه فانقاد إليه^(٤).

١١- وقال ابن تيمية: واتفق أصحاب رسول الله ﷺ على بيعة عثمان بعد عمر وثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «عليكم بستي وستة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة»^(٥). فكان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام آخر الخلفاء الراشدين

(١) كتاب الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ص ٣٦٢، ٣٦٣ بقصد القصاص من قلة عثمان.

(٢) لوامع الأنوار البهية للسفاريني (٣٤٦/٢)، عقيدة أهل السنة (٦٩٢/٢).

(٣) الاقتصاد في الاعتقاد ص ١٥٤.

(٤) العواصم من القواصم ص ١٤٢.

(٥) سنن أبي داود (٢٠١/٤)، الترمذي (٤٤/٥) حسن صحيح.

المهدين، وقد اتفق عامة أهل السنة من العلماء والعباد والأمراء والأجناد على أن يقولوا: أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي^(١).

١٢- وقال ابن حجر: وكانت بيعة علي بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة خمس وثلاثين فبايعه المهاجرون والأنصار وكل من حضر وكتب بيعته إلى الأفاق فاذعنوا كلهم إلا معاوية في أهل الشام فكان بينهم بعد ما كان^(٢). والذي نستفيد من هذه القول المتقدمة للإجماع أن خلافة علي ؑ محل إجماع على أحقيتها وصحتها في وقت زمانها وذلك بعد قتل عثمان ؑ حيث لم يبق على الأرض أحق بها منه ؑ، فقد جاءته ؑ على قدر في وقتها ومحلها^(٣)، وقد اعترض بعض الناس على الإجماع على خلافة علي ؑ من وجوه:

(١) تخلف عنه من الصحابة جماعة منهم سعد بن أبي وقاص، ومحمد بن مسلمة، وابن عمر وأسامة بن زيد وسواهم من نظرائهم^(٤).

(٢) إنما بايعوه على أن يقتل قلة عثمان^(٥).

(٣) أن أهل الشام معاوية ومن معه لم يبايعوه بل قاتلوه^(٦).

وهذه الاعتراضات لا تأثير لها على الإجماع المذكور، ولا توجب معارضته وذلك أنها مردودة من وجوه:

الوجه الأول: أن دعوى أن جماعة من الصحابة تخلفوا عن بيعته دعوى غير صحيحة إذ إن بيعته لم يتخلف عنها وأما نصرته فتخلف عنها قوم منهم من ذكر لأنها كانت مسألة اجتهادية فاجتهد كل واحد وأعمل نظره وأصاب قدره^(٧)، وأما ما قاله ابن خلدون: إن الناس كانوا عند مقتل عثمان مقترقين في الأمصار، فلم يشهدوا بيعة علي، والذين شهدوا فممنهم من بايع وممنهم من توقف حتى يجتمع الناس

(١) الوصية الكبرى ص ٢٣.

(٢) فتح الباري (٧/٧١).

(٣) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/٦٩٣).

(٤) العواصم من القواصم ص ١٤٦، ١٤٧.

(٥) المصدر السابق ص ١٤٥.

(٦) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/٦٩٥).

(٧) التمهيد للباقلائي ص ٢٢٣، ٢٢٤، العواصم من القواصم ص ١٤٧.

ويتفقوا على إمام كسعد وسعيد وابن عمر. . إلخ^(١)، ما ذكر فهذا مبالغة من ابن خلدون رحمه الله، أما سعد بن أبي وقاص فقد نقل بيعته ابن سعد، وابن حبان، والذهبي^(٢)، وغيرهم، وكذلك البقية قد بايعوا كما ذكرنا الإجماع في ذلك في من حضر من الصحابة في المدينة، على أن ابن خلدون نفسه نقل اتفاق أهل العصر الثاني من بعد الصحابة في المدينة، على انعقاد بيعة علي ولزومها للمسلمين أجمعين وقد نقلت ما قاله ابن خلدون لأنه كثير من الكتاب والباحثين اعتمدوا عليه فيما بعد.

الوجه الثاني: أن عقد الخلافة ونصب إمام واجب لا بد منه، ووقف ذلك على حضور جميع الأمة واتفاقهم مستحيل متعذر فلا يجوز اشتراطه لإفضاء ذلك إلى انتفاء الواجب ووقوع الفساد اللازم من انتفاؤه^(٣).

الوجه الثالث: أن الإجماع حصل على بيعة أبي بكر بمبايعة الفاروق وأبي عبيدة ومن حضرهم من الأنصار مع غيبة علي وعثمان وغيرهما من الصحابة وكذلك حصل الإجماع على خلافة علي بمبايعة سعد بن أبي وقاص وابن عمر وأسامة بن زيد وعمار ومن حضر من البدرين وغيرهم من الصحابة ولا يضر هذا الإجماع من غاب عن البيعة أولم يبايعه من غيرهم بشيء جميعاً، قال الحسن البصري: والله ما كانت بيعة علي إلا كبيعة أبي بكر وعمر بشيء^(٤).

الوجه الرابع: دعوى أنه إنما بويع على أن يقتل قتلة عثمان: هذا لا يصح في شرط البيعة، وإنما يبايعونه على الحكم بالحق وهو أن يحضر الطالب للدم، ويحضر المطلوب وتقع الدعوى ويكون الجواب وتقوم البيعة ويقع الحكم^(٥) بعد ذلك. وأما الروايات التي تزعم أن طلحة والزبير وبعض الصحابة رضوان الله عليهم قد اشترطوا

(١) المقدمة ص ٢١٤.

(٢) الطبقات (٣/٣١)، الثقات (٢/٢٦٨)، دول الإسلام (١/١٤)، عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام ص ١٧١، ١٧٢.

(٣) منهاج الفاصدين في فضل الخلفاء الراشدين ص ٧٦، ٧٧ نقلاً عن عقيدة أهل السنة.

(٤) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/٦٩٦).

(٥) المصدر نفسه (٢/٦٩٦).

في يعتهم لملي إقامة الحدود، فهذا الخبر على ضعف سنه فإن في متة مقالا^(١)، وفي ذلك يقول ابن العربي: فإن قيل بايعوه على أن يقتل قتلة عثمان، قلنا: هذا لا يصح في شرط البيعة^(٢).

الوجه الخامس: أن معاوية عليه السلام لم يقاتل علياً على الخلافة ولم ينكر إمامته وإنما كان يقاتل من أجل إقامة الحد الشرعي على الذين اشتركوا في قتل عثمان مع ظنه أنه مصيب في اجتهاده ولكنه كان مخطئاً في اجتهاده ذلك فله أجر الاجتهاد فقط^(٣)، وقد ثبت بالروايات الصحيحة أن خلافة مع علي عليه السلام كان في قتل قتلة عثمان ولم ينازعه في الخلافة بل كان يقر له بذلك، فعن أبي مسلم الخولاني أنه جاء وأناس معه إلى معاوية وقالوا: أنت تنازع علياً أم أنت مثله؟ فقال: لا والله إني لأعلم أنه أفضل مني وأحق بالأمر مني، ولكن أستم تعلمون أن عثمان قتل مظلوماً، وأنا ابن عمه والطالب بدمه فأتوه، فقولوا له فليدفع إلى قتلة عثمان وأسلم له، فأتوا علياً فكلموه فلم يدفعهم إليه^(٤)، ويروى ابن كثير من طرق ابن ديزيل بسنده إلى أبي الدرداء وأبي أمامة عليه السلام: أنهما دخلا على معاوية فقالا له: يا معاوية علام تقاتل هذا الرجل؟ فوالله إنه أقدم منك ومن أريك إسلاماً، وأقرب منك إلى رسول الله ﷺ وأحق بهذا الأمر منك، فقال: أقاتله على دم عثمان، وإنه أوى قتله، فاذهب إليه فقولاً له: فليقدنا من قتلة عثمان ثم أنا أول من أبايه من أهل الشام^(٥)، والروايات في هذا كثيرة مشهورة بين العلماء^(٦)، وهي دالة على عدم منازعة معاوية لملي عليه السلام في الخلافة ولهذا نص للحقون من أهل العلم على هذه المسألة وقرروها^(٧)، بقول إمام الحرمين الجويني: إن معاوية وإن قاتل علياً فإنه لا ينكر إمامته، ولا يدعيها لنفسه، وإنما كان يطلب قتلة عثمان ظناً منه أنه مصيب وكان

(١) تاريخ الطبري (٥/٤٥٩، ٤٦٠).

(٢) العواصم من القواصم ص ١٥٠.

(٣) المصدر نفسه (٢/٦٩٦).

(٤) البداية والنهاية (٧/٢٦٥)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/١٤٧).

(٥) البداية والنهاية (٧/٢٧٠) الانتصار للصحب والآل ص ٢٣٩.

(٦) البداية والنهاية لابن كثير (٧/٢٦٨-٢٧٠) وقد جمع هذه الروايات الدكتور محمد أمحزون

في كتابه، تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (٢/١٤٦-١٥٠).

(٧) الانتصار للصحب والآل ص ٢٣٩.

مخطئاً^(١)، ويقول ابن حجر الهيثمي: ومن اعتقاد أهل السنة والجماعة أن ما جرى بين علي ومعاوية رضي الله عنه من الحروب فلم يكن لمنازعة معاوية لعلي في الخلافة للإجماع على أحقيتها لعلي كما مر فلم تهج الفتنة بسببها، وإنما هاجت بسبب أن معاوية ومن معه طلبوا من علي تسليم قتلة عثمان إليهم، لكون معاوية ابن عمه فامتنع علي^(٢)، وسوف تبين موقف علي رضي الله عنه من علم تسليم قتلة عثمان في حينه وإنما الشاهد هنا هو إثبات عدم مبايعة معاوية ليس اعتراض على شخص علي ويقول ابن تيمية: ومعاوية لم يدع الخلافة، ولم يبايع له بها حين قاتل علياً، ولم يقاتل على أنه خليفة، ولا أنه يستحق الخلافة ويقرون له بذلك، وقد كان معاوية يقر بذلك لمن سأله عنه. . . وكل فرقة من المشيعين^(٣) قرء مع ذلك بأنه ليس معاوية كماً لعلي بالخلافة، ولا يجوز أن يكون خليفة مع إمكان استخلاف علي رضي الله عنه فإن فضل علي وسابقته وعلمه ودينه وشجاعته وسائر فضائله: كانت عندهم ظاهرة معروفة^(٤)، فثبت بهذا أنه لم ينازع علياً رضي الله عنه أحد في الخلافة لا من الذين خالفوه ولا من غيرهم^(٥)، فهذه الأقوال عن هؤلاء العلماء كلها في بيان عقيدة أهل السنة والجماعة في ترتيب الخلافة الراشدة، فلا بد من الذود عنها والتبشير وترية الأجيال عليها، والاعتزاز والافتخار في الانتساب إليها.

خامساً: شروط أمير المؤمنين علي رضي الله عنه في بيعته وأول خطبة خطبها رضي الله عنه :

جاء في بعض الروايات أن أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه اشترط في بيعته أمور منها: أن تكون البيعة في ملاء وليس في خفية، وفي المسجد وعن رضا المسلمين وأنه يدير أمرهم كما يراه ويعلمه فوافقوه وتواعدوا صباح اليوم التالي في المسجد للبيعة^(٦)، وكان يوماً حافلاً وحاسماً، فقد خرج أمير المؤمنين وقد لبس ملابسه كاملة. . . ثم

(١) لمعة الأدلة في عقائد أهل السنة والجماعة ص ١١٥ .

(٢) الصواعق المحرقة نقلاً عن الانتصار للصحب والأكل ص ٢٣٩ .

(٣) أي المشيعين لعثمان أو علي رضي الله عنه وقد كان المطالبون بدم عثمان رضي الله عنه قد انضموا إلى معاوية ما كانوا يفضلونه على علي رضي الله عنه .

(٤) مجموع الفتاوى (٧٣، ٧٢/٣٥) .

(٥) الانتصار للصحب والأكل ص ٢٤١ .

(٦) تاريخ الطبري (٤٤٨/٥)، دراسات في عهد النبوة ص ٢٨١ .

بعد الحمد والثناء على الله بين للناس المحاولات التي بذلت معه وقال: إني كنت كارها لأمركم، فأبيتم إلا أن أكون عليكم، ألا وإنه ليس لي أمر دونكم، ألا إن مفاتيح ما لكم معي، ألا وإنه ليس لي أن آخذ منه درهما دونكم^(١)، ثم قال: يا أيها الناس: إن هذا أمركم ليس لأحد فيه حق إلا من أمرتم وقد افترقنا بالأمس على أمر، فإن شتمت قعدت لكم، وإلا فلا أجد على أحد، ثم رفع صوته قائلاً: رضيتم؟ قالوا: نعم. قال: اللهم اشهد عليهم وأقبل الناس بياعونه^(٢)، وبعد أداء البيعة قال أمير المؤمنين: أيها الناس: إنكم بايعتموني على ما بايعتم عليه أصحابي فإذا بايعتموني فلا خيار لكم علي، وعلى الإمام الاستقامة وعلى الرعية التسليم، وهذه بيعة عامة... إلخ^(٣)، وما مضى دروس وعبر وفوائد منها:

١- مبدأ الشورى

إن البيعة للخليفة الرابع علي عليه السلام لم تختلف من حيث مبدأ الشورى عن مثلتها السابقة بالرغم من الأزمة التي ألت بالامة، والاحوال المذلهمة والمشكلات المتابعة، فلم تتم البيعة على أساس عشائري، أو أسري أو قبلي، أو على أساس عهد ووصية من رسول الله ﷺ ولو وجد شيء من هذا القليل لما حصل هذا الحوار الطويل، ولما رفض أمير المؤمنين وكان أول من يطالب بحقه. بينما كان الناس هم الذين يدفعونه إلى البيعة دفعا ويلحون عليه في الطلب إلحاحا وهو يروغ منهم متخلصا لعله يحدث ما يمنعه من ذلك إلى أن قبل على كره منه ولم يطالبوه بهذا على أساس وصية من رسول الله له - ولو وجدوا شيئا من ذلك لما ترددوا في تنفيذه - ولا على أساس أنه من عبد مناف، أو لأنه من قريش فحسب، بل لأنه من السابقين ومن العشرة المبشرين بالجنة، ولأنه الثاني بعد عثمان في اختيار الناس لهمما عند تطبيق عملية الشورى بعد مقتل عمر بن الخطاب، فكان عبد الحم بن عوف لا يشير عليه أحد بتصيب عثمان خليفة بعد عمر إلا سأله لو لم يكن عثمان موجودا فمن تختار؟ فيقول: علي عليه السلام^(٤).

(١) تاريخ الطبري (٤٤٩/٥).

(٢) تاريخ الطبري (٤٤٩/٥).

(٣) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة ص ٢٨٢.

(٤) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة ص ٢٨٢.

٢- أهل الحل والعقد في عهد أمير المؤمنين علي:

كان أهل الحل والعقد عند استخلاف أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم بقية العشرة المبشرين ورؤساء بطون الأوس والخزرج وكان هؤلاء من أهل المدينة، لأنهم هم السابقون الراسخون في العلم والإيمان^(١)، وكان علي رضي الله عنه يرى أن أمر اختيار الخلافة لمن كان باقيا في المدينة من المهاجرين والأنصار وأهل الحل والعقد من أهل بدر، وأصحاب الشورى، إلا إن الحسن بن علي رضي الله عنه كان يرى ضرورة مراعاة الأمور المستجدة في تركيبة المجتمع الإسلامي، وقد بدا ذلك في هذا الحوار بين الحسن بن علي وأبيه علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال الحسن: قد أمرتك فعصيتني فتقتل غدا بمضيعة لا ناصر لك، فقال علي: إنك ما زلت نحن حنين الجارية، وما الذي أمرتني فعصيتك؟ قال: أمرتك يوم أحيط بعثمان رضي الله عنه أن تخرج من المدينة فيقتل ولست بها ثم أمرتك يوم قتل ألا تباع حتى يأتيك وفود أهل الأمصار والعرب وبيعة كل مصر^(٢). . . وكان جواب علي رضي الله عنه: وأما قولك لا تباع حتى تأتي بيعة الأمصار فإن الأمر أمر أهل المدينة وكرهنا أن يضيع هذا الأمر^(٣)، على أن عليا رضي الله عنه، كان يرى أن البيعة تجوز في غير أهل المدينة من المهاجرين والأنصار ولكنه كان يكره أن يتحول ذلك عنهم إلى غيرهم أو أن يشركهم فيه غيرهم تقا وورعا إن يحدث بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وخلفائه شيئا يتعبد به عن نهجهم وسيلهم أو أنه كان يرى أن الوقت ما زال مبكرا على إشراك غير المهاجرين والأنصار في أمور اختيار الحاكم المسلم ولذلك فإنه كان يكره أن يضيع هذا الأمر من المهاجرين والأنصار^(٤)، والدليل على ذلك أنه رضي الله عنه عرض عليه أهل الكوفة بيعة الحسن: قال لا أنهاكم ولا آمركم وهذا فيه تجويز لغير أهل المدينة في اختيار الحاكم. ونستفيد من الحوار الذي حدث بين الحسن بن علي وأبيه رضي الله عنه أمور منها:

أ - احترام الرأي في النقاش من الجانبين.

ب - لطف المعاملة من أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه لولده.

(١) الخلافة بين التنظير والتطبيق، محمود المرادي ص ٢٨٨.

(٢) البداية والنهاية (٧/ ٢٤٥).

(٣) المصدر نفسه (٧/ ٢٤٥).

(٤) الخلافة بين التنظير والتطبيق ص ٢٩٣ ، ٢٩٤.

- ج - صراحة الولد مع والده وإبداء كل ما يراه صواباً في موضوع النقاش.
- د - حسن الاستماع للطرف الثاني، حيث استمع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، من ابنه الحسن جميع ما عنده من الحجج.
- هـ - تنفيذ الحجج واحدة بعد الأخرى تنفيذاً علمياً^(١).

٢- الحرص على أن لا يظل منصب الخليفة شاغراً.

لقد عزم المهاجرون والأنصار بالمدينة على علي عليه السلام أن يقبل الخلافة رغماً عنه، تداركاً لخطر فساد الأمة واختلاف الناس، فقبل، وحرص على ربحة الغوغاء خطوة أخرى إلى الوراء، بأن اشترط أن تكون البيعة له علانية في المسجد، وبذلك يظل أهل الحل والعقد هم الذين يعقدون الإمامة، أما العامة فموضعهم هو: البيعة العلنية العامة^(٢)، وحرص على تأكيد هذا المبدأ من فوق المنبر، بقوله: أيها الناس إن هذا أمركم ليس لأحد فيه حق إلا من أمرتم^(٣).

٤- الرد على بعض الكتب المعاصرة التي تحدثت عن بيعة علي عليه السلام.

يقول العقاد - وهو يتكلم عن اختيار الخليفة بعد مقتل عثمان - : وهذا الخبر - علي وجازته - قد حصر لنا أسماء جميع المرشحين للخلافة بالمدينة بعد مقتل عثمان، وربما كان أشدهم طلباً لها طلحة والزبير اللذان أعلنوا الحرب على علي بعد ذلك، فقد كانا يمهدان لها في حياة عثمان، ويحسبان أن قريشاً قد أجمعت أمرها ألا يتولاهما هاشمي، وأن علياً وشيك أن يناد عنها بعد عثمان كما نذ عندها قبله، وكانت السيدة عائشة تؤثر أن تؤول الخلافة إلى واحد من هذين، أو إلى عبد الله بن الزبير، لأن طلحة من قبيلة تيم، والزبير زوج أختها أسماء، وفي تأييد السيدة عائشة لواحد منهم مدعاة أمل كبير في النجاح^(٤).

وقال في موضع آخر: فعما لا شك فيه أن الإمام أنكر إجحافاً أصابه في تخطيه

(١) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٤٢٧ ، ٤٢٨ .

(٢) الدور السياسي للصفوة في صدر الإسلام، السيد عمر ص ٧٢ .

(٣) تاريخ الطبري (٤٤٩/٥) .

(٤) عبقرية علي ص ٨٤ .

بالبيعة إلى غيره بعد وفاة ابن عمه صلوات الله وسلامه عليه وسلامه، وأنه كان يرى أن قرابته من النبي مزية ترشحه للخلافة بعده، لأنها فرع من النبوة على اعتقاده، وهم شجرة النبوة ومحط الرسالة، كما قال^(١).

وقال: فمن المعلوم أن علياً كان يرى أنه أحق بالخلافة من سابقه، وأنه لم يزل مدفوعاً عن حقه هذا منذ انتقل النبي عليه السلام إلى الرفيق الأعلى^(٢)، وغير ذلك من الطامات والأكاذيب والإفك المبين التي تورط فيها العقاد بسبب الروايات الموضوعة، وسار على منهجه خالد محمد خالد في كتابه خلفاء الرسول ونقل عن علي كلاماً مفترى، ذكر فيه أن أبا بكر وعمر قد اغتصبا الخلافة من علي^(٣)، وجانب الصواب خالد البيطار في كتابه علي بن أبي طالب، عندما علق على موقف السيدة فاطمة من ميراث أبيها وموقف علي من خلافة أبي بكر، وهذا مثال لفيلق طويل لا يتبيح خاض هذه المعمعة وخبط فيها والتي تدعي أن علياً رضي الله عنه زيد عن الخلافة بعد عثمان كما زيد عنها قبله، وإن الصحابة كانوا يتأمرون لنيل الخلافة بدافع العصية ضد بني هاشم، أو لمطامع دنيوية، وأن علياً أنكر إجحافاً أصابه في تخطيه بالبيعة إلى غيره بعد وفاة النبي ﷺ، وأنه كان يرى أنه أحق بالخلافة من سابقه، وأن النبي ﷺ مهّد لخلافته وحببه للناس بما أمّره حيناً واستخلفه حيناً آخر، وأن ليس ثمة علاقة حميمة بين الإمام وبين الصحابة، وأنه غفر للشيخين تعديهما عليه بأخذ الخلافة، وأنه بايع الصديق بعد وفاة فاطمة^(٤). وكل هذا بهتان وزور، وكذب وافتراء، يأباه الحق والعدل والإنصاف، وينكره التاريخ الصحيح، ويكذب الكلام الصريح الذي صدر عن علي نفسه الذي سبق ذكره، فقد اعترف علي بأفضلية الخلفاء، حينما كان هو الخليفة فكان يعلن ذلك على المنبر ويتوعد من يفضلهم عليهم بالعقاب وهذا ثابت بالأسانيد الصحيحة وكان لهم ناصرٌ ومعينٌ، وعلاقته بهم وطيدة وشيجة لا تؤثر في رسوخها العواصف الهوج^(٥) التي يثيرها من تورط في الروايات الضعيفة والأخبار الموضوعة من الكتاب الذين ذكرنا بعض نقولهم على

(١) المصدر نفسه ص ١٤٨.

(٢) عبقرية علي ص ١٨١.

(٣) خلفاء الرسول ص ٥٢٦، ٥٢٧.

(٤) علي بن أبي طالب: خالد البيطار ص ٨٤.

(٥) المصدر نفسه ص ١٣٠.

سبيل المثال لا الحصر والسبب الذي أسقطهم في هذه الهوة هو جهلهم بمنهج أهل السنة والجماعة في كتابة التاريخ وبعدهم عن التمييز بين المصادر الصحيحة والمصادر الساقطة وعدم تفريقهم بين الروايات الصحيحة والروايات الضعيفة والموضوعة والاعتماد على الموضوعات في تحليلاتهم.

٥- أول خطبة خطبها علي ﷺ:

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام في أول خطبة خطبها حين تولى الخلافة: إن الله عز وجل أنزل كتاباً هادياً، بين فيه الخير والشر، فخذوا بالخير ودعوا الشر، الفرائض أدوها إلى الله (سبحانه) يؤدكم إلى الجنة إن الله حرم حراماً غير محرمة. وفصل حرمه المسلم على الحرم كلها، وشد بالإخلاص والتوحيد المسلمين، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده إلا بالحق، لا يحل أذى المسلم إلا بما يجب، بادروا أمر العامة، خاصة أحدكم الموت، فإن الناس أمامكم وأن من خلفكم الساعة تحذوكم، تخففوا تلحقوا، فلما يتظر الناس أخراهم، اتقوا الله عباد في عبادته وبلاده، إنكم مسئولون حتى عن البقاع والبهائم، أطيعوا الله عز وجل ولا تعصوه، وإذا رأيتم الخير فخذوا به وإذا رأيتم الشر فدعوه ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾^(١) [الأنفال: ٢٦] ولما كانت بيعة علي جاءت بعد فتنة عمياء ذهب ضحيتها خليفة المسلمين السابق، فقد دعا المسلمين إلى الخير ونبذ الشر وبين لهم أن حرمة المسلم فوق كل الحرمات، فلا يجوز أذاه في حال من الأحوال، ثم ذكرهم بالموت والآخرة وحثهم على التقوى والطاعة والعمل الصالح^(٢)، وقد جاءت محاور الخطبة حول جانب العقيدة، والعبادة، والأخلاق، واهتمت ببعض مقاصد الشريعة، ولو شئنا أن نلخص خطبته التي يريد أن يرسمها للناس لقلنا: يريد أن يقول لهم ارجعوا إلى العهد الذي كنتم عليه أيام رسول الله^(٣)، والخلفاء والراشدين الذين سبقوه وقد أشار أمير المؤمنين في حكمة وبلاغة إلى النهج الذي سيقبلون به عهد الخلافة الجديد بقوله: إذا رأيتم الخير فخذوا به وإذا رأيتم الشر فدعوه. وختم بالآية الكريمة التي كانوا في حاجة إلى استحضارها، ليقارنوا بها بين ما كانوا عليه قبل الإسلام وبعد الإسلام - إلى أمد بعيد -

(١) تاريخ الطبري (٤٥٨/٥ ، ٤٥٩).

(٢) الأدب الإسلامي، نايف معروف ص ٥٧.

(٣) الخلفاء الراشدون للنبي ص ٣٧٨.

من القلة والضعف والضعف والحمول حتى كانوا كقطعة لحم على كف يتخطفها الطير، ثم ما صاروا إليه من القوة والسعة والأمن والسلام، والرخاء والثراء، وما أكرمهم به عليهم من النعم، فطنت حصاتهم وحقت راياتهم ودان لهم العباد والبلاد^(١).

٦ - الترادف بين أفاضل الإمام والخليفة وأمير المؤمنين؛

قال النووي: يجوز أن يقال للإمام: الخليفة والإمام وأمير المؤمنين^(٢)، وقال ابن خلدون: وإذ قد بينا حقيقة هذا المنصب وأنه نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وسياسة الدنيا به تسمى خلافة وإمامة والقائم به خليفة وإمام^(٣)، ويعرف ابن منظور الخلافة بأنها الإمارة^(٤)، ويفسر أبو زهرة الترادف بين لفظي الخلافة وهي الإمامة الكبرى وسميت خلافة لأن الذي يتولاها ويكون الحاكم الأعظم للمسلمين يخلف النبي ﷺ في إدارة شؤونهم، وتسمى إمامة، لأن الخليفة كان يسمى إماما، ولأن طاعته واجبة، ولأن الناس كانوا يسرون وراءه كما يصلون وراء من يؤمهم^(٥)، كما فسر الأستاذ محمد المبارك سبب اختيار هذه الألفاظ، الإمام والخليفة وأمير المؤمنين بأنه: ابتعادا بالمفهوم الإسلامي للدولة ورياستها عن النظام الملكي بمفهومه القديم عند الأمم الأخرى من الفرس والرومان المختلف اختلافا أساسيا عن المفهوم الإسلامي الجديد^(٦)، هذا وقد كان الخلفاء الأول يُلقبون بالخلفاء كما يُلقبون بالأئمة، ومنذ خلافة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه استعمل المسلمون لقب «أمير المؤمنين»، ولقد ورد لفظ «إمام» في القرآن الكريم في أكثر من موضع بمعنى الزعيم أو الدليل أو الرئيس قال الله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤]. أي جاعلك قدوة يؤتم به^(٧)، وقال تعالى: ﴿وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان: ٧٤]، أي يقتدون بنا في أمر الدين، وقال تعالى:

(١) المرتضى للنووي ص ١٤٠، ١٤١.

(٢) روضة الطالبين (٤٩/١٠).

(٣) المقدمة ص ١٩٠.

(٤) لسان العرب (٨٣/٩).

(٥) تاريخ المنهاج لأبي زهرة ص ٢١.

(٦) نظام الإسلام (الحكم والدولة) ص ٦١.

(٧) نظام الحكم في الإسلام، عارف خليل ص ٨٠.

﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾ [الإسراء: ٧١]، أي بمن انتموا به من نبي أو مقدم في الدين، وقيل بكتاب أعمالهم التي قدموها^(١)، وورد لفظ الإمام في مواطن كثيرة من السنة النبوية منها قول رسول الله ﷺ: «من بايع إماماً، فأعطاه صفقة يده، وثمرة قلبه، فليطمعه إن استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر»^(٢)، وقوله ﷺ: «تلزَم جماعة المسلمين وإمامهم»^(٣)، وقوله: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل»^(٤).

ومن الملاحظ أن لحفظ الإمامة يغلب استعماله عند أهل السنة في مباحثهم العقدية والفقهية بينما الغالب استعمالهم لفظ (الخلافة) في كتاباتهم التاريخية ولعل السبب في ذلك يعود إلى أن هذه المباحث خاصة العقدية - قد كتبت للرد على المبتدعة في هذا الباب كالشيعة الروافض والخوارج^(٥). فالشيعة الروافض يستخدمون لفظ الإمام دون الخلافة ويعتبرونها إحدى أركان الإيمان عندهم، ويفرقون بين الإمامة والخلافة، فهم يعتبرون الإمامة رئاسة دين، والخلافة رئاسة دولة^(٦)، ويريدون من ذلك إثبات أن علياً عليه السلام كان إماماً زمن خلافة الثلاثة الذين سبقوه^(٧)، وقال ابن خلدون: إن الشيعة خصوا علياً باسم الإمام نعتاً له بالإمامة التي هي أخت الخلافة، وتعريضاً بمذهبهم في أنه أحق بإمامة الصلاة من أبي بكر^(٨).

إن هذه الألقاب: الخليفة، الإمام، أمير المؤمنين، ليست من الأمور التعبدية، وإنما هي مصطلحات وجدت بعد وفاة الرسول ﷺ، واصطلح الناس عليها، وقد أطلق المسلمون غير هذه الألقاب في وقت لاحق كلقب الأمير، كما كان الحال في الأندلس، وكذلك لقب السلطان، كما تسمى بذلك الحكام في الدولة الإسلامية، لقب من هذه الألقاب، إذ إن المهم في هذا المجال أن يكون المسلمين ورئيسهم

(١) المصدر نفسه ص ٨١.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي (٢٣٣/١٢).

(٣) المصدر نفسه (٢٣٧/١٢).

(٤) فتح الباري (٢٩٣/٣).

(٥) الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة للدميحي ص ٣٦.

(٦) المصدر نفسه ص ٣٦.

(٧) المصدر نفسه ص ٣٦.

(٨) نظام الحكم، عارف خليل ص ٨١.

خاضعين للتشريع الإسلامي عقيدة وشريعة، بغض النظر عن الانقلاب التي يمكن أن تطلق على هذا الرئيس، سواء كان لقبه الخليفة أم أمير المؤمنين أم رئيس الدولة أم رئيس الجمهورية، فيمكن إطلاق أحد هذه الألقاب أو غيرها، وهذا يرجع إلى ما يتعارف عليه الناس، وإن كان الأفضل الالتزام بالألقاب السابقة، لما لها من مفهوم سياسي متميز عن المقاهيم المختلفة عند الأمم الأخرى ولما لها من معانٍ دونت عبر التاريخ على أنها رمز للحضارة الإسلامية^(١).

٧- أيهما أصح عند ذكر أمير المؤمنين على هل نقول **رَضِيَ** أم **كُرم** الله وجهه أم عليه السلام،

إن الأصل عند ذكر الصحابة الترضي عنهم جميعاً، كما قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨]. لذلك اصطلاح أهل السنة على الترضي على كل صحابي يجري ذكره أو يروى عنه حديث، فيقال مثلاً: عن أبي بكر **رَضِيَ** ولم يستعمل السلام - فيما أعلم - عند ذكر أحد منهم، مع أن السلام تحية المسلمين فيها بينهم، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ﴾ [النور: ٦١]، على هذا فالترضي أفضل من السلام قال تعالى ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢] وأخبر النبي ﷺ أن الله تعالى يقول لأهل الجنة: «أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبداً»^(٢)، ولكن اصطلاح العلماء على أن السلام يختص بالأنبياء لقوله تعالى: ﴿وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: ١٨١]. ولقوله: ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ﴾ [مريم: ١٥]. ولما ورد في حق علي «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»^(٣)، أخذ الغلاة كالرافضة يستعملون في حق أمير المؤمنين علي: عليه السلام، أو كرم الله وجهه، ولا شك أنه أهل لذلك، لكن يشركه في ذلك جميع الصحابة^(٤)، وقد وقع

(١) المصدر نفسه ص ٨٢.

(٢) مشكاة المصابيح للبغوي (٨٨/٣).

(٣) البخاري رقم ٢٤٠٤.

(٤) فتاوى في التوحيد، عبدالله بن جبرين ص ٣٧.

هذا في عبارة كثير من النساخ للكتب ومن بعض علماء أهل السنة أن يفرد علي عليه السلام بأن يقال عليه السلام من دون سائر الصحابة أو كرم الله وجهه وهذا وإن كان معناه صحيحاً لكن ينبغي أن يساوي بين الصحابة في ذلك^(١).

المبحث الثاني: شيء من فضائله وأهم صفاته وقواعد نظام

حكمه :

قال الإمام أحمد، وإسماعيل القاضي، والنسائي، وأبو علي النسابوري: لم يرد في حق أحد من الصحابة بالأسانيد الجياد أكثر مما جاء في علي عليه السلام^(٢)، وقال الحافظ: ابن حجر: وكان السبب في ذلك أنه تأخر، أي آخر الخلفاء الراشدين، ووقع الاختلاف في زمانه وخرج من خرج عليه فكل ذلك سبباً لانتشار مناقبه من كثرة من كان يبينها من الصحابة رداً على من خالفه فاحتاج أهل السنة إلى بث فضائله فكثر الناقل لذلك والأ فالذين في نفس الأمر أنّ لكل من الأربعة من الفضائل، إذا حرر بيزان العدل لا يخرج عن قول أهل السنة والجماعة أصلاً^(٣)، وقال ابن كثير: من فضائله أنّه أقرب العشرة المشهود لهم بالجنة إلى رسول الله ﷺ نسباً^(٤)، وقد ذكرت كثيراً من فضائله فيما مضى من البحث كل في موضعه وإتماماً للفائدة نشير إلى مزيد من الفضائل لعلي عليه السلام منها:

* عن زر بن عبيد الله قال: قال علي عليه السلام والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي ﷺ إليّ: «أن لا يُجني إلا مؤمن ولا يُغضني إلا منافق»^(٥).

* عن أبي إسحاق: سأل رجل البراء وأنا أسمع قال: أشهد عليّ بداراً قال: بارز وظاهر^(٦).

* عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان

(١) الناعية عن طعن أمير المؤمنين معاوية ص ٢٦ في الحاشية من تعليق الحق أحمد التويجري.

(٢) فتح الباري (٧/٧١).

(٣) للرد ترتيبهم في الفضل هو حسب ترتيبهم في الخلافة فتح الباري (٧/٧١).

(٤) البداية والنهاية (١١/٢٩).

(٥) الصحيح المسند في فضائل الصحابة ص ١١١.

(٦) ظاهر: أي ليس درعاً على درع الصحيح المسند ص ١١٢.

وعلي وطلحة والزبير فتحركت الصخرة فقال رسول الله ﷺ : «اهدأ فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد»^(١).

* قال سعيد بن زيد : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «النبي في الجنة، وأبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد في الجنة، ولو شئت أن أسمى العاشر»^(٢).

* قالت أم سلمة : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من سب علياً فقد سبني»^(٣).

* جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان، فذكر محاسن عمله، قال : لعل ذلك يسوؤك؟ قال : نعم . قال : فأرغم الله بأنفك ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله قال : هو ذاك بيته أوسط بيوت النبي ﷺ . ثم قال : لعل ذلك يسوؤك؟ قال أجل قال فأرغم الله بأنفك انطلق فاجهد على جهك^(٤)، هذه بعض الفضائل الثابتة لعلي عليه السلام، وأما صفاته عليه السلام، فقد كانت صفات القائد الرباني المضحى في سبيل الله وكتابه وسنة نبيه، ونجملها في أمور ونركز على بعضها بالتفصيل، فمن أهم هذه الصفات :

سلامة المعتقد، والعلم الشرعي، والثقة بالله، والقدوة، والصدق، والكفاءة، والشجاعة، والمروءة، والزهد، وحب التضحية، وحسن اختياره لمعاونيه، والتواضع، والحلم، والصبر، وعلو الهمة، والحزم، والإرادة القوية، والعدل، والقدرة على التعليم وإعداد القادة، وغير ذلك من الصفات التي ظهرت للباحث في الفترة المكية في صحبته للنبي ﷺ وفي العهد المدني في غزواته مع رسول الله ﷺ وحياته في المجتمع، وظهر البعض الآخر لما تسلم قيادة الدولة الراشدية وأصبح أمير المؤمنين عليه السلام ومن أهم هذه الصفات :

أولاً: العلم والفقه في الدين

كان أمير المؤمنين علي عليه السلام من علماء الصحابة الكبار، وقد تميز عليه السلام بجلده في

(١) الصحيح المسند في فضائل الصحابة ص ١١٧ .

(٢) الصحيح المسند ص ١١٧ .

(٣) الصحيح المسند ص ١٢١ .

(٤) الصحيح المسند من فضائل الصحابة ص ١٤٠ .

التحصيل، والتحري في قبول العلم، والسؤال في طلبه، واستخدم وسائل ضبط العلوم في زمنه، من كتابة، وتعهّد، ولزوم النبي ﷺ، حيث يقول عليه السلام في جمعه للقرآن الكريم: آليت يمين أن لا أرتدي بردائي إلا إلى الصلاة حتى أجمع القرآن^(١)، وقال: ما دخل نوم عيني، ولا غمض رأسي على عهد رسول الله حتى علمت ذلك اليوم ما نزل به جبريل عليه السلام، من حلال أو سنة، أو كتاب، أو امر، أو نهى، وفيمن نزل^(٢)، وكان عليه السلام يتلقى النص من رسول الله ﷺ مباشرة، ولكن عندما يبلغه الحديث من غيره فإنه شديد التحري في قبوله، خشية أن ينسب لرسول الله ﷺ قولاً لم يقله، وما يدل على هذا المنهج قوله عليه السلام: كنت رجلاً إذا سمعت من رسول الله حديثاً نفعتني الله منه بما شاء أن يتفنعني، وإذا حدثني أحد من أصحابه استحلفته، فإذا حلف لي صدقته، قال: وحدثني أبو بكر - وصدق أبو بكر - عليه السلام أنه قال: سمعت رسول الله يقول: «ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور، ثم يقوم فيصلي ركعتين، ثم يستغفر الله إلا غفر الله له»، ثم قرأ هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ [آل عمران: ١٣٥] إلى آخر الآية^(٣). نعم، علي بن أبي طالب عليه السلام يستحلف أصحاب رسول الله ﷺ وهم الثقات العدلون، ما هذا إلا دليل على شدة تحريه في تلقي الحديث الذي يتلقاه من غير رسول الله ﷺ، وكان عليه السلام صاحب لسان سؤول وقلب عقول، فقد قال: ... إن ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً سؤولاً^(٤)، وعلل عليه السلام كثرة علمه بطلبه إياه من رسول الله ﷺ بالسؤال، بقوله: كنت إذا سألت أعطيت وإذا سكت ابتليت^(٥)، وعندما يكون عائق الحياء بينه وبين رسول الله ﷺ يتغلب عليه بطلب من أحد الصحابة بسؤال رسول الله، فعن محمد بن الحنفية قال: قال علي: كنت رجلاً مذاء^(٦)، فاستحييت أن

(١) الطبقات (٢/ ٣٣٨). يعني في قوله أجمع القرآن: أحفظه.

(٢) مسند الإمام زيد ص ٣٤٣ نقلاً عن منهج علي بن أبي طالب في الدعوة.

(٣) صحيح سنن الترمذي (١/ ١٢٨)، مشكاة المصابيح (١/ ٤١٦).

(٤) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة ص ٥٢.

(٥) الطبقات (٢/ ٣٣٨)، الحلية (١/ ٦٧).

(٦) فضائل الصحابة (٢/ ٦٤٧) إسناده صحيح.

(٧) أي كثير المني ما يخرج عند الملاعبة.

أسأل رسول الله ﷺ ، فأمرت القتلاد بن الأسود فسأله فقال: فيه الوضوء^(١)، وكان
 ﷺ يحذر الناس من ترك العلم بسبب الحياء، فقد قال: ولا يستحي أحدكم إذا لم
 يعلم أن يتعلم^(٢)، ولا يستحي جاهل أن يسأل عما لا يعلم، وكان أمير المؤمنين علي
 ﷺ من بين القلة من المسلمين الذين كانوا يعرفون الكتابة في صدر الإسلام، وفوق
 هذا فقد كان من كتاب الوحي لرسول الله ﷺ ، وقد ساعدته هذه المهارة في القراءة
 والكتابة على التبحر في العلوم الشرعية، وكان ﷺ يرى أن تكون كتابة النصوص
 بخط يمين مع التفريغ بين السطور، والتقريب بين الحروف، فعن أبي عثمان عمرو بن
 بحر بن الجاحظ، قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: الخط علامة، فكلما كان أئين
 كان أحسن^(٣)، وقد أمر كاتبه عبيد الله بن أبي رافع بقوله: ألف دواتك وأطل سن
 قلمك، وافرج بين السطور، وقرمط^(٤) بين الحروف^(٥)، وعن أبي حكيمة العبدي
 قال: كنا نكتب المصاحف بالكوفة، فيمر علينا علي ونحن نكتب فيقول: أجل
 قلمك^(٦)، قال: فقططت منه، ثم كتبت. فقال هكنا نوروا ما نور الله^(٧)، وكان
 ﷺ يتعهد ما تعلمه بالعمل وتطبيقه، وكان من أحرص الناس على تطبيق ما سمعه
 من رسول الله ولو كان ذلك في أصعب الظروف، كما مر معنا في تعليم رسول الله
 له والسيدة فاطمة ﷺ الأذكار، فقد قال أمير المؤمنين: ما تركته منذ سمعته من النبي
 ﷺ قيل له ولا ليلة صفين، قال ولا ليلة صفين^(٨)، وقد أشار أمير المؤمنين علي
 ﷺ إلى ضبط النص بالعمل به بقوله: تعلموا العلم تعرفوا به، واعملوا به تكونوا
 من أهله^(٩)، وكان يرى أن العالم لا يسمى عالماً إلا إذا كان عاملاً بعلمه، لذا يقول
 مخاطباً حملة العلم: يا حملة العلم، اعملوا به فإن العالم من عمل بما علم ووافق

(١) مسلم، ك (٢٤٧/١).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٢٨٤/١٣).

(٣) الجامع لأخلاق الراوي (٢٦٢/١).

(٤) قرمط بين الحروف: أي قرب بينها.

(٥) الجامع لأخلاق الراوي (٢٦٢/١).

(٦) أي عظم قلمك، وهو كتابة عن تكثير الخط.

(٧) الجامع لأخلاق الراوي (٢٦٠/١).

(٨) مسلم (٢٠٩٢، ٢٠٩١/٤).

(٩) البداية والنهاية (٦/٨).

علمه عملاً^(١)، وقال رضي الله عنه: هدف العلم بالعمل فإن أجاب وإلا ارتحل^(٢)، وكان علي رضي الله عنه من المكثرين من الفتيا في أصحاب رسول الله، قال ابن القيم: الذين حفظت عنهم الفتوى من أصحاب رسول الله مائة ونيف وثلاثون نقلاً، ما بين رجل وامرأة، وكان المكثرون منهم سبعة، عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وعبدالله بن مسعود، وعائشة أم المؤمنين، وزيد بن ثابت، وعبدالله بن عباس، وعبدالله بن عمر^(٣)، وقد عد ابن حزم علي رضي الله عنه في المرتبة الثالث من بين الصحابة رضي الله عنهم في كثرة الفتيا، وسيأتي الحديث بإذن الله تعالى عن المسائل القضائية، وكثيراً من اجتهاداته الفقهية، عند حديثنا عن المؤسسة القضائية. وكان رضي الله عنه يحث على التزاور والمدارسة، حيث يقول: تزاوروا وتلارسوا الحديث، ولا تركوه يدرس^(٤)، وفي رواية: تزاوروا وتحديثوا، فإن لم تفعلوا فإنه يدرس^(٥)، وكان أمير المؤمنين علي رضي الله عنه يحث على لزوم الشيخ، والحرص على الأخذ منه، ويقول: ولا تشع من طول صحبته، فإنها هو كالنخلة تنظر متى يسقط عليك منها شيء^(٦)، وقد نهى لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه ملازمة رسول الله ﷺ صغيراً حين تربى في حجره، وكبيراً حينما كان صهره ووالد سبطيه، فكان بذلك قريباً من رسول الله، يأخذ عنه ويتعلم منه، وقد شهدت السيدة عائشة لعلي بلزومه لرسول الله ﷺ، فعن المقدم بن شريح، عن أبيه قال: سألت عائشة فقلت أخبريني برجل من أصحاب النبي ﷺ أسأله عن المسح على الخفين، فقالت: أئت علياً فسله، فإنه كان يلزم النبي ﷺ قال: فأتيت علياً فسالته، فقال: أمرنا رسول الله ﷺ بالمسح على خفافنا إذا سافرنا^(٧)، وكان رضي الله عنه يرى الانتفاء في العلوم فقد قال: العلم أكثر من أن يحفظ، فخذلوا من كل علم محاسبته^(٨)، وقد

(١) بيان العلم وفضله ص ٢٨٥.

(٢) منهج علي بن أبي طالب ص ٦٣.

(٣) إعلام للوقفين.

(٤) الجامع لأخلاق الراوي (٢٣٦/١).

(٥) شرف أصحاب الحديث للبقلي ص ٩٣.

(٦) تذكرة السامع ص ١٠٠.

(٧) مسند أحمد (١٩٥/٢) إسناده صحيح، تحقيق أحمد شاكر.

(٨) تلويح اليعقوبي (٥/٢).

وصل من العلم مرتبة جعلته يقول للناس وهو في العراق سلوني، فمن سعيد بن المسيب رضي قال: ما كان أحد من الناس يقول سلوني غير علي بن أبي طالب ^(١) رضي، وقد وثق الناس بعلمه سواء الصحابة أو التابعين، فمن ابن عباس رضي قال: إذا أتانا الثبت عن علي لم نعدل به ^(٢)، وعنه أيضا قال: إذا حدثنا ثقة عن علي بفتيا لا نعدوها ^(٣)، وعن سويد بن غفلة أنه جاءه رجل يسأله عن فريضة رجل ترك ابنته وامراته، قال: أنا أثبتك قضاء علي. قال: حسبي قضاء علي. قال: قضى علي لامراته الثمن، ولابته النصف، ثم رد البقية على ابنته ^(٤)، وقد أثنى الناس عليه في علمه، فعن عائشة رضي قالت: أما إنه أعلم الناس بالسنة ^(٥)، وكان معاوية رضي يكتب فيما ينزل به ليسأل له علي بن أبي طالب رضي عن ذلك، فلما بلغه قتله، قال: ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبي طالب ^(٦)، وعن الحسن بن علي، أنه خطب الناس بعد وفاة علي رضي فقال: لقد فارقم رجل أمس، ما سبقه الأولون بعلم، ولا أدركه الآخرون ^(٧)، وعن عبدالله بن عياش بن أبي ربيعة - وقد سئل عن علي - فقال: كان لله والله ما شاء من ضرر قاطع، السلطة ^(٨) في النسب، وقرابته من رسول الله ومصاهراته، والسابقة في الإسلام، والعلم بالقرآن والفقه بالسنة، والنجدة في الحرب، والجود في الماعون ^(٩)، وعن مسروق قال: انتهى علم أصحاب رسول الله إلى عمر، وعلي، وابن مسعود، وعبدالله رضي ^(١٠)، وقد ترك أمير المؤمنين رضي نصائح وإرشادات لطلاب العلم والعلماء والفقهاء تستحق أن تحفظ ويعمل بها ومن هذه النصائح:

(١) الاستيعاب ص ١١٠٣.

(٢) الاستيعاب ص ١١٠.

(٣) الطبقات (٢/٣٣٨).

(٤) سنن الدارمي (٢/٣٧٥).

(٥) الاستيعاب ص ١١٠.

(٦) الاستيعاب ص ١١٠٨.

(٧) فضائل الصحابة (٢/٥٩٥) إسناده صحيح.

(٨) السلطة: التوسط، والوسط في النسب هو أكرمهم وأشرفه.

(٩) ذخائر العقبى للمحب الطبري ص ٧٩.

(١٠) تاريخ السيوطي ص ١٩٦.

لـ الناس ثلاثة، عالم رباني، ومتعلم على سبيل نجاة، وهمج رعاع أتباع كل ناعق؛

روى الحافظ أبو نعيم عن كميل بن زياد قال: أخذ علي بن أبي طالب عليه السلام بيدي فأخرجني إلى ناحية الجبان - يعني الصحراء - فلما أصبحنا جلس ثم تنفس ثم قال: يا كميل بن زياد، القلوب أوعيه فخبرها أوعاها للعلم، احفظ ما أقول لك: الناس ثلاثة: عالم رباني، ومتعلم على سبيل نجاة، وهمج رعاع أتباع كل ناعق، يميلون مع كل ريح، لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجئوا إلى ركن وثيق^(١)، إن هذه الوصية البليغة قد اشتملت على ثمر المواعظ وغرر الحكم، فقد قسم أمير المؤمنين علي عليه السلام الناس إلى ثلاثة أقسام:

(أ) العلماء الربانيون،

والمقصود بالعلماء علماء الدين، والربانيون الذين يجمعون بين الفقه والحكمة كما جاء في تفسير ابن عباس عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِينَ﴾ قال: حكماء فقهاء، أخرجه الإمام البخاري، وبذلك فسره عبدالله بن مسعود عليه السلام^(٢)، فالذين يجمعون بين الحكمة والفقه هم المؤهلون لتربية الأمة وتوجيهها، لأن الحكمة وضع الشيء في موضعه المناسب ومن ذلك التوفيق إلى تطبيق الحكم الشرعي على واقع الناس، وذلك يقتضي فهما دقيقاً لواقع المجتمع الإسلامي، ومن الحكمة القيام بتربية الأمة بهذا الدين، وذلك يقتضي الجمع بين تعليم الدين والتربية على التقوى ومكارم الأخلاق، وأما الفقه فهو فهم الأحكام الدينية من مصادرها الشرعية، ولذلك كان العلماء الربانيون هم أفضل الأمة، لأنهم جمعوا بين فضيلتين: تلقى العلم، والتعليم مع التربية، فهم المؤهلون لتربية الأمة وتوجيهها^(٣)، وقد عرف أمير المؤمنين علي عليه السلام الربانيين بأنهم هم الذين يغنون الناس بالحكمة ويربونهم عليها^(٤).

(١) حلية الأولياء (١/٧٥)، صفة الصفوة (١/٣٢٩).

(٢) التاريخ الإسلامي للحميدي (١١، ١٢/٤٣٨).

(٣) التاريخ الإسلامي (١١، ١٢/٤٣٨).

(٤) الفتاوى (١/٤٩).

(ب) طلاب العلم الذين أخلصوا نياتهم في طلب العلم:

ليكون وسيلة إلى نجاتهم من المسؤولية أمام الله تعالى، وقد عبر علي رضي الله عنه عن هذا القسم بقوله ومتعلم على سبيل نجاة وهذا لا يختص بالدارسين الذين تفرغوا لطلب العلم، وإنما يشمل كل من حمل مسؤولية تطبيق هذا الدين، وأهمه أمر نجاته في الآخرة، فاستغنى في أمور دينه العلماء الربانيين، ليعبد الله على بصيرة وليستقيم في معاملته مع الناس على منهج الله، فهذا يعتبر من المتعلمين على سبيل نجاة وإن لم يجلس في حلقات العلم^(١)، إن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه يرونا أهمية إخلاص النية لله في طلب العلم ويدعوهم لتقديم ما عند الله والدار الآخرة على حطام الدنيا وشهوات النفس والدعوة إلى كتاب الله وستة رسوله ودين الحق والصبر على ذلك.

(ج) الذين هجروا العلم الديني ولم يكن لهم ارتباط بالعلماء الربانيين:

في معرفة أمور دينهم، وقد عبر عنهم أمير المؤمنين علي رضي الله عنه بقوله: وهَجَّ رِعاة أتباع كل ناعق، يميلون مع كل ريح، لم يستضيئوا بنور العلم. تحدث أمير المؤمنين عن صف الهمج الرعاة أتباع كل ناعق الذين يميلون مع كل ريح وليس لهم نورا يستضيئون به وحذر من هذا الصف الأمعي، وكأنه رضي الله عنه يدعو الناس بأن يكون همهم الحق والثبات عليه، وبأن يعمرُوا الدنيا والآخرة بطاعة الله وأن يستضيئوا بنور الله ويجعلوا الدنيا مطية للآخرة.

ك- المقارنة بين العلم والمال:

وجاء في وصية أمير المؤمنين علي رضي الله عنه لكمال بن زياد: ... العلم خير من المال، العلم يحرسك وأنت تحرس المال، العلم يزكو على العمل والمال تنقصه النفقة، العلم حاكم، والمال محكوم عليه، وصنعة المال تزول بزواله ومحبة العالم دين يدان بها، العلم يُكسب العالم الطاعة في حياته، وجميل الاحدوة بعد مماته، مات خزائن المال وهم أحياء والعلماء باقون ما بقي الدهر، أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة^(٢)، عقد أمير المؤمنين علي رضي الله عنه مقارنة بين العلم والمال، باعتبار أن العلم

(١) التاريخ الإسلامي للحميدي (١١)، ١٢/٤٣٨.

(٢) حلية الأولياء (١/٧٥)، صفة الصفوة (١/٣٢٩).

الشرعي هو عماد أهل الآخرة ومعقد عزهم وشرفهم في الدنيا والآخرة والمقصود بالمال هنا الذي يجمعه صاحبه لذاته ولا يتوجه فيه بالطاعات وفق شرع ربه، وقد سوغ هذا الحكم بعلّة أمور:

(أ) أن العلم يحرس صاحبه بينما صاحب المال هو الذي يخرسه .

فأما حراسة العلم صاحبه فإن العلم الإلهي يقي صاحبه من المهالك في الدنيا والآخرة، فأما أمر الآخرة فظاهر معلوم، حيث إن هذا العلم يقود صاحبه إلى رضوان الله تعالى والجنة ويجنبه طريق النار، وما أعظمها من مطالب وما أبلغها من مكاسب، وأما الوقاية من مهالك الدنيا فإن السعادة الروحية الحقة لا تكون إلا باليقين الذي تتضائل أمامه الحياة الدنيا فتصبح جميع مآسيها ونكباتها برداً وسلاماً على أصحاب اليقين لأنهم لا يلقون لها بالا ولا يعيرونها اهتماماً بينما تتحول هذه المآسي والنكبات إلى حياة جحيمية على أهل الدنيا الذين يعتبرون الحياة الدنيا هي رأس المال والمكسب، وأما حراسة صاحب المال ماله فأمرها ظاهر، فكم تملل أصحابها من الهم والخوف عليها تملل المريض وباتوا يحرسون أموالهم بالهم والقلق والحزن المنهك^(١)، والعلم ينور بصيرة صاحبه في الاختيار الأفضل وفي استخلاص العبر من الأمم الماضية والعيش بها في الحياة والعلم يفتح آفاقاً واسعة في فقه الخلاف، ومعرفة المصالح والمفاسد، والمقاصد، وترتيب الأولويات فيسير صاحبه بنور بين الناس.

(ب) أن العلم ينمو ويتربخ بالعمل .

لأن العمل تطبيق للعلم فهو بذلك يزيده عمقاً في الذاكرة بخلاف المال فإن الإنفاق منه ينقصه، ولا يغيب عن البال أن المقصود هنا أموال أهل الدنيا التي ينفقون منها من أجل الدنيا، أما أموال أهل الآخرة فإنها محكومة بالعمل الشرعي، فالإنفاق منها يزيدها نمواً كما جاء في قول الرسول ﷺ: «ما نقص مال عبد من صدقة»^(٢).

(ج) أن العلم الشرعي حاكم لأنه به تنتظم به شؤون الحياة .

وعلى منهاجه يجب أن تقرّر جميع الأنظمة التي تحكم الناس، فهو الحاكم

(١) التاريخ الإسلامي للحميدي (١٢/٤٤٢).

(٢) المصدر نفسه (١٢/٤٤٢).

الحقيقي، أما المال فإنه محكوم عليه لأن إصداره وإيراده يخضع للأنظمة الحاكمة سواء كانت شرعية أو غير شرعية^(١).

(د) أن العلاقات الاجتماعية التي تقوم على المصالح المالية المشتركة تزول بزوال المال.

لأنه هو الذي عقد تلك العلاقات بناء على تبادل المصلحة بوجوده فإذا زال زالت تلك المصالح، أما العلاقات الأخوية التي تقوم على تبادل العلم الشرعي بين العالم ومحبيه فإنها باقية خالدة في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: ٦٧].

(هـ) أن العلم الشرعي يكسب صاحبه ولا، المسلمين وطاعتهم لأهله اختياراً منهم.

من غير أن تفرض عليهم هذه الطاعة، وذلك على امتداد حياتهم كما يكسبهم الذكر الحسن بعد مماتهم إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، حيث لا يفقد الناس إلا صورهم وأشكالهم، وإننا لو استعرضنا التاريخ إلى عصرنا هذا لوجدنا العلماء من عهد الصحابة رضي الله عنهم تتردد أسماؤهم ويذكر التاريخ حياتهم في الكتب والخطب والدروس العلمية، بينما اندرست أسماء كبار أهل الدنيا بانقضاء حياتهم، وأحياناً يشاهدون انطفاء سمعتهم وهم أحياء^(٢).

٣- الفقيه كل الفقيه.

أن الفقيه كل الفقيه الذي لا يقطئ الناس من رحمة الله ولا يؤمّنهم من عذاب الله ولا يخصص لهم في معاصي الله، ولا يدع القرآن رغبة عنه إلى غيره، ولا خير في عبادة لا علم فيها، ولا خير في علم لا فهم فيه، ولا خير في قراءة لا تدبر فيها^(٣).

في هذا النص يبين أمير المؤمنين علي رضي الله عنه أن من الفقه في الدين التزام صفة الاتزان والاعتدال في عرض أمور الدين ومحاولة إصلاح الناس، وذلك بأن يسير الداعية في خط وسط بين مقامي الخوف والرجاء، فلا ينطلق في تخويف الناس إلى

(١) التاريخ الإسلامي للحميدي (١٢/٤٤٢).

(٢) التاريخ الإسلامي للحميدي (١٢/٤٤٣).

(٣) حلية الأولياء (١/٧٧)، صفة الصفوة (١/٣٢٥).

الحمد الذي يجعلهم يقنطون من رحمة الله ، ولا ينطلق في ترغيب الناس إلى الحد الذي يجعلهم يأمنون من عذاب الله تعالى ، ونجد علياً ﷺ في هذا النص بين أن من مظاهر الفقه في الدين ألا يهون العالم من شأن المعاصي فيجسئ الناس على ارتكابها، وأن يحافظ على مستوى الإيمان والتقوى لدى الناس مع محاولة رفعهم نحو الكمال في ذلك، كما بين أن من الفقه أن يحاول العالم ربط المسلمين بكتاب الله تعالى، وهنا بين علي ﷺ أهمية القرآن الكريم وتفضيله المطلق على كل ما سواه وفيه تبين أو تعليم للطريقة التي نتعامل بها مع القرآن الكريم. وأن لا يتجاوزوه إلى غيره رغبة عنه لأنه مصدر الهداية الأول، ومن المعلوم أن السنة النبوية بيان تفصيلي للقرآن الكريم فالتوجه إلى القرآن يعتبر توجيهاً إلى السنة، ثم بين أن من أهم شروط العبادة الشرعية المقبولة أن تكون صادرة عن علم بالكتاب والسنة وأن العلم لا يكون نافعا إلا إذا رافقه الفهم الصحيح، ويختتم وصيته النافعة ببيان أهمية تدبر معاني كتاب الله تعالى حال التلاوة لأن الخير كل الخير في فهم مقاصد القرآن الكريم للعمل بأحكامه، والتوجه الكامل لله بالقلب والعقل والروح والجوارح عند قراءتنا لكتابه وبذل كل ما نستطيع لفهم مراد الله والعمل بأوامره واجتنب نواهيه والتخلص من كل العوائق التي تحول بيننا وبين كتاب الله، فهذا يدعوننا للتجرد لله بالكلية وإخلاص الدين له وتحري مراد الله ورسوله ودين الحق ولو أدى إلى مفارقة الأهل والمال والولد والوجاهة الدنيوية، فلنما عند الله خير وأبقى. والاتعاظ بمواعظه وتنمية الإيمان بتذكر معاني هذا الكتاب العظيم^(١).

٤- ما أبردها على الكبد:

عن الشعبي عن علي ﷺ أنه خرج عليهم وهو يقول: ما أبردها على الكبد فقيل له: وما ذلك؟ قال: أن تقول للشيء لا تعلمه، الله أعلم^(٢).

٥- أهل العلم وتعليم الناس:

قال أمير المؤمنين علي ﷺ: ما أخذ الله العهد على أهل الجهل أن يتعلموا، حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا^(٣).

(١) التاريخ الإسلامي (١٢/٤٣١ إلى ٤٣٣).

(٢) جامع بيان العلم وفضله (٦٦/٢).

(٣) فرائد الكلام ص ٣٦١.

٦- الخير في كثرة العلم لا المال والولد:

قال علي عليه السلام: ليس الخير أن يكثر مالك وولدك، ولكن الخير أن يكثر علمك، ويعظم حلمك، وأن تباهي الناس بعبادة ربك، فإن أحسنت حمدت الله، وإن أسأت استغفرت الله، ولا خير في الدنيا إلا أحد رجلين، رجل أذنب ذنباً فهو تدارك ذلك بتوبة، أو رجل يسارع في الخيرات، ولا يقل عمل في تقوى وكيف يقل ما يتقبل^(١).

٧- العلم والجهل:

قال عليه السلام: كفى بالعلم شرفاً أن يدعيه من لا يحسنه ويفرح به إذا نسب إليه، وكفى بالجهل صنعة أن يتبرأ منه من هو فيه ويغضب إذا نسب إليه^(٢).

٨- سبب زهد الناس في العلم:

قال عليه السلام: إنما زهد الناس في طلب العلم، لما يرون من قلة انتفاع من علم بما علم^(٣). وهذا فيه تحذير لعلماء السوء الذين يصدون عن سبيل الله ودعوة للعلماء بالعمل بعلمهم ودعوة الناس إليه والصبر على أذاهم في سبيل الله تعالى.

٩- من حقوق العلماء على أمتهم:

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: من حق العالم أن لا تكثر عليه بالسؤال، ولا تعتبه بالجواب، ولا تحل عليه إذا كسل، ولا تأخذ بثوبه إذا نهض، ولا تفشين له سرّاً، ولا تغتابن عنده أحداً، ولا تطلبن عشرته، وإن زل قبلت معذرتة، وعليك أن توقره وتعظمه لله ما دام يحفظ أمر الله، ولا تجلس أمامه، وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته^(٤).

١٠- مكانة العلماء العاملين عند الله:

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: من علم وعمل دُعِيَ في ملكوت السموات عظيماً^(٥)، وهذه دعوة للعلم والعمل، وحث للسعي للمقامات العالية التي يكرم الله بها من علم وعمل ابتغى مرضاته سبحانه وتعالى.

(١) حلية الأولياء ص ٧٥.

(٢) فرائد الكلام ص ٣٦٦.

(٣) أدب الدين والدنيا ص ٨٢، ٨٥.

(٤) جامع بيان العلم وفضله (١/٥١٩).

(٥) المصدر نفسه (١/٤٩٧).

١١- الاشتغال بالعلم أولى من الاشتغال بالعبادات التطوعية،

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد، وإذا مات العالم لم يبق في الإسلام ثلعة لا يسدها إلا خلف مثله^(١). وهذا التوجيه فيه دلالة على فقه ترتيب الأولويات عند أمير المؤمنين علي، فهو يرى العمل المتعدي لخير الناس وهو العلم أولى بالتقديم من العمل التعبدية الذي ترجع فائدته على الشخص نفسه. هذه بعض التوجيهات النافعة والإرشادات الصالحة من أمير المؤمنين علي عليه السلام للطلاب العلم.

ثانياً: زهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وورعه،

فهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من خلال معاشته للقرآن الكريم وملازمته للنبي الأمين عليه السلام ومصاحبه للصحاب الكرام، ومن تفكره في هذه الحياة بأن الدنيا دار اختبار وإبتلاء، فقد تربي أمير المؤمنين علي عليه السلام على كتاب الله، واستوعب الآيات التي تحدثت عن الدنيا وأخبرتنا بخستها وقتلتها وانقطاعها وسرعة فنائها والآيات التي رغبت في الآخرة، وأخبرت بشرها ودوامها كقوله تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَتْرَكْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ﴿٤٥﴾ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ [الكهف: ٤٥، ٤٦]، وتربي على يدي النبي صلى الله عليه وآله الذي كان أعرف الخلق بالدنيا ومقدارها، إذ هو القائل عليه السلام: ﴿لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء﴾^(٢)، وقال عليه السلام: ﴿ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليمّ فينظر بما ترجع﴾^(٣)، وقال عليه السلام: ﴿الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر﴾^(٤)، وقد تأثر أمير المؤمنين علي عليه السلام بالتربية القرآنية والنبوية، فكان من أصدق النماذج التي زكته تربية النبي عليه الصلاة والسلام قال الله فيها ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ...﴾ [البقرة: ١٥١]، فقد ضرب لنا أروع الأمثلة في الزهد وهذه بعض المواقف المدهشة في هذا الباب.

(١) المتجر الرابع في ثواب العمل الصالح للمياطي ص ١٣.

(٢) سنن الترمذي رقم ٤١١٠ صحيح غريب.

(٣) مسلم رقم ٢٨٥٨.

(٤) مسلم رقم ٢٨٥٦.

١- يا صفراء، ويا بيضاء غُري غيري،

عن علي بن ربيعة الوالي أن علي بن أبي طالب جاءه ابن النباح فقال: يا أمير المؤمنين امتلأ بيت مال المسلمين من صفراء وبيضاء، فقال: الله أكبر، فقام متوكئاً على ابن النباح حتى قام على بيت مال المسلمين فقال:

هَذَا جَنَائِي خِيَارُهُ فِيهِ وَكُلُّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ

يا ابن النباح عليّ بأشيع الكوفة، قال: فنودي في الناس، فأعطى جميع ما في بيت مال المسلمين وهو يقول: يا صفراء ويا بيضاء غُري غيري، ها، ها، حتى ما بقي منه دينار ولا درهم، ثم أمره بتضحه وصلى فيه ركعتين، وفي رواية أخرى لأبي نعيم من خبر مجمع التيمي قال: كان علي يكنس بيت المال ويصلي فيه ويتخذهُ مسجداً رجاء أن يشهد له يوم القيامة.

ففي هذا مثل بليغ في الترفع عن متاع الدنيا الزائل، فبيت المال قد امتلأ من الذهب والفضة، ولا ينظر إليه أمير المؤمنين علي عليه السلام نظرة إعجاب وغرور، بل كان جوابه حينما أبلغه المسؤول المالي عن ذلك أن قال: الله أكبر، فإذا كان بعض الناس يكبرون الدنيا ويعظمونها فالله تعالى أكبر منها ومن كل شيء، وما دام المسلم يشعر حقاً بأن الله أكبر فلماذا يجعل قلبه مستسلماً لما هو أصغر، إنه فقه عظيم من أمير المؤمنين علي عليه السلام حينما تذكر هوان الدنيا وحقارتها فكبر الله تعالى، ولسان حاله يؤنب من انخدع بمتاع الدنيا الزائد ونسي أن الله جل وعلا أكبر من كل شيء، وأنه لميزان دقيق يحسه المؤمن الذي نور الله سبحانه بصيرته، فكلما كان الله تعالى أعظم وأكبر من كل شيء في قلبه كانت الدنيا وما فيها أهون شيء عليه، وأصبح يُسخرُ المال الحلال في طاعة الله جل وعلا، وكلما عظمت الدنيا في قلبه كان ذلك على حساب نقص تعظيمه لله تعالى، ونجد أمير المؤمنين علياً عليه السلام يُحلق في آفاق العظمة وهو يخاطب الدنيا بقوله: يا صفراء يا بيضاء غُري غيري. . . مما يدل على الوجدان الحي والحس الرفيف الذي يصور الدنيا كخصم يختال ويروغ خصمه. . . وهو بهذا يعلن انتصاره على جموح النفس وجنوح العواطف، ويحكم عقله الذي يعطي الدنيا حجمها المناسب لزمناها المحدود في شقاؤها ونعيمها، ويعطي الآخرة حجمها المناسب لخلودها وعظمة نعيمها وهول جحيمها، ونجده عليه السلام يصل إلى قمة المعالي حينما

صلى في بيت المال ركعتين لتكونا شاهدين له يوم القيامة بأنه عدل في حكمه واستقام في أمره، ولعل في اتخاذ بيت المال مسجداً رمزاً لعلو الآخرة على الدنيا، وهو مكمل للسلوك العالي الذي مارسه في تصريف ذلك المال في وجوهه المشروعة^(١).

٣- ما أرزؤكم من مالكم شيئاً.

ومن مواقف أمير المؤمنين علي عليه السلام في الزهد والورع ما رواه هارون بن عنترة عن أبيه قال: دخلت على علي بن أبي طالب بالخوَرَنَق^(٢)، وهو يُرْعَد^(٣) تحت سمل قطيفة^(٤)، فقلت: يا أمير المؤمنين إن الله قد جعل لك ولأهل بيتك في هذا المال، وأنت تصنع بنفسك ما تصنع، فقال: والله ما أرزؤكم من مالكم شيئاً وإنها لقطيفتي التي خرجت بها من منزلي - أو قال من المدينة^(٥). وهنا نتساءل فنقول: ما الذي حمل أمير المؤمنين علياً على أن يعيش عيشة الفقراء وأن يتحمل البرد القارس وهو قادر على أن يشتري أفخر ما يوجد في الأرض من الملابس وأكثرها دفئاً؟ إنه مثال للزهد الحقيقي حيث يرغب عن متاع الدنيا مع القدرة على تحصيله، إنه تلميذ المدرسة النبوية التي تربي فيها على الزهد في متاع الدنيا الزائل، والتنافس على نعيم الآخرة الخالد، فلقد عاش رسول الله ﷺ عيشة الفقراء وهو يستطيع أن يكون كأفضل الاغنياء^(٦).

٤- باعني رضي وأخذته رضا.

عن أبي مطر عمر بن عبدالله الجهنبي قال: رأيت علياً عليه السلام متزراً بإزار مرتدياً برداء ومعه الدرّة^(٧)، كأنه أعرابي بدوي، ثم ذكر دخوله إلى السوق ومساومته أحد التجار في ثوب بثلاثة دراهم، وأن التاجر عرفه، قال: فلما عرفه لم يشتري منه شيئاً، فأتى آخر فلما عرفه لم يشتري منه شيئاً، فأتى غلاماً حدثاً فاشتري منه قميصاً بثلاثة دراهم، ثم جاء أبو الغلام فأخبره، فأخذ أبوه درهماً ثم جاء به فقال: هذا

(١) التاريخ الإسلامي (١٢/٤٢٧) للحميدي.

(٢) موضع بالكوفة.

(٣) يرعد: من شدة البرد.

(٤) سمل قطيفة: يعني قطيفة قديمة.

(٥) حلية الأولياء (١/٨٢)، صفة الصفوة (١/٣١٦).

(٦) التاريخ الإسلامي (١٢/٤٢٨).

(٧) الدرّة بكسر الدال وتشديد المعصا.

الدرهم يا أمير المؤمنين، قال: ما شأن هذا الدرهم؟ قال: كان ثمن قميص درهمين، فقال: باعني رضي وأخذته رضاه^(١)، فهذا مثل في الزهد من أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، فلقد كان مظهره في لباسه يوحي بأنه رجل أعرابي خشونة ملابسه، وحينما اشترى له ثوباً اختار نوعاً متواضعاً رخيص الثمن مع أنه كان آنذاك أعلى مسؤول في العالم، حيث كان خليفة المسلمين، وهذا يدل على تواضعه وزهده في الدنيا، على بأن له حقه من الفاء ومن بيت المال وغيرها من مصادر الدولة كشخص مفرغ خليفة وحاكم لمراعاة مصالح المسلمين، ومثل آخر في الورع والاحتياط للدين حينما امتنع من الشراء ممن يعرفونه حتى لا يراعه في الثمن لمنصبه، فهو لا يريد أن يستثمر منصبه الكبير لمصلحته الخاصة، وهذا فهم دقيق لمجالات الورع والتقوى، فالخلافة عنده وعند أمثاله عمل صالح، والخليفة إذا صاحبه العدل كان أول السبعة الذين يظلمهم الله تعالى في ظله يوم القيامة فهو لا يريد أن يدنس هذا العمل الصالح بمصالح دنيوية فيستحول العمل إلى مَجْلَبَةٍ للوزر بدلاً من الأجر، فكان بهذا السلوك العالي قدوة حسنة لمن أتوا بعده^(٢).

٤- يخشع القلب ويقتدي به المؤمن،

قال عمر بن قيس: قيل لعلي عليه السلام: لم ترق قميصك؟ قال: يخشع القلب ويقتدي به المؤمن^(٣)، فهذا مثل من زهده عليه السلام وحرصه على تربية المسلمين على حياة الزهد والتقشف، فقد لاحظ في لبس الثوب المرقوع ملحظين: الأول أنه وسيلة إلى خشوع القلب وتواضع النفس والبعد عن أسباب العجب والكبرياء، والثاني أنه يعتبر بذلك قدوة للمسلمين فإذا رآه الناس - وهو في أعلى منصب - يلبس الثوب المرقوع فإن نفوسهم تتواضع ويستعدون عن التنافس في شراء الملابس الغالية الثمن، ويتقوى بذلك الزاهدون الذين يتعرضون للامانة الناس على سلوكهم حياة الزهد^(٤).

(١) الزهد ص ١٣٠.

(٢) التاريخ الإسلامي (١٢/٤٢٩) للحميدي.

(٣) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين ص ٦٤٧ للنهي.

(٤) التاريخ الإسلامي (١٢/٤٣٠) للحميدي.

٥- لا يحل للخليفة من مال الله إلا قصعتان،

عن عبدالله بن زُرير الغافقي قال: دخلت على علي بن أبي طالب عليه السلام فقرب إلينا خزيرة^(١)، فقلت: أصلحك الله لو قربت إلينا من هذا البط - يعني الورق - فإن الله عز وجل قد أكثر الخير فقال: يا ابن زُرير إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يحل للخليفة من مال الله إلا قصعتان، قصعة يأكلها هو وأهله وقصعة يضعها بين يدي الناس»^(٢)، فهذا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام يضرب مثلاً عالياً في الورع والزهد في متاع الدنيا الزائل من طعام وشراب، فلقد كان بإمكانه أن يأخذ من بيت المال ما شاء من الأموال مما لا يلفت النظر إليه، حيث يؤمن له معيشة مساوية لأغنياء المسلمين، ولكنه رضي بخشونة العيش إيثاقاً للأجلة على العاجلة، واحتياطاً لآمر دينه، وإبرازاً للقوة الصالحة، لأنه إذا كان أعلى رجل في الدولة يعيش هذا المستوى من العيش فإن في ذلك عزاء للفقراء ليصبروا ويرضوا بقضاء الله تعالى وقدره، وعظماً للأغنياء ليشكروا الله تعالى، فيخفضوا من اندفاعهم نحو الترف والإسراف^(٣).

٦- لا أحب أن يدخل بطني إلا ما أعلم،

كان أمير المؤمنين علي عليه السلام يختم على الجراب الذي فيه دقيق الشعير الذي يأكل منه ويقول: لا أحب أن يدخل بطني إلا ما أعلم^(٤)، وقال سفيان: إن علياً لم يبن آجرة على آجرة، ولا لبنة على لبنة، ولا قصبة على قصبة وإن كان ليؤتى بحبوه من المدينة في جراب^(٥).

٧- إنك لطيب الريح، حسن اللون، طيب الطعم،

يروى عدي بن ثابت، وحبة بن جوين أنه أتى بطستخوان فالزوج^(٦) إلى علي فلم يأكل، فقال علي: إنك لطيب الريح، حسن اللون، طيب الطعم، ولكن أكره أن أعود نفسي ما لم تعتده^(٧).

(٣) الخزيرة لحم يقطع ويطح بالماء ويذر عليه الدقيق.

(٤) مستد أحمد (٧٨/١) إسناده صحيح قاله أحمد شاعر وهناك من ضعفه.

(١) التاريخ الإسلامي (١٣/٤٣١).

(٢) الكامل في التاريخ (٢/٤٤٣).

(٣) الكامل في التاريخ (٢/٤٤٣).

(٤) الطستخوان: عبارة عن طست كبير يوضع وسط المائدة.

(٥) الحلية (١/٨١)، صحيح التوثيق ص ٧٤.

٨- أزهد الناس في الدنيا علي بن أبي طالب:

قال الحسن بن صالح بن حي: تذاكروا الزهاد عند عمر بن عبدالعزيز، فقال: أزهد الناس في الدنيا علي بن أبي طالب^(١)، وقد ذكر الذهبي أن علياً ركب حماراً ودلى برجليه إلى موضع واحد ثم قال: أنا الذي أهنت الدنيا (وفعله هنا من باب الترية العملية على الزهد والتقوى والترفع على الدنيا وليس على سبيل الخلاء)^(٢)، وأخرج أبو عبيد في الأموال عن علي رضي الله عنه أنه أعطى العطاء في سنة ثلاث مرات، ثم أتاه مال من أصبهان، فقال: اغدوا إلى عطاء رابع، إني لست بخازنكم، فأخذها قوم وردها قوم^(٣)، وخطب علي الناس فقال: أيها الناس، والله الذي لا إله إلا هو، ما رزأت من مالكم قليلاً ولا كثيراً إلا هذه، وأخرج قارورة من كم قميصه فيها طيب، فقال: أهدى إلى دهقان، وقال: ثم أتى بيت المال وقال: خذوا، وأنشأ يقول:

أفلق من كانت له قوصرة^(٤) يأكل منها كل يوم عمرة^(٥)

لقد كان الزهد من الصفات البارزة في شخصية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وكان زهده رضي الله عنه مع توافر أسباب الرخاء والثراء وثقة الناس وتوقيرهم وإجلالهم له الذي يمنع من النقد والحسبة والمواخلة^(٦)، ولم يكن رضي الله عنه مع زهده وورعه وتصلبه في دينه، على شيء من الغفظة والحشونة والعبوس والكبح، ولم يكن ثقیل الظل، بل كان ودوداً بشوشاً فيه دعابة ملحوظة، وقد جاء في وصفه: كان حسن الوجه، ضحوك السن خفيف المشي على الأرض^(٧). وقد عرف علي رضي الله عنه الزهادة فقال: أيها الناس الزهادة، قصر الأمل، والشكر عند النعم والتورع عن المحارم^(٨). وقصر الأمل ضد طول الأمل الذي ينسي الإنسان الآخرة، وأما قصره فيجعل يجمع بين الدنيا والآخرة

(١) تاريخ الإسلام عهد الخلفاء الراشدين ص ٦٤٥.

(٢) تاريخ الإسلام للذهبي ص ٦٤٥.

(٣) كنز العمال (٢/ ٣٢٠).

(٤) القوصرة: وعاء من قصب يجعل فيه التمر ونحوه.

(٥) المرتضى للندوي ص ٢١٢.

(٦) المصدر نفسه ص ٢١٠.

(٧) المصدر نفسه ص ٢١٣.

(٨) علي بن أبي طالب، محمد رشيد رضا ص ٣٠٤.

ابتغاء مرضيات الله، وأما الشكر عند النعم فهي صفات المسلم الرباني الذي يستشعر نعم الله عليه المادية والمعنوية ما ظهر منها وما بطن ويقابلها بالشكر للعزیز الوهاب، وأما التورع عن المحرمات فهو يبتعد عن الاقتراب من حرمات الله عز وجل، فتعريف أمير المؤمنين بين حقيقة الزهد، ولا شك أن زهد أمير المؤمنين علي عليه السلام قد أثر في من حوله وأصبح مدرسة مؤثرة في تاريخ الأمة، وقد ربط أبو الحسن الندوي بين الزهد والتجديد في المجتمع الإسلامي فقال: ولقد رأينا الزهد والتجديد مترافقين في تاريخ الإسلام، فلا نعرف أحداً ممن قلب التيار، وغير مجرى التاريخ، ونفخ روحاً جديدة في المجتمع الإسلامي، أو فتح عهداً جديداً في تاريخ الإسلام، وخلف تراثاً خالداً في العلم والفكر والدين، وظل قرونًا يؤثر في الأفكار والآراء وسيطر على العالم والأدب، إلا وله نزعة في الزهد، وتغلب على الشهوات، وسيطرة على المادة ورجالها، ولعل السر في ذلك أن الزهد يكسب الإنسان قوة المقاومة، والاعتداد بالشخصية والعقيدة، والاستهانة برجال المادة، ويصرع الشهوات، وأسرى المدة^(١).

ثالثاً: تواضع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام،

من الأخلاق القرآنية التي تجسدت في شخصية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام خلق التواضع، قال تعالى: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ [الإسراء: ٢٧]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ (١٨) وأقصد في مشيك وأغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير﴾ [لقمان: ١٨، ١٩].

وفي آية الإسراء دعوة واضحة إلى التحلي بمكارم الأخلاق من التواضع واللين، ومعرفة قدر النفس، لأن النهي الصريح عن رعونات النفس من الكبر والبطر والأشر والاحتقار للناس، والأمر بضده وهو التواضع والقصد من الأمور صراحة بعد أن علم بالمفهوم من النهي السابق، وذيل الله تعالى النهي والأمر بما ذيل به النهي السابق من عدم رضاه وشدة سخطه على من اتصف بتلك الصفات فقال سبحانه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ فعدم محبته لمن كان كذلك، يعني بغضه له، كما دلت عليه الآية السابقة، وفي هذا من الحث على التواضع ما فيه الكفاية

(١) رجال الفكر والدعوة في حديثه عن الإمام أحمد (١/١٠٥).

للمؤمن^(١)، غير أن القرآن الكريم لم يقتصر على ذلك، بل نوه بالتواضعين أيًا تنويه حيث قال الله جل ذكره ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [الفرقان: ٦٢].

وهذا تنويه عظيم بالتواضعين حيث وصفهم بالعبودية له، وذلك أعظم تشريف لهم، لأن العبودية له سبحانه، هي أشرف الأوصاف ومن أعلى مراتب المحيين، وبذلك يتفاخرون ولذلك يقول الشاعر:

وما زادني شرفاً وتيهياً وكدت بأخصي أطا الشريا
دخولي تحت قولك يا عبادي وأن صيرت أحمد لي نبياً^(٢)

وكان نبينا محمد ﷺ في ذروة اللزأ من هذا الخلق العظيم في كل صوره وأشكاله، ولا غربة في ذلك فهو الذي أدبه ربه فأحسن تأديبه، وكان مما أدبه الله تعالى به في هذا الخلق قوله سبحانه وتعالى: ﴿لَا تَمْدُنَّ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: ٨٨]. وقوله تعالى: ﴿وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٥]. وخفض الجناح كناية عن التواضع لهم والرفق بهم^(٣)، وقد قام النبي ﷺ بذلك حق القيام وظهر أثر هذا التواضع في كل أحواله الذاتية والاجتماعية والأسرية، وفي كل زمان ومكان بحيث لا يخلو حال من أحواله ﷺ عن التواضع لله تعالى والمؤمنين^(٤)، وقد تأثر أمير المؤمنين علي عليه السلام بالتربية القرآنية الكريمة، والتربية النبوية الرشيدة، فكانت هذه الصفة متجسدة في شخصيته الفذة وإليك بعض المواقف:

(أ) أنا الذي أهنت الدنيا

عن صالح بن أبي الأسود عن حدثه أنه رأى علياً قد ركب حماراً ودلى رجليه إلى موضع واحد ثم قال: أنا الذي أهنت الدنيا^(٥)، وهكذا يشعر أمير المؤمنين علي

(١) أخلاق النبي في القرآن والسنة، د. أحمد الخداد (١/٤٥٤).

(٢) المصدر نفسه (١/٤٥٥)، ينسب للمصدر الأصلي.

(٣) روح المعاني للألوسي (٥/٨٠).

(٤) أخلاق النبي في القرآن والسنة (١/٤٥٩).

(٥) البداية والنهاية (٥/٨).

ابن أبي طالب عليه السلام بالفرح لانتصاره على نفسه، وظهوره بمظهر التواضع أمام الناس وهو خليفة المسلمين، إن مناصب الدنيا خداعة غرورة، وإن فتنة الجاه بها أعظم من فتنة المال، فلطالما رأى الناس مستولين كانوا متواضعين قبل أن يلوا، فلما تولوا مناصب كبيرة بدأ التعاطف في نفوسهم شيئا فشيئا، حتى يكون من الصعب في آخر الأمر مخاطبتهم واللقاء معهم، لكن أولياء الله المتقين كلما ازدادوا رفعة في المناصب الدنيوية زادوا تواضعا للناس، وشعروا بالسرور وهم يقومون بمظاهر التواضع التي تنفي عنهم صفة التجبر والكبرياء^(١).

(ب) أبو العيال أحق أن يحمل.

روي عن علي عليه السلام : أنه اشترى تمرا بذرهم فحمله في ملحفة، فقالوا: نحمل عنك يا أمير المؤمنين، قال: لا، أبو العيال أحق أن يحمل^(٢)، فهذا مثل من تواضعه حيث حمل متاعه بنفسه مع كونه أمير المؤمنين ومع كبر سنه، فلم ير في ذلك مسوغا لقبول خدمة الناس له، وهو بهذا يجعل من نفسه قدوة حسنة للمسلمين في التواضع فلو نازعت أحد الكبراء نفسه في تصور العيب من حمل المتاع فإنه بتذكره لموقف أمير المؤمنين علي عليه السلام يزول ما في نفسه من ذلك، ولو اعترض على أحد المتواضعين معترض فإن له من الاقتداء بأكبر أمير على وجه الأرض ما يرد هذا الاعتراض^(٣).

(ج) معاملة لهجه العباس عليه السلام.

عن صهيب مولى العباس، قال: رأيت عليا يقبل يد العباس ورجله ويقول: يا عم، ارض عني^(٤) ولتأمل ما ورد في وصف ضرار الصداقي لعلي عليه السلام حيث يقول: يعجبه من اللباس ما قصر، ومن الطعام ما خشن، كان فينا كأحدنا يجيئنا إذا سألناه، وينبتنا إذا تبتأناه، ونحن والله مع تقريه إيانا وقربه منا لا نكاد نكلمه هية له^(٥).

ومن أقوال أمير المؤمنين في التواضع: تواضع المرء يكرمه^(٦) إن العبد كلما رسخ

(١) التاريخ الإسلامي (١٧/٦٣) للحميني.

(٢) الزهد للإمام أحمد ص ١٣٣.

(٣) التاريخ الإسلامي (١٧/٦٤).

(٤) أصحاب الرسول (١/٢٢٤)، السير للذهبي (٢/٩٤) إسناده صحيح.

(٥) الاستهباب (٣/١١-٨).

(٦) منهج أمير المؤمنين علي في الدعوة ص ٥٢٣.

في العلم بالكتاب والسنة وعمل بهما، وعرف حقيقة نفسه ازداد تواضعا لله ولخلقه، كما إن علة من أعجب بنفسه من بعض دعاة اليوم إنما هي من قلة العلم والفهم، إضافة إلى انصراف نظر الداعي إلى كثرة من حوله من الأتباع، وغفلته عن النظر إلى من عند الله ثم إلى من فوقه من العلماء الربانيين، وهذا من مداخل الشيطان الخفية على طلاب العلم والمحسنيين على حق الدعوة، وقد قيل من منشور الحكم: إذا علمت فلا تفكر في كثرة من دونك من الجهال، ولكن انظر إلى من فوقك من العلماء^(١)، ونختم هذه الصفة بقول أمير المؤمنين علي: ما أحسن تواضع الغني للفقير رغبة ثواب الله، وأحسن منه تيه الفقير على الغني ثقة بالله عز وجل^(٢)، والنية المقصود به الاستغناء بالله عما في أيدي الأغنياء ولا يعني أبداً التكبر والغرور.

رابعا، كرمه وجوده:

من الأخلاق القرآنية الكريمة التي تجسدت في شخصية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، خلق الكرم والجود، وقد كان تنويه القرآن الكريم بأهل الكرم عظيما، وقد كان هذا التنويه من أول القرآن الكريم حيث يقول سبحانه في مستهل ثاني سورة بعد البسملة: ﴿الَّذِينَ يَخُوفُونَ هَدَىٰ لَهُمُ الرَّسُولُ سُبُلَ الْغَيْبِ ۖ وَلَهُمْ أَمْرٌ مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ ثم وصفهم بقوله ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ١-٥].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَدْعُونَ إِلَى الْحَسَنَةِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ غُفْرَانٌ وَلَهُمْ أَجْرٌ ثَلَاثُونَ﴾ [النحل: ٢٢]، ﴿وَمِن صَلَاحٍ مِّنْ أَمْرِهِمْ وَأَرْوَاهُمْ وَذُرِّيَّتَهُمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ [النحل: ٢٣]، ﴿وَمِنَ الْغَيْبِ مَا صَبَرْتُمْ لَنَعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [الرعد: ٢٢-٢٤]، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بلغ مبلغ الكمال والعظمة في كسافة الأخلاق ولا سيما خلق الكرم، وقد وصفته خديجة عليها السلام بقولها: «إنك لتصل الرحم، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق»^(٣)، فهي تصفه بهذه الصفات البالغة عظمة

(١) هداية المرشدين ص ١٠٥ علي محفوظ.

(٢) سوعة المؤمنين (٢/ ٣٤٤)، فرائد الكلام ص ٣٣٩.

(٣) السيرة النبوية (١/ ١١٦).

وخطورة التي كان عليها قبل بعثته ورسالته، ولم يكن قد تحمل أعباء أمته، ولا قد أضفت عليه النبوة زيادة كمال وعظمة، فكيف به بعد ذلك كله لا جرم أن كرمه عليه السلام بعد ذلك سيكون بالغاً ذروة الذرى في كرم الأنبياء وسائر البشر، وهو ما دلت عليه الدلائل النقليّة الكثيرة^(١)، وقد تأثر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بالتربية القرآنية والنبوية وترك لنا آثاراً بارزة دالة على تأصل خلق الجود والكرم في شخصيته العظيمة، فقد ذكر الحافظ ابن كثير من خبر الأصمغ بن نباتة: أن رجلاً جاء علي بن أبي طالب عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين إن لي إليك حاجة فرفعتها إلى الله تعالى قبل أن أرفعها إليك، فإن قضيتها حمدت الله وشكرتك، وإن لم تقضها حمدت الله وعذرتك، فقال علي: اكتب حاجتك على الأرض فإني أكره أن أرى ذل السؤال في وجهك، فكتب: إني محتاج، فقال علي: علي بحلة، فأتى بها، فأخذها الرجل فلبسها، ثم أنشأ يقول:

كسوتني حلة تبلى محاسنها	فسوف أكسوك من حسن الثنا حللاً
إن نلت حسن ثنائي نلت مكرومة	ولست أبغي بما قد قلته بدلاً
إن الشنا لبحي ذكر صاحبه	كالغيث يحيى نداء السهل والجبل
لا تزهد الدهر في خير تواقعه	فكل عبد سيجزى بالذي عملاً

فقال علي: علي بالدنانير، فأتى بمائة دينار فدفعها إليه، فقال الأصمغ: يا أمير المؤمنين، حلة ومائة دينار قال: نعم، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «أنزلوا الناس منازلهم، وهذه منزلة هذا الرجل عندي»^(٢)، فهذا موقف جليل لأمير المؤمنين علي ابن أبي طالب عليه السلام في الوقوف عند حاجات المحتاجين والاهتمام بأمورهم ورعاية مشاعرهم، وإن أروع ما في هذا الخبر قوله: اكتب حاجتك على الأرض فإني أكره أن أرى ذل السؤال في وجهك، فكم يعاني المحتاجون من الذل بين يدي من يعرضون عليهم حوائجهم، وقد يتلعثمون فلا يستطيعون النطق، ولقد كانت مشاعر ذلك المحتاج عظيمة حينما واجهه أمير المؤمنين علي بهذه المعاملة السامية، ولقد صاغ هذه

(١) أخلاق النبي صلى الله عليه وآله في القرآن والسنة (٢/٦٤٨).

(٢) البداية والنهاية (٩/٨).

المشاعر بالآيات المذكورة^(١)، وقد كان عليه السلام يفرح بقدوم الضيف، ويكرم إخوانه في الله ويتصدقهم، فعن أمير المؤمنين علي عليه السلام قال: لم يأتي ضيف منذ سبعة أيام أخاف أن يكون الله قد أهانني^(٢).

وقال: لعشرون درهما أعطيتها أخي في الله أحب إلى من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين^(٣)، وعندما سئل عن السخاء، قال: ما كان منه ابتداء، فأما ما كان من مسألة فحياء وتكرم^(٤)، وقد جعل في حياته أوقافاً لله تعالى، حيث جعل أرضه بينع وقفا وكتب فيها كتاباً: هذا ما أمر به علي بن أبي طالب، وقضى في ماله: إني تصدقت بينع ووادي القرى الأذينة وراعة في سبيل الله وذوي الرحم القريب والبعيد، ولا يوهب ولا يورث، حياً أنا أو ميتاً^(٥)، وقد قال عن صدقته: لقد رأيتني وإني لأربط الحجر على بطني من الجوع، وإن صدقتي لتبلغ اليوم أربعة آلاف دينار^(٦)، ولم يرد بقوله أربعة آلاف دينار زكاة ماله، وإنما أراد الوقوف التي جعلها صدقة، كان الحاصل من دخلها صدقة هذا العدد، فإن أمير المؤمنين علي عليه السلام لم يدخر مالا، ودليل ذلك^(٧)، ما قاله ابنه الحسن بعد مقتله: لقد فارقكم رجل ما ترك صفراء ولا يبيض إلا سبعمائة درهم، بقيت من عطائه، أراد أن يتناع بها خادماً، يعني علياً^(٨) عليه السلام، وكان يحث الناس على إكرام العشيرة فيقول: أكرم عشيرتك، فإنهم جناحك الذي به تطير، فإنك بهم تصول، وبهم تطول، وهم العدة عند الشدة، أكرم كريمهم، وعد سقيمهم وأشركمهم في أمورك، ويسر عن معسرهم^(٩).

خامساً: الحياء من الله تعالى،

الحياء من أجل مكارم الأخلاق، لأنه يدل على طهارة النفس، وحياء الضمير

(١) التاريخ الإسلامي للمحمدي (١٧/١٢٧).

(٢) فوائد الكلام ص ٢٠٤، موعظة للمؤمنين (٢/٢٥٢).

(٣) موعظة المؤمنين (١/١٣٩).

(٤) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٤٠٤.

(٥) ثرات الخلفاء الراشدين ص ١٧٥.

(٦) أسد الغابة (٤/٧).

(٧) صحيح التوثيق ص ٧٧.

(٨) الطبقات (٣/٢٨).

(٩) فوائد الكلام ص ٣٤٨.

ويقظة الوازع الديني ومراقبة الله تعالى، إذ من لم يكن ذا حياة لم يقر الضيف، ولم يف بالوعد، ولم يؤد الأمانة، ولم يقض لأحد حاجة، ولا تحرى الجميل فأثره، والقيح فتجنبه، ولا ستر عورة، ولا امتنع من فاحشة، وكثير من الناس لولا الحياة الذي فيه- لم يؤد شيئاً من الأمور المقترضة عليه، ولم يرع لمخلوق حقاً، ولم يصل له رحماً، ولا ير له والدًا فإن الباعث على هذه الأفعال إما ديني - وهو رجاء عاقبتها الحميدة - وإما دنيوي علوي وهو حياة فاعلمها من الخلق وقد تبين أنه لولا الحياة إما من الخالق، وإما من الخلاق لم يفعلها صاحبها^(١)، وعلى حسب حياة القلب تكون قوة خلق الحياة، فكلما كان القلب أحيا كان الحياة أتم، وقلة الحياة من موت القلب والروح^(٢)، وهو من شعب الإيمان، لأنه يكون باعشاً على أفعال البر، ومانعاً من المعاصي^(٣)، ولهذا كان من الأخلاق العليا التي كان للقرآن الكريم بها عناية عظيمة^(٤)، فقد تحدث القرآن الكريم عن الحياة في الجانب النبوي في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرِ مَا هُوَ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَسِينِينَ لِحَدِيثِ إِنْ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ [الاحزاب: ٥٣]، فترى كيف حمله الحياة على عدم مواجهة أصحابه بما كان يرغب فيه من خروجهم، ولم يستطع مشافهتهم بما يوده منهم^(٥)، لأنه عليه السلام كان أشد حياة من العذراء في خدرها^(٦)، وقد قال عليه السلام: «الحياة لا يأتي إلا بخير»^(٧)، وقد تجسد هذا الخلق في شخص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وقد حدثنا عن هذا الخلق فقال: إني لأستحي من الله أن يكون ذنب أعظم من عفوي، أو جهل أعظم من حلمي، أو عورة لا يوارئها ستري، أو خلة لا يسدها جودي^(٨)، فهذه أربع صفات من النقص قابلهن أمير المؤمنين علي بن أبي

(١) مفتاح دار السعادة (١/٣٧٧).

(٢) ملارج السالكين (٢/٢٥٩).

(٣) شرح مسلم للنووي (٣/٥).

(٤) أخلاق القرآن الكريم (١/٤٧٨).

(٥) أخلاق النبي في القرآن والسنة (١/٤٧٨).

(٦) مسلم رقم ٢٣٢٠.

(٧) مسلم رقم ٣٧.

(٨) تاريخ دمشق (٤٢/٥١٧) نقلاً عن التاريخ الإسلامي للحميدي (٢٠/٢٧٤).

طالب عليه السلام بأربع صفات من الكمال، فالحياء من الله عز وجل يقتضي من الإنسان أن يتصف بالغفو عند المقدرة، وذلك فيما إذا لم يكن الذنب فيه حد من حدود الله تعالى وأن يتصف بالعلم الذي يحتوي جهل الجاهلين، وأن يكون ستارا لعيوب الناس، وأن يتسع كرمه لسد حاجة من احتاج إليه، وبما أعطى هذه الحكم وزنها الراجح أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام ربطها بالحياء من الله تعالى، فهذه الصفات الأربع تعتبر من صفات الكمال عند العقلاء، لكن كثيراً من العقلاء يتصف بها لكسب السمعة الدنيوية وسياسة الأمور بكسب الناس ورضاهم، أما أمير المؤمنين علي عليه السلام فإنه ربطها بالحياء من الله تعالى لأن هدفه الأعلى ابتغاء مرضات الله جل وعلا، ولا شك أن من هذا هدفه سيكون تمثيله لهذه الصفات أقوى بكثير ممن كان هدفه دنيوياً^(١).

سادساً: شدة عبوديته وصبره وإخلاصه لله تعالى،

مارس علي عليه السلام مفهوم العبادة الشامل في حياته، وتميز بقيامه الليل، وأصبح من أهل التهجد الذي قال الله فيهم: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [السجدة: ١٦] وقال تعالى فيهم: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [١٧] وبِالْأَمْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الذاريات: ١٧، ١٨] وقال تعالى فيهم: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [٦٣] وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾ [الفرقان: ٦٣، ٦٤] وهذا ضرار بن ضمرة الكنانى يصف علي ابن أبي طالب لمعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه: كان يستوحش من الدنيا وزهرتها، ويستأنس بالليل وظلمته، وأشهد بالله لقد رأيته في بعض مواقفه، وقد أرخى الليل سدوله، وغارت نجومه يتململ في محرابه، قابضاً لحيته، يتململ تملل السليم^(٢) ويكي بكاء الحزين، فكانني أسمعه الآن وهو يقول: يا ربنا يا ربنا يتضرع إليه، ثم يقول للدنيا: أبي تفررت أم إلى تشوفت هيهات هيهات، غري غري، قد بتك^(٣) ثلاثاً، فعمرك قصير، ومجلسك حقير، وخطرك يسير^(٤)، أه من قلة الزاد، وبعد

(١) التاريخ الإسلامي للمحمدي (٢٠/٢٧٥).

(٢) السليم: اللدوغ.

(٣) بتك: أي طلقك.

(٤) خطرك بمعنى: القدر والمثقلة.

السفر ووحشه الطريق، فوكفت^(١) دموع معاوية على لحيته، ما يملكها وجعل ينشفها بكُمه، وقد اختنق القوم بالبكاء، فقال: كذا كان أبو الحسن رحمه الله، كيف وجدك عليه يا ضارا؟ قال وجد من ذبح زوجها في حجرها، لا يرقا^(٢) دمعها، ولا يسكن حزنها. ثم قام فخرج^(٣).

ودخل الأشتر النخعي على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وهو قائم يصلي بالليل، فقال له: يا أمير المؤمنين: صومٌ بالنهار وسهر بالليل وتعَبُ فيما بين ذلك، فلما فرغ «علي» من صلاته قال له: سفر الآخرة طويل، فيحتاج إلى قطعه بسير الليل^(٤)، وكان أمير المؤمنين علي عليه السلام يبحث الناس على تقوى الله ومراقبته، وخشيته، فقد قال: أيها الناس، اتقوا الذي إن قلتم سمع وإن أضمرتم علم، وبادروا الموت الذي إن هربتم أدرككم وإن أقمتكم أخذكم^(٥)، وكان يقول: يا أيها الناس خفوا عني هؤلاء الكلمات، فلو ركبتهن المطي حتى تنضوها - يعني تهزلوها - ما أصبتم مثلها: لا يرجون عيد إلا ربه، ولا يخافن إلا ذنبه، ولا يستحي - إذا لم يعلم - أن يتعلم، ولا يستحي - إذا مثل عما لا يعلم - أن يقول لا أعلم، واعلموا أن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا خير في جسد لا رأس له^(٦) ففي هذه الوصية الجمع بين تصحيح التوحيد، والإرشاد إلى آداب العلم، حيث يوصي عليه السلام بتصحيح الاتجاه في مقامي الخوف والرجاء، فالؤمن الحق لا يرجو إلا الله لأنه وحده المنعم بسائر النعم، والذي تجري على أيديهم النعم من المخلوقين إنما هم وسائط وأسباب في وصول تلك النعم، أما منشئ النعم وموجدوها فهو الله سبحانه وتعالى، والمؤمن الحق لا يخاف إلا من الله تعالى لأنه هو الذي يملك ضره ونفعه، والمخلوقون الذين يتوهم الناس أنهم مصدر خوف إنما هم وجميع الخلق في قبضة الله تعالى، وإذا كان الله تعالى وحده هو الرازق وهو الخالق وحده، وهو المالك وحده القادر على كل

(١) فوكفت: أي سالت.

(٢) يرقا: لا يسكن ولا ينجف.

(٣) حلية الأولياء (١/ ٨٤، ٨٥)، الرقة والبكاء ص ١٩٨.

(٤) لطائف المعارف لابن رجب، التحمس لقيام الليل، محمد صالح ص ٩٣.

(٥) أدب الدنيا والدين ص ١٢٣، فرائد الكلام ص ٣٦٩.

(٦) حلية الأولياء (١/ ٧٥)، صفة الصفوة (١/ ٣٢٦).

شيء فلم يرجو المؤمن سواء أو يخاف من غيره ولقد عبر أمير المؤمنين علي عليه السلام عن الخوف من الله تعالى بالخوف من الذنوب لأن المراد هو الخوف من عاقبتها وهو عذاب الله تعالى فهو إرشاد لأهم السبل الموصلة إلى تحقيق مقام الخوف من الله تعالى، ثم بين شيئاً من آداب التعلم لأن أمور الدين إنما تؤخذ بالعلم فيذكر من آداب التعلم أن لا يمنعه الحياء من التعلم حتى لو كان كبير السن، أو القدر، ويذكر من آداب المعلم أن لا يمنعه الحياء من أن يقول لا أعلم فيما لا أعلم له به لأن ذلك يحفظ عليه دينه ودين من سألته، ثم يختم وصيته النافعة ببيان أصل من أصول الإيمان ألا وهو الصبر حيث يعتبره من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد، وذلك أن نجاح الأمور كلها يقوم على الصبر سواء في أمور الدنيا أو الآخرة^(١)، وقد مارس أمير المؤمنين علي عليه السلام مقام الصبر في حياته منذ نعومة أظفاره، وإسلامه سرّاً مع رسول الله صلى الله عليه وآله مروكاً بما لاقاه في المغازي والسرايا وعهد الخلفاء الراشدين وما صحبها من أحداث جسام، ومن ثم ما واجهه من صنوف الفقر في خلافته، إلى أن انتهى الأمر بقتله، كل هذه المراحل في حياته فيها الدروس البليغة لدعاة اليوم، والتنبيه لهم لما تحتاجه الدعوة إلى الله سبحانه وتعالى من الصبر والتحمل ودفع الثمن^(٢) ابتغاء مرضات الله تعالى، وكان عليه السلام يحث أصحابه على مقام الصبر، فقد قال عليه السلام للأشعث بن قيس: إنك إن صبرت جرى عليك القلم وأنت مأجور، وإن جزعت جرى عليك القلم وأنت مأزور^(٣)، وقال عليه السلام: ألا إن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد، فإذا قطع الرأس بار الجسد، ثم رفع صوته فقال: ألا إنه لا إيمان لمن لا صبر له^(٤)، وقال: الصبر مطية لا تكبو، والصبر له مكانته المعروفة في دين الله، فقد ذكر الله تعالى الصبر في آيات كثيرة منها قوله تعالى ﴿إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]، وقد جاء ذكر فضائله في أحاديث كثيرة والصبر له ثلاثة أقسام وهي الصبر على طاعة الله، والصبر عن معصية الله، والصبر على البلاء.

وقد كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب حريصاً على أن تكون أعماله خالصة

(١) التاريخ الإسلامي (١٢/٤٣٤).

(٢) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٥٢٥.

(٣) أدب الدنيا والدين ص ٢٧٨، فرائد الكلام ص ٣٧١.

(٤) عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين لابن القيم ص ١٥٣.

لوجه الله تعالى، عاملاً بقوله تعالى ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [الأعراف: ٢٩]، وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]، وقوله تعالى: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [غافر: ١٤] وقوله جل شانه ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [غافر: ٦٥]، فقد كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قد تعلم من رسول الله ﷺ أن الأعمال لا تقبل إلا إذا خلصت النية، فمعنى ذلك أن الإخلاص ركن أساسي في العبادة، وأن العبادة التي يفقد منها الإخلاص ترد على صاحبها كما جاء في الحديث القدسي: «أنا أغنى الشركاء على الشرك من عمل عملاً أشرك فيه غيري تركه وشركه»^(١)، فقد كان علي عليه السلام محارباً للشرك بجميع أشكاله وأنواعه سواء شرك الربوبية أو شرك الألوهية، وكان حريصاً في سكناته وحرركاته أن تكون أعماله خالصة لوجه الله تعالى وكان يحث الناس خصوصاً طلاب العلم عن البعد عن الرياء، فقد قال عليه السلام: يا حملة العلم، اعملوا به، فإنما العالم من عمل بما علم، ووافق عمله علمه، وسيكون أقوام يحملون العلم لا يجاوز تراقيهم، تخالف سريرتهم علانيتهم، ويخالف عملهم علمهم، يجلسون حلقاً، فيباهي بعضهم بعضاً، حتى أن أحدهم ليفض على جلسه حين يجلس إلى غيره ويدعه، أولئك لا تصعد أعمالهم في مجالسهم تلك إلى الله عز وجل^(٢)، وقد أشار أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى إحدى الأمراض الخطيرة عند بعض من يجلس للتعليم للمباهاة والسمعة، ويفض على طلابه لو تركوه وذهبوا لغيره، ولو كان هذا النعاب فيه مصلحة لهم، فليست مصلحة طلابه عنده هي المهمة، بل المهم عنده مكانته وسمعته، وإن لم يقل ذلك بلسان المقال، فإنه يتبين من حكاية الحال^(٣)، لأن من إخلاص الداعي إلى الله أن يكون همه أن يتبع الناس الحق ولو خالفوا رأيه، وهذه حال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فقد قال: اقضوا كما كنتم تقضون فإنني أكره الاختلاف حتى يكون الناس جماعة، أو أموت كما مات أصحابي^(٤)، وكان ذلك في رأي رآه في عدم جواز بيع

(١) مسلم، ك الزهد رقم ٥٩٨٥.

(٢) سنن الدارمي في القلعة (١/١٠٦)، الجامع لأخلاق الراوي (١/٩٠).

(٣) منهج علي بن أبي طالب ص ٥١٣.

(٤) البخاري، ك فضائل الصحابة (٣/٢٣).

أم الولد، وكان عمر يرى رايه هذا ثم رجع علي عن رايه الاول فرأى أنهم يبعن^(١)، وهذا تعليم للدعاة وطلاب العلم أن الخلاف في الرأي المشروع أمر طبيعي يجب أن لا تضيق به الصدور ولا يؤثر على وحدة الصف، إن دعاة اليوم في أشد الحاجة أن يراجعوا أنفسهم في هذا الخلق وأين هم منه وأن يتضرعوا إلى الله أن يمدهم بهذه الصفة الجميلة حتى ينالوا ثواب الله بعد عمتهم، وتثمر دعوتهم إلى الله في دنياهم، لقد كانت عبادة علي عليه السلام قائمة على كمال الإخلاص لله تعالى، واتباع هدى النبي صلى الله عليه وآله، فالله هو المستحق للعبادة وحده، فقد كانت حياته كلها عبادة، يتنقل فيها من نوع إلى نوع، ومن حال إلى حال يمثل قول الله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنَسَكْتُ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٦٢) لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ﴿[الأنعام: ١٦٢، ١٦٣]، لقد كانت العبادة عاملاً مهماً في تزكية الأخلاق والاستقامة على شرع الله تعالى، ولذلك عرف أمير المؤمنين الاستقامة في تفسيره لمعنى استقاموا فقال: أدوا الفرائض^(٢).

سابعاً: شكره لله

والشكر هو صرف العبد كل ما أنعم به عليه إلى ما خلق لأجله^(٣)، يعني من نعمه الظاهرة والباطنة في النفس والمال فيصرف ذلك كله إلى عبادة ربه بما يليق بكل جارحة على الوجه الأكمل، وإذا ما فعل ذلك كان قد أظهر نعم الله عليه، وأدى واجب شكرها^(٤). يعتبر الشكر من أجل الأخلاق السلوكية الإيمانية التي على المؤمن أن يتحلى بها في كل أحواله لما فيه من الاعتراف بالنعم لمسديها، وقد دل على عظم مكانته انصواء جل الأخلاق الإيمانية تحته من محبة ورضا وتوكل، لأن الشكر لا يتم إلا بعد التحلي بها، ولا يكون إلا عند استشعارها^(٥)، ولقد كانت عناية القرآن الكريم بهذا الخلق عظيمة كعظم مكانته في الأخلاق، فقد ورد ذكره في نحو من سبعين آية، أمراً به، وحثاً عليه، وثناء على أهله، ووعداً لهم بحسن جزائه، ونهياً

(١) فتح الباري (٧/٧٣).

(٢) زاد المسير (٧/٢٥٤).

(٣) التوقيف على مهمات التعاريف ص ٤٣٥.

(٤) أخلاق النبي صلى الله عليه وآله في القرآن والسنة ص ١٨٥.

(٥) مدارج السالكين (٢/٢٤٩).

عن ضده مما يدل على أمر هذا الخلق عظيم الشأن^(١)، فقد قرن الله سبحانه في كتابه الذكر بالشكر، فقال تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٢]، وقرن سبحانه العبادة بالشكر، قال تعالى: ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [العنكبوت: ١٧]. مما يدل على تلازم العبودية بالشكر تلازماً وثيقاً^(٢)، وكان رسول الله ﷺ صاحب القدح المملئ في كل الأخلاق الحميدة ومنها هذا الخلق، ورعى أصحابه ومنهم علي بن أبي طالب على هذا الخلق، فكان لا يشعر بنعمة إلا شكر الله عليها، وكان إذا خرج من الخلاء مسح بطنه يده، وقال: يا لها من نعمة لو يعلم العباد شكرها^(٣)، وعن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه قال لرجل من أهل همدان: إن النعمة موصولة بالشكر، والشكر متعلق بالمزيد، وهما مقرونان في قرن، فلن ينقطع المزيد من الله عز وجل حتى ينقطع الشكر من العبد^(٤)، وكان عليه السلام يرى أن من شكر النعمة العفو عن الخصم، فقد قال عليه السلام: إذا قدرت على عدوك فاجعل العفو عنه شكراً للمقدرة عليه^(٥).

ثامناً: الدعاء لله،

فالدعاء باب عظيم، فإذا فتح للعبد تتابعت عليه الخيرات وانهاالت عليه البركات، ولذلك حرص أمير المؤمنين على حسن الصلة بالله وكثرة الدعاء، قال تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠]. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦]، وقد لازم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام رسول الله ﷺ ورأى كيف كان رسول الله ﷺ يستغيث بالله ويستنصره ويطلب المدد منه، وقد حرص أمير المؤمنين على أن يتعلم هذه العبادة من رسول الله، وأن يكون دعاؤه وتسيبته على الصيغة التي يأمر بها رسول الله ويرتضيها، إذ ليس للمسلم أن يفضل على الصيغة المأثورة في الدعاء

(١) أخلاق النبي في القرآن والسنة (١/١٨٦).

(٢) المصدر نفسه (١/١٨٧).

(٣) علة الصابرين ص ١٢٢، علو الهمة (٥/٤٨١).

(٤) الشكر لابن أبي الدنيا، نقلاً عن علو الهمة (٥/٤٨١).

(٥) الإعجاز والإيجاز للثعالبي ص ٣٠.

والتيسيح والصلاة على النبي صيغاً أخرى مهما كانت في ظاهرها حسنة اللفظ، جيدة المعنى، لأن رسول الله ﷺ وهو معلم الخير والهادي إلى الصراط المستقيم، هنا وهو أعرف بالأفضل والأكمل وقد نسب أقوام من الدعاء والذكر المبتدع لأمير المؤمنين علي ابن أبي طالب كذباً وزوراً وبهتاناً، فمن كان محباً لأمير المؤمنين علي رضي الله عنه، فعليه أن يتبع هديه ومنهجه، فقد أرشدنا لمتابعة النبي ﷺ في الأقوال والأفعال، وكان أمير المؤمنين علي رضي الله عنه صاحب دعوة مستجابة، فمن رآه أن أمير عمر أن رجلاً حدث علياً بحديث فقال: ما أراك إلا قد كذبتني، قال: لم أفعل قال: أدعو عليك إن كنت كذبت، قال: ادع: فدعا فما برح حتى عمى^(١)، وكان رضي الله عنه يقول عندما يثنى عليه: اللهم اغفر لي ما لا يعلمون، ولا تؤاخذني بما يقولون، واجعلني خيراً مما يظنون^(٢)، ويروى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله أنه قال: «إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله، وليرد عليه من حوله: يرحمك الله، وليرد عليهم يهديكم الله، ويصلح بالكم»^(٣)، وفي هذا الفعل من حسن الخلق تأدب مع الله سبحانه وتعالى بحمده والثناء عليه في مناسبة أمر فيها العبد بذلك.

قال الحليمي العطاس يدفع الأذى من الدماغ، الذي فيه قوة الفكر، ومنه منشأ الأعصاب، التي هي معدن الحس وسلامته تسلم الأعضاء، فيظهر بذلك أنها نعمة جلية، فناسب أن تقابل بالحمد لله، لما فيه من الإقرار لله بالخلق والقدر، وإضافة الخلق إليه لا إلى الطوائف^(٤)، وبين أمير المؤمنين علي رضي الله عنه أدباً من آداب المسافر فيما يرويه عن رسول الله ﷺ بقوله: «كان النبي ﷺ إذا أراد سفراً قال: بك اللهم أصول وبك أجول، وبك أسير»^(٥). وبين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أدباً آخر من آداب المسافر، وذلك لما أراد سفراً ووضع رجله في الركاب قال: بسم الله، فلما استوى قال: الحمد لله، ثم قال: سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين، وإنا إلى ربنا لمنقلبون، ثم حمد الله ثلاثاً، وكبر ثلاثاً، ثم قال: اللهم لا إله إلا

(١) البداية والنهاية (٦/٨).

(٢) فرائد الكلام، موعظة المؤمنين (٢/٢٢٨).

(٣) سنن ابن ماجه (٢/١٢٢٤)، صحيح سنن ابن ماجه للالباني (٣/٣٠٣).

(٤) فتح الباري (١٠/٦٠٢).

(٥) مستند أحمد (٢/٨٣) إسناده صحيح قاله أحمد شاكر.

أنت، ظلمت نفسي فاغفر لي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، ثم ضحك، قال: فقيل ما يضحكك يا أمير المؤمنين؟ قال: رأيت النبي ﷺ فعل مثل ما فعلت، وقال مثل ما قلت، ثم ضحك، فقلنا ما يضحكك يا نبي الله قال: «عجبت للعبد، إذا قال لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، يعلم أنه لا يغفر الذنوب إلا هو^(١)، وعن ابن أعبد قال: قال لي علي بن أبي طالب عليه السلام يا ابن أعبد، هل تدري ما حق الطعام؟ قال: قلت: وما حقه يا ابن أبي طالب؟ قال: تقول: بسم الله، اللهم بارك لنا فيما رزقنا، قال: وتدري ما شكره إذا فرغت، قال: قلت وما شكره؟ قال تقول: الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا^(٢)، وكان عليه السلام إذا رأى الهلال قال: اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وفتحته ونصره وبركته وورقه ونوره وظهره وهداه، وأعوذ بك من شره وشر ما فيه وشر ما بعده^(٣)، وكان يقول في السجود، رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي^(٤)، وكان يقول بين السجدين: اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني وارزقني^(٥)، وكان يعلم من دخل السوق هذا الدعاء فيقول: إذا دخلت السوق فقل: «بسم الله الرحمن الرحيم، توكلت على الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، اللهم إني أعوذ بك من بين فاجرة، وصفقة خاسرة، ومن شر ما أحاطت به هذه السوق»^(٦)، وكان يقول: «ما من كلمات أحب إلى الله من أن يقول العبد: الله لا إله إلا أنت، اللهم لا أعبد إلا إياك، اللهم لا أشرك بك شيئاً، اللهم إني ظلمت نفسي فاغفر لي فتوبي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت»^(٧)، وكان يقول: «اللهم ثبتنا على كلمة العدل بالرضى والصواب، وقوام الكتاب، هاديين مهديين، راضيين مرضيين، غير ضالين، ولا مضلين»^(٨)، ومن أدعيته عليه السلام: «اللهم إنني أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء، وبجبروتك التي غلبت بها كل شيء، وبِعِظْمَتِكَ

(١) مسند أحمد (١٨٣/٢) إسناده صحيح قاله أحمد شاكر.

(٢) مسند أحمد (٢٢٩/٢) قال للمحقق إسناده حسن.

(٣) كتر العمال رقم ٢٤٣١٠، فقه علي بن أبي طالب، قلعجي ص ٢٥١.

(٤) فقه علي بن أبي طالب، قلعجي ص ٢٥١.

(٥) المصدر نفسه ص ٢٥١.

(٦) فقه علي بن أبي طالب ص ٢٥١.

(٧) مصنف ابن أبي شيبة (١٤٩/٢).

(٨) فقه علي بن أبي طالب ص ٢٥٢.

التي غلبت بها كل شيء، وسلطانك الذي ملأت به كل شيء، ويقوتك التي لا يقوم لها شيء، وينورك الذي أضاء له كل شيء، ويعلمك الذي أحاط بكل شيء، ويأسمك الذي تبيد كل شيء، وبوجهك الباقي بعد فناء كل شيء يا الله يا رحمن يا رحيم، اغفر لي الذنوب التي تنزل النقم، والذنوب التي تورث الندم، واغفر لي الذنوب التي تجبس القسَم، واغفر لي الذنوب التي تغير النعم، واغفر لي الذنوب التي تنزل البلاء، وتديل الأعداء، واغفر لي الذنوب التي تجبس غيث السماء وترد الدعاء، واغفر لي الذنوب التي تردني إلى النار^(١)، وهذا الدعاء يبين افتقار أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى ربه وخوفه من ذنوبه، ويعلمنا كيفية التعامل مع أسماء الله الحسنى ودعاء الله بها سبحانه وتعالى، وهذا الدعاء يسلط الأضواء على عبودية أمير المؤمنين لله عز وجل.

وعن علي عليه السلام قال لقنني رسول الله صلى الله عليه وآله هؤلاء الكلمات وأمرني أن نزل بي كربة أو شدة أن أقولها: «لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحانه، تبارك الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين»^(٢)، وكان عبدالله بن جعفر يلقنها الميت وينث بها على الموعوك^(٣)، ويعلمها المغتربة من بناته^(٤). هذه بعض صفاته التي كانت ثمارا لتوحيده وإيمانه بالله واستعداده للقلود على الله تعالى، وسوف يلاحظ القارئ الكريم كثيرا من صفاته بإذن الله تعالى، كالشجاعة والحلم والفصاحة والبلاغة وغيرها من الصفات من خلال الأحداث التي تمر بها في هذا الكتاب.

تاسعا، المرجعية العليا لدولة أمير المؤمنين علي عليه السلام :

كانت المرجعية العليا لدولة أمير المؤمنين علي عليه السلام كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله ، والافتداء بالشيخين في هديهم.

١- المصدر الأول، كتاب الله تعالى،

قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ

(١) فقه علي بن أبي طالب ص ٢٥٢.

(٢) سنن البيهقي (١٢٩/٧)، معرفة الصحابة لأبي نعيم رقم ٣٥٢.

(٣) الموعوك من الوعك وهو الحمى وقيل ألها.

(٤) فضائل الصحابة (٢/ ٨٢٠) إسناده حسن.

لِلْمُؤْمِنِينَ خَصِيمًا» [النساء: ١٠٥]، فكتاب الله تعالى يشتمل على جميع الأحكام الشرعية التي تتعلق بشئون الحياة، كما بين القرآن الكريم للمسلمين كل ما يحتاجون إليه من أسس تقوم عليها دولتهم، وقد قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: ... الزموا دينكم واهدوا بهدي نبيكم، واتبعوا سنته، وأعرضوا عما أشكل عليكم على القرآن، فما عرفه القرآن فالزموه، وما أنكره فردوه^(١).

٢- المصدر الثاني، السنة الطاهرة،

التي يستمد منها الدستور الإسلامي أصوله ومن خلاله يمكن معرفة الصيغ التنفيذية والتطبيقية لأحكام القرآن الكريم^(٢)، فقد قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: واقتدوا بهدي نبيكم ﷺ، فإنه أفضل الهدى واستنوا بسنته، فإنها أفضل السنن^(٣).

٣- الاقتداء بالخلفاء الراشدين الذين سبقوه،

قال رسول الله ﷺ: «اقتدوا بالذين من بعدي: أبي بكر وعمر»^(٤). وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما... والذي خلق الحبة وبرأ النسمة، لا يجهلها إلا مؤمن تقي، ولا يخفهما إلا فاجر ردي، صحبا رسول الله ﷺ على الصدق والوفاء، يأمران وينهيان وما يجاوزان فيما يصنعان رأي رسول الله ﷺ، ولا كان رسول الله يرى بمثل رأيهما، ولا يحب كحبيهما أحدا، قضى رسول الله وهو عنهما راض ومضيا والمؤمنون عنهما راضون - واستمر في حديثه إلى أن قال في أبي بكر - وكان والله خير من بقي، أرحمه رحمة، وأرافه رافة، وأثبته ورعا، وأقدمه سنا وإسلاما، فسار فينا سيرة رسول الله ﷺ حتى مضى على ذلك، ثم ولى عمر الأمر من بعده... فأقام الأمر على منهاج النبي ﷺ وصاحبه، يتبع آثارهما كاتباع الفصيل^(٥) أمه... إلى أن قال: فمن لكم بمثلهما - رحمة الله عليهما - ورزقنا المضي على سبيلهما، فإنه لا يبلغ مبلغهما إلا باتباع آثارهما والحب لهما، ألا من

(١) البداية والنهاية (٧/٢٤٦).

(٢) فقه التمكن في القرآن الكريم للصلاحي ص ٤٣٢.

(٣) البداية والنهاية (٧/٣١٩).

(٤) صحيح سنن الترمذي (٣/٢٠٠).

(٥) الفصيل ولد الناقة إذا فصل عن أمه.

أحبني فليحبهما ومن لم يحبهما فقد أبغضني وأنا منه بري^(١)، وكان عليه السلام يدافع عن اجتهدات عثمان بن عفان ويقول: يا أيها الناس لا تغلوا في عثمان، ولا تقولوا له إلا خيراً - أو قولوا خيراً - فوالله ما فعل الذي فعل - أي في المصاحف - إلا عن ملا منا جميعاً أي الصحابة.. ووالله لو وليت لفعلت مثل الذي فعل^(٢)، وكان يقول: ما كنت لأحل عقدة شلعا عمر^(٣).

عاشراً: حق الأمة في الرقابة على الحكام،

إن للأمة الحق في مراقبة الحكام وتقويمهم قال تعالى: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْعُرْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤]. وكان أول ما قاله أمير المؤمنين علي عليه السلام أثر توليه.. إن هذا أمركم ليس لأحد فيه حق إلا من أمرتم إلا أنه ليس لي أمر دونكم^(٤)، وهذا نفس ما قاله أبو بكر عندما تولى حيث قال: فإن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوموني^(٥)، وما قاله عمر: أحب الناس إلى من رفع إلى عيوني^(٦)، وقال: إني أخاف أن أخطئ فلا يردي أحد منكم تهيئاً مني^(٧)، وما قاله عثمان: إن وجدتكم في كتاب الله أن تضعوا رجلي في القيد فضعوا رجلي في القيد^(٨)، وبذلك يكون قد جرى العمل في عهد الخلفاء الراشدين على التسليم للأمة بحق الرقابة على الحكام ولم ينكره أحد فدل ذلك على الإجماع^(٩)، كما أن إجماع الصحابة - حكاماً ومحكومين - في عهد الخلافة الراشدة ليس له إلا معنى واحد وهو الفهم الصحيح للكتاب، والطريق السليم للعمل بالسنّة، فهم الذين عاصروا عهد تنزيل الكتاب وعاشوا طريقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في

(١) شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة للإكثاني رقم ٤٤٥٦.

(٢) فتح الباري (٨/٩) إسناده صحيح.

(٣) للمختصر من كتاب الموافقة ص ١٤٠، إسناده متقطع ابن أبي شيبة المصنف رقم ١٢٠.

(٤) تاريخ الطبري (٤٤٩/٥، ٤٥٧).

(٥) البداية والنهاية (٣٠٥/٦).

(٦) الشيخان أبو بكر وعمر من رواية البلاذري ص (٢٣١).

(٧) للصدر نفسه ص ٢٣١، نظام الحكم في عهد الخلفاء الراشدين ص ١٩٨.

(٨) مستند أحمد للموسوعة الحديثية رقم ٥٢٤.

(٩) للدولة والسيادة في الفقه الإسلامي، فتحي عبد الكريم ص ٣٧٨.

إقامة حياة الناس عليه، فهم أنهم الناس لروح الدين، وأعرف الناس بمقاصد الشرع، وأقدر الناس على التمييز بين الحق والباطل، ومن المستبعد بل من المحال أن يجتمعوا على باطل، لقول النبي ﷺ: «إن أمتي لا تجتمع على ضلالة»^(١)، ولهذا كان إجماعهم حجة يسوغ أن تراعى وتوضع ضمن مصادر الدستور الإسلامي، وإجماع الأمة قد يكون على فهم نص، ويجوز أن يتخذ الإجماع عن اجتهاد وقياس، ويكون حجة^(٢)، إن أمير المؤمنين علي عليه السلام كان يبحث الناس في خلافته على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فقد خطب ذات يوم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أيها الناس إنما هلك من هلك قبلكم بركوبهم المعاصي ولم ينههم الرائيون والاحبار، فأخذتهم العقوبات، فمروا بالمعروف وانها عن المنكر قبل أن ينزل بكم مثل الذي نزل بهم، واعلموا أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يقطع رزقا ولا يقرب أجلا»^(٣).

الحادي عشر: الشورى

إن من قواعد الدولة الإسلامية حتمية تشاور قادة الدولة وحكامها مع المسلمين والنزول على رضاهم ورأيهم وإمضاء نظام الحكم بالشورى، قال تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَا وَرَأَيْتَ لِقَاءَ غُلَظِ الْقَلْبِ لَا نَفُتُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٩] وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [الشورى: ٣٨]. لقد قرنت الآية الكريمة حكم الشورى بين المسلمين بإقامة الصلاة، فدل ذلك على أن حكم الشورى كحكم الصلاة، وحكم الصلاة واجبة شرعا، فكل ذلك الشورى واجبة شرعا^(٤)، وقد كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام حريصا على التزام منهج الشورى في تصرفاته وأعماله وقراراته، فمن ذلك أنه حينما وصل إليه كتاب من قائد معقل بن قيس الرياحي المكلف بمحاربة الحرث بن راشد الخارجي جمع أصحابه وقرأ عليهم كتابه استشارهم وطلب منهم

(١) سنن ابن ماجه (٢/ ٢٦٤) رقم ٤٠١٤.

(٢) روضة الناظر وجنة المناظر (١/ ٣٨٥).

(٣) تفسير ابن أبي حاتم (٣/ ١٥)، تفسير ابن كثير (٢/ ٦٠٣).

(٤) النظام السياسي في الإسلام لآبي فارس ص ٩.

الرأي حيث اجتمع رأي عامتهم على قول واحد وهو: نرى أن تكتب إلى معقل بن قيس فيتبع أثر الفاسق فلا يزال في طلبه حتى يقتله أو ينفيه فإننا لا نأمن أن يفسد عليك الناس^(١)، وما روي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام في الشورى قوله: الاستشارة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برأيه^(٢)، وقوله: نعم المؤازرة المشاورة وبش الاستعداد^(٣)، وقوله: رأي الشيخ خير من مشهد الغلام^(٤)، وما أوصى به أمير المؤمنين علي مالك بن الحارث الأشتر حين بعثه إلى مصر في الشورى قوله: لا تدخلن في مشورتك بخيلا فيعدل بك عن الفضل ويعدك الفقر، ولا جبانا فيضعفك عن الأمور، ولا حريصا فيزين لك الشر بالجور، فإن البخل والجبن والحرص غرائز شتى يجمعها سوء الظن بالله^(٥)، وكان علي عليه السلام يعلم أن الحاكم إذا لم يكن له مستشارون فلا يعلم محاسن دولته ولا عيوبها، وسوف يغيب عنه الكثير من شؤون الدولة وقضايا الحكم، وكان يعلم أن الشورى تعرفه ما يجهله، وتضع أصابعه على ما لا يعرفه، وتزيل شكوكه في كل الأمور التي يقدم عليها، فها هو يقول للأشتر النخعي عندما ولاه مصر: انظر في أمور عمالك الذين تستعملهم، فليكن استعمالك إياهم اختيارا ولا يكن محاباة ولا إثارا، فإن الأثرة بالأعمال - أي الاستعداد بلا مشورة - والمحاباة بها جماع من شعب الجور والخيانة لله وإدخال الضرر على الناس وليست تصلح أمور الناس ولا أمور الولاة إلا بإصلاح من يستعينون به على أمورهم، ويختارونه لكفاية ما غاب عنهم، فاصطف لولاية أعمالك أهل الورع والعفة والعلم والسياسة والصق بذوي التجربة والعقول والحياء من أهل البيوتات الصالحة وأهل الدين والورع، فإنهم أكرم أخلاقا وأشد لأنفسهم صونا وإصلاحا وأقل في المطامع إسرافا وأحسن في عواقب الأمور نظرا من غيرهم فليكونوا عمالك وأعوانك^(٦).

(١) تاريخ الطبري (٣٩/٦).

(٢) أدب الدنيا والدين للماوردي ص ٨٩، ٢٩١، الإطارة العسكرية (٢٧٩/١).

(٣) نهاية الأرب (٦٩/٦) نقلا، الإطارة العسكرية (٢٧٩/١).

(٤) المصدر نفسه (٧٥/٦)، المصدر نفسه (٢٧٩/١).

(٥) الإطارة العسكرية في الدولة الإسلامية (٢٧٩/١).

(٦) نهاية الأرب (٢١/٦)، في الحكم الإسلامي ص ١٥١، الشورى بين الأصالة والمعاصرة عز

الدين التميمي ص ١٠٢.

الثاني عشر: العدل والمساواة.

إن من أهداف الحكم الإسلامي الحرص على إقامة قواعد النظام الإسلامي التي تساهم في إقامة للمجتمع المسلم ومن أهم هذه القواعد العدل والمساواة، وقد قام أمير المؤمنين علي ؑ بإقامة العدل بين الناس، وقد تضافرت كل الحصائل الحميدة والمعطيات العلمية والفقهية التي جعلته مؤهلاً للقيام بدوره هذا على أكمل وجه حتى أن الرسول ﷺ لفتته به وبقدراته بعثه قاضياً إلى اليمن^(١)، وقد دعا له رسول الله بهذا الدعاء العظيم: «اللهم ثبت لسانه، وأهد قلبه»^(٢)، لذلك كان من الطبيعي أن يقيم حكمه على العدل الشامل وأن يجعله على رأس غايات وأهداف الحكم لأنه به تستقيم الأمور وتظهر المودة بين الرعية^(٣)، ولا شك أن العدل في فكر أمير المؤمنين علي هو عدل الإسلام الذي هو الدعامة الرئيسية في إقامة المجتمع الإسلامي والحكم الإسلامي، فلا وجود للإسلام في مجتمع يسوده الظلم ولا يعرف العدل لقد كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ؑ قدوة في عدله أسر القلوب وبهر العقول، فالعدل في نظره الذي يسعى لتطبيقه في الحكم هو أحد أهم ركائز الخلافة الراشدة دعوة عملية للإسلام تفتح قلوب الناس للإيمان، وقد سار على ذات نهج الرسول ﷺ فكانت سياسته تقوم على العدل الشامل بين الناس، فعن شريح قال: لما توجه علي ؑ إلى حرب معاوية ؓ، افتقد درعاً له، فلما انتقضت الحرب ورجع إلى الكوفة، أصاب الدرع في يد يهودي يبيعها في السوق، فقال له: يا يهودي، هذا الدرع درعي، لم أبع ولم أهب. فقال اليهودي: درعي وفي يدي. فقال علي: نصير إلى القاضي، فتقدما إلى شريح، فجلس علي إلى جنب شريح، وجلس اليهودي بين يديه.

فقال شريح: قل يا أمير المؤمنين، فقال: نعم، أقول: إن هذه الدرع التي في يد اليهودي درعي، لم أبع ولم أهب. فقال شريح: يا أمير المؤمنين بيته قال: نعم قنبر^(٤) والحسن والحسين يشهدون أن الدرع درعي، قال: شهادة الابن لا تجوز للأب، فقال: رجل من أهل الجنة لا تجوز شهادته؟ سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحسن

(١) نظام الحكم في العهد الراشدي، حمد العمدة ص ١٤١.

(٢) فضائل الصحابة (٨٧١/٢) إسناده حسن رقم ١١٩٥.

(٣) نظام الحكم في العهد الراشدي ص ١٤١.

(٤) مولى لعلي ؑ.

والحسين سيدا شباب أهل الجنة^(١). فقال اليهودي: أمير المؤمنين قدمني إلى قاضيه، وقاضيه قضى عليه؟ أشهد أن هذا الحق، أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله، وأن الدرع درعك، كنت راكبا على جملك الأورق وأنت متوجه إلى صفين، فوقعت منك ليلا، فأخذتها. قال: أما إذا قلتها فهي لك: وحمله على فرس، فرأيته وقد خرج فقاتل مع علي الشراة بالنهروان^(٢)، ومن أمثلة عدله في الحكم، عن ناجية القرشي عن أبيه قال: كنا قياما على باب القصر إذ خرج علي علينا فلما رأيناه تنحينا عن وجهه هية له، فلما جاز صرنا خلفه، فبينما هو كذلك إذ نادى رجل: يا غوثا بالله، فإذا رجلان يقتتلان، فلكز صرهدنا وصدر هذا، ثم قال لهما: تنحيا، فقال أحدهما: يا أمير المؤمنين إن هذا اشترى مني شاة وقد شرطت عليه أن لا يعطيني مغمورا ولا محذقا - يعني الدراهم المعية - فأعطاني درهما مغمورا فرددته عليه فطممني، فقال للآخر: ما تقول؟ قال: صدق يا أمير المؤمنين قال: فأعطه شرطه، ثم قال للأطم: اجلس، وقال للملطوم: اقتص، قال: أو عفو يا أمير المؤمنين. قال: ذلك إليك، قال: فلما جاز الرجل قال علي: يا معشر المسلمين خذوه، قال: فأخذوه فحمل على ظهر رجل كما يحمل صبيان الكتاب، ثم ضربه خمس عشرة درة، ثم قال: هذا نكال لما انتهكت من حرمتي، وفي رواية أنه قال: هذا حق السلطان^(٣)، هذا وإن هذا الخير ليعتبر مثلا عاليا للتواضع حيث يخرج أمير المؤمنين من بيته إلى السوق يتفقد أحوال الناس، ويقوم بنفسه في حل مشكلاتهم، وهو نوع من السلوك العالي الذي يبرز وجود الولاية في واقع حياة الرعية سواء قام بذلك الوالي الأكبر أو من دونه، ولا يلزم تكرر هذا الوجود كل يوم، إذ يكفي شعور الناس بأن الولاية معهم في مشكلاتهم ليطمئن صاحب الحق على بقاء حقه في حوزته، وعودته إليه فيما لو اعتدي عليه، وليرتدع من تسول له نفسه الاعتداء على حقوق الناس، وقبل ذلك وأهم منه أن يرتدع كل من يحدث نفسه بالاعتداء على حق الله تعالى، وهذا الوجود المتلاحم بين الوالي والرعية يظهر بصورة متعددة تتناسب مع أنماط الحياة في كل عصر، فلا يقولن قائل بأن ما قام به أمير المؤمنين علي عليه السلام يعتبر سائغا في

(١) مصنف ابن أبي شيبة رقم ١٢٢٢٥، المستدرك (١٦٦/٣) حديث صحيح من أوجه كثيرة.

(٢) الشراة: الخوارج. النهروان: بين واسط وبغداد.

(٣) تاريخ الطبري (٧٢/١، ٧٣).

عصره ولكنه بعيد التصور في هذا العصر، فإنه لا عبرة بالأشكال والصور، وإنما العبرة بالاهداف والمقاصد التي بها تتحقق الحياة السعيدة للمسلمين، وذلك برعاية حق الله أولا ثم حقوق الناس العامة والخاصة، وفيما أمر به أمير المؤمنين علي عليه السلام من إجراء العقوبة على المعتدي مع تنازل صاحب الحق دلالة على إدراكه عليه السلام لمقاصد الإسلام من حفظ الأمن، وإشاعة السلام بين المؤمنين، وذلك سير تدع من تميل نفسه إلى الاعتداء على غيره إذا عرف بأن العقوبة ستجري عليه ولو عفا عنه خصمه^(١)، ومن مواقف عدله عليه السلام ما رواه عاصم بن كليب عن أبيه قال: قدم على علي بن أبي طالب مال من أصبهان^(٢)، فقسمه سبعة أسباع، فوجد فيه رغيفا، فقسمه سبع كسر، وجعل على كل جزء كسرة، ثم أقرع بينهم، أيهم يعطى أول^(٣)، وأما ما مبدا المساواة الذي اعتمده أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في دولته، فيعد أحد المبادئ العامة التي أقرها الإسلام قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [الحجرات: ١٣]، وجاءت ممارسة أمير المؤمنين علي عليه السلام لهذا المبدأ خير شاهد، ومن هذه المواقف، حرصه على تقسيم المال فور وروده إليه على الناس بالتساوي بعد أن يحتجز منه ما ينبغي أن يأخذ من على المرافق العامة، ولم يكن يستريح لنفسه أن يأخذ من هذا المال إلا مثلما يأخذه غيره من الناس، كما أنه كان يعطي معارضيه من الخوارج من العطاء مثلما يعطي غيرهم وهذا قبل سفكهم للدماء، واعتدائهم على الناس^(٤)، وكان عليه السلام يساوي في العطايا بين الناس ويلتزم بالصدق في هذا الباب، وكان عليه السلام لا يفضل شارفا على مشروف، ولا عربيا على أعجمي، فقد دفع مرة طعاما ودرهما بالتساوي إلى امرأتين إحداهما عربية، والثانية أعجمية، فاحتجت الأولى قائلة: إني والله امرأة من العرب، وهذه من العجم، فأجابها علي: إني والله لا أجد لبني إسماعيل في هذا الفء فضلا على بني إسحاق. وكذلك لما طلب إليه تفضيل أشرف العرب وقرش على الموالي والعجم، قال: لا والله، لو

(١) التاريخ الإسلامي للحميدي (١٢/٤٣٣، ٤٢٣).

(٢) مدينة عظيمة في بلاد فارس.

(٣) الكامل في التاريخ (٢/٤٤٢).

(٤) نظام الحكم في عهد الخلفاء الراشدين ص ٢١٦.

كان المال لي لواسيت بينهم، فكيف وإنما هي أموالهم^(١)؟ وعن يحيى بن سلمة قال: استعمل علي عمرو بن سلمة على أصبهان فقدم معه ماله وزقاق فيها غسل وسمن، فأرسلت أم كلثوم بنت علي إلى عمرو تطلب منه سمنًا وغسلًا، فأرسل إليها ظرف غسل وظرف سمن، فلما كان الغد خرج علي وأحضر المال والغسل والسمن ليقسم، فعد الزقاق فتقصت رقين، فسأله عنهما، فكتمه وقال: نحن نحضرهما، فعزم عليه إلا ذكرها له، فأخبره، فأرسل إلى أم كلثوم فأخذ الزقين منها فأرهما قد نقصا فأمر التجار بتقويم ما نقص منهما، فكان ثلاثة دراهم، فأرسل إليها فأخذها منها ثم قسم الجميع^(٢)، وعن أبي رافع وقد كان خازنًا لعلي عليه السلام على بيت المال، قال: دخل يوما وقد رينت ابنته، فرأى عليها لؤلؤة من بيت المال قد كان عرفها، فقال: من أين لها هذه؟ لله علي أن أقطع يدعا، قال: فلما رأيت جده في ذلك قلت: أنا والله يا أمير المؤمنين رينت بها ابنة أخي، ومن أين كانت تقدر عليها لو لم أعطها، فسكت^(٣).

الثالث عشر: الحريات:

مبدأ الحرية من المبادئ الأساسية التي قام عليها الحكم في عهد الخلفاء الراشدين، ويقضي هذا المبدأ بتأمين وكفالة الحريات العامة للناس كافة ضمن حدود الشريعة الإسلامية وبما لا يتناقض معها، فقد كانت دعوة الإسلام لحرية الناس، جميع الناس دعوة واسعة عريضة قلما تشتمل على مثلها دعوة في التاريخ، وكانت أول دعوة أطلقها في هذا المجال هي دعوته الناس في العديد من الآيات القرآنية لتوحيد الله والتوجه له بالعبادة وحده دون سائر الكائنات والمخلوقات، وفي دعوة التوحيد هذه كل معاني الحرية والاستقلال لبني الإنسان، أضف إلى ذلك أن الإسلام عرف الحرية بكل معانيها ومدلولاتها ومفاهيمها، فتارة تكون فعلًا إيجابيًا كالامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتارة فعلًا سلبيًا كالامتناع عن إكراه أحد في الدخول في الدين، وفي أحيان كثيرة يختلط معناها بمعنى الرحمة، والعدل والشورى والمساواة، لأن كل مبدأ من هذه المبادئ التي نادى بها الإسلام لا يستقيم أمره ولا

(١) تراث الخلفاء الراشدين ص ١٠١.

(٢) الكامل في التاريخ (٢/٤٤٢).

(٣) تاريخ الطبري (١/٧٢).

يمكن تحقيقه إلا بوجود الحرية وقد أسهم مبدأ الحرية مساهمة فعالة إيان حكم الخلفاء الراشدين خاصة بانتشار الدين الإسلامي، وتسهيل فتوحات المسلمين واتساع رقعة دولتهم، لأن الإسلام كرم الإنسان وكفل حرياته على أوسع نطاق ولأن النظم السياسية الأخرى السائدة آنذاك في دولة الروم والفرس كانت أنظمة استبدادية وتسلطية، وفتوية قاس بسببها الرعايا وبصورة خاصة المناوئون السياسيون والأقليات الدينية أشد درجات الكبت والاضطهاد والظلم، وأما في الإسلام في عهد النبي ﷺ والخلفاء الراشدين، فقد كانت الحريات العامة المعروفة في أيامنا معلومة ومصونة تماماً^(١)، وقد كان لأمير المؤمنين علي عليه السلام أقوال تدافع عن الحريات ومواقف تدعم هذا المبدأ في المجتمع الإسلامي، فمن أقواله: بش الزاد إلى المعاد العدوان على العباد^(٢)، وقوله الموجز هذا يدل على أن الاعتداء على الناس كافة بأي شكل كان غير جائز في الإسلام وذكر المعتدين بعذاب الله يوم القيامة وفي أيام عهد الراشدين، وعرف عنه قوله: ليس من العدل القضاء على الثقة بالظن^(٣)، وقوله هذا يدل دلالة واضحة على أنه ليس من الجائز أخذ الناس بالشبهات والحكم عليهم لمجرد الظنون والشكوك، بل ينبغي أن يكون ذلك بالثقة أي باليقين المستند إلى أدلة دامغة وأكيدة لا تقبل الجدل حولها، وخير هذه الأدلة ما نصت عليه الشريعة^(٤)، وبذلك يكون المبدأ الذي أقرته التشريعات الجزائية الحديثة القائل بأن المتهم يبقى بريئاً حتى إثبات العكس قد عرفه الإسلام منذ أمد بعيد^(٥) وقد تجلّى مبدأ الحرية على أروع صوره ومعانيه أيام علي عليه السلام، فبالرغم من ظروف استثنائية (فتن، مؤامرات، وحروب)، تبرر الحاجة إلى تقييد حرية الأفراد في ذهابهم وإيابهم وإقامتهم أو ما يسمى في العصر الحديث بقانون الطوارئ إلا أن علياً لم يقيد حرية أحد، سواء كان من أتباعه أم من خصومه، ولم يكره أحد على الإقامة والبقاء في ظل سلطانه أو على الخروج منه ولا حتى على المسير معه لمقاتلة أعدائه، ولم يصد أحداً من الناس عن اللحاق

(١) نظام الحكم في عهد الخلفاء الراشدين ص ١٥٧، ١٥٨.

(٢) نظام الحكم في عهد الخلفاء الراشدين ص ١٦٥.

(٣) المصدر نفسه ص ١٦٥.

(٤) هذه الأدلة هي: البيئة الخطية المنظمة وفقاً لأحكام الشريعة، أو الشابة بشهادة رجلين أو شهادة رجل وامرأتان وأحياناً بشهادة أربعة رجال كما في حالة الزنا.

(٥) نظام الحكم في عهد الخلفاء الراشدين ص ١٦٦.

بمعاوية^(١)، كما أنه لم يقيد حرية أصحاب عبد الله بن مسعود وعبيدة السلماني والريبع بن خيثم ولم يكرههم على السير معه لمقاتلة أهل الشام عندما رفضوا ذلك، بل سمح لهم بالذهاب لبعض الثغور نزولاً عند رغبتهم^(٢)، وعندما ثار عليه الخوارج بعد معركة صفين بسبب قبول التحكيم، فإنه لم يكره أحدا منهم على البقاء في ظل سلطانه أو الخروج منه بل بالعكس فقد كان يأمر عماله بعدم التعرض لهم في طريقهم طالما أنهم لا يفسدون في الأرض ولا يعتدون على الناس^(٣)، وقال لهم: ... إن لكم عندنا ثلاثاً، لا نمنعكم صلاة في هذا المسجد، ولا نمنعكم نصيبكم من هذا الفتي. ما كانت أيديكم مع أيدينا، ولا نقاتلكم حتى تقتلونا^(٤).

البحث الثالث: حياته في المجتمع واهتمامه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

أولاً: دعوته للتوحيد ومعاربته للشرك.

إن حياة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عامرة بالدعوة إلى توحيد الله تعالى وتعريف الناس معاني الإيمان، والاعتماد والتوكل على الله والخوف منه سبحانه وتعالى، والتعريف به من خلال أسمائه الحسنى وصفاته العلى، ومعاربته للشرك بجميع أشكاله وأنواعه، ومن خلال توجيهه وتعليمه تربيته للناس على دعوة التوحيد ومعاربة الشرك أمور منها:

١- قوله ﷺ: «لا يرجون عبد إلا ربه ولا يخافن إلا ذنبه»^(٥).

فهذا من أحسن الكلام، وأبلغه وأتمه، فإن الرجاء يكون للخير، والخوف يكون من الشر، والعبد إنما يصيبه الشر بذنوبه، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٢٠] فالراجي يطلب حصول الخير ودفع الشر، ولا يأتي بالنعم إلا الله، ولا ينهب المصائب إلا الله ﴿وَأَنْ يَمْسَسَكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَعْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧]،

(١) المصدر نفسه ص ١٥٩.

(٢) نظام الحكم في عهد الخلفاء الراشدين ص ١٥٩.

(٣) المصدر نفسه ص ١٦٠.

(٤) تاريخ الطبري (٦٨٨/٥).

(٥) الفتاوى (١٠١/٨).

﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [فاطر: ٢٠]، والرجاء مقرون بالتوكل، فإن التوكل يطلب ما رجاء من حصول المنفعة ودفع المضرة، والتوكل لا يجوز إلا على الله، كما قال تعالى: ﴿ إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرِكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [آل عمران: ١٦٠]. وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴾ [التوبة: ٥٩] وقال تعالى: ﴿ الَّذِينَ قَالِ لَهُمْ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُ اللَّهِ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [آل عمران: ١٧٣] فهؤلاء قالوا: حسبنا الله، أي: كافينا الله في دفع البلاء، وأولئك أمروا أن يقولوا: حسبنا في جلب النعماء - فهو - سبحانه - كاف عبده في إزالة الشر وفي إزالة الخير، ليس الله بكاف عبده، ومن توكل على غير الله ورجاه خذل من جهته وحرّم، ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَلَوْا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بِعَبَاءٍ وَإِنْ أَرَاهُنَ الْبُيُوتَ لَبِيتَ الْعَنْكَبُوتِ ﴾ [العنكبوت: ٤١]. ﴿ اتَّخَلَوْا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (٨١) كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴾ [مريم: ٨١، ٨٢]، ﴿ وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِينٍ ﴾ [الحج: ٢١]، ﴿ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مِنْهُ مَأْثَمًا مُخْتَلًا ﴾ [الإسراء: ٢٢]. وقال الخليل: ﴿ فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [العنكبوت: ١٧]، فمن عمل لغير الله رجاء أن يتفجع بما عمل له، كانت صفته خاسرة، قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْعًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [النور: ٣٩]، وقال تعالى: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ﴾ [إبراهيم: ١٨] وقال تعالى: ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَثْوًى ﴾ [الفرقان: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ [القصاص: ٨٨]، كما قيل في تفسيرها: كل عمل باطل إلا ما أريد به وجهه، فمن عمل لغير الله ورجاه بطل سعيه، والراجي يكون راجيًا تارة بعمل يعمل لمن يرجوه، وتارة باعتماد قلبه عليه والتجائه إليه وسؤاله، فذاك نوع من العبادة له، وهذا نوع من الاستعانة به، وقد قال تعالى: ﴿ إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة: ٥] وقال: ﴿ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾ [هود: ١٢٣]

وقال: ﴿قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ﴾ [الرعد: ٣٠]، وما يوضح ذلك: أن كل خير ونعمة تنال العبد فإنما هي من الله، وكل شر ومصيبة تندفع عنه أو تكشف عنه، فإنما ينمها الله، وإنما يكشفها الله، وإذا جرى ما جرى من أسبابها على يد خلقه، فالله - سبحانه - هو خالق الأسباب كلها سواء كانت الأسباب حركة حي باختياره وقصده، كما يحدثه تعالى بحركة الملائكة والجن والإنس والبهائم أو حركة جماد بما جعل الله فيه من الطيع أو بقاسر يقسره كحركة الرياح والمياه ونحو ذلك، فالله خالق ذلك كله، فإنه لا حول ولا قوة إلا به^(١)، وما شاء كان وما لم يشاء لم يكن، فالرجاء يجب أن يكون كله للرب، والتوكل عليه والدعاء له، فإنه إن شاء ذلك ويسره كان ويسر، ولو لم يشأ الناس، وإن لم يشأ ولم يسره لم يكن وإن شاءه الناس^(٢)، هذه بعض المعاني من قول أمير المؤمنين: لا يرجون أحد إلا ربه^(٣)، وأما قوله: ولا يخافن أحد إلا ذنبه^(٤)، قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَطْفِرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ﴾ [الاعراف: ١٣١]. بين سبحانه أن الحسنة من الله ينعم بها على الناس، وأن السيئة إنما تصيبهم بذنوبهم، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الأنفال: ٣٣]، فأخبر أنه لا يعذب مستغفرا، لأن الاستغفار يحو الذنب الذي هو سبب العذاب، فيندفع العذاب، كما في سنن أبي داود وابن ماجه عن النبي ﷺ أنه قال: من أكثر الاستغفار، جعل الله له من كل هم فرجا، ومن كل ضيق مخرجا، ورزقه من حيث لا يحتسب^(٥)، وقال تعالى: ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ [١] وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ [هود: ٢، ٣]. فين: أن من وحده واستغفره متعه متاعا حسنا إلى أجل مسمى، ومن عمل بعد ذلك خيرا زاده من فضله، وفي الحديث: «يقول الشيطان: أهلك الناس بالذنوب، وأهلكوني بلا إله إلا الله،

(١) الفتاوى (١٠٢/٨).

(٢) الفتاوى (١٠٢/٨).

(٣) الفتاوى (٩٩/٨).

(٤) المصدر نفسه (٩٩/٨).

(٥) سنن ابن ماجه رقم ٣٨١٩، سنن أبي داود ١٥١٨.

والاستغفار^(١)، فلما رأيت ذلك بشت فيهم الأهواء فهم يذنبون ولا يتوبون، لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا^(٢). وقال عمر بن عبد العزيز: ما نزل بلاء إلا بذنب، ولا رفع إلا بتوبة، ولهذا قال تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (١٧٣) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ لَمْ يَمَسْسَهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (١٧٤) إِنَّمَا ذَلِكَمُ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَوْلِيَائَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٣-١٧٥] فهني المؤمنين عن خوف أولياء الشيطان، وأمرهم بخوفه، وخوفه يوجب فعل ما أمر به، وترك ما نهى عنه، والاستغفار من الذنوب وحيث يندفع البلاء ويستصر على الأعداء، فلهذا قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: لا يخاف عبد إلا ذنبه^(٣)، وإن سلط عليه مخلوق فما سلط عليه إلا بذنوبه، فليخف الله، وليتب من ذنوبه التي ناله به ما ناله^(٤)، كما في الأثر: يقول الله: أنا الله، مالك الملوك، قلوب الملوك ونواصيهم بيدي، من أطاعني جعلتهم عليه رحمة، ومن عصاني جعلتهم عليه نقمة، فلا تشتغلوا بسب الملوك، وأطيعوني أعطف قلوبهم عليكم^(٥).

٢- تعريف أمير المؤمنين علي الناس بأسماء وصفاته،

قال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ [محمد: ١٩] فمن كان بالله أعرف كان منه أخوف، كما في قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]، وقد بين القرآن الكريم أن معرفة الأسماء الحسنى وصفاته العلى من أعظم الوسائل في زيادة الإيمان وقوته وثباته، ومعرفتها تتضمن أنواع التوحيد الثلاثة، توحيد الربوبية، وتوحيد الإلهية، وتوحيد الأسماء والصفات، وهذه الأنواع هي روح الإيمان، وأصله وغايته، فكلما ازداد العبد معرفة بأسماء الله وصفاته، ازداد إيمانه وقوي يقينه^(٦)، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا

(١) مستد أبي يعلى (١٢٣/١) رقم ١٣٦، مجمع الزوائد (١/ ٢١٠) وهو ضعيف.

(٢) الفتاوى (٨/ ١٠٠).

(٣) الفتاوى (٨/ ٩٩).

(٤) المصدر نفسه (٨/ ١٠١).

(٥) المصدر نفسه (٨/ ١٠١).

(٦) الوسطية في القرآن الكريم للصلاحي ص ٢٢٨.

وَذَرُوا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيِّئُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿[الاعراف: ١٨٠]﴾ وقال تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء: ١١٠]، وقد ثبت في الصحيحين عنه ﷺ أنه قال: «إن لله تسعة وتسعين اسما - مائة إلا واحدة - من أحصاها، دخل الجنة»^(١)، أي من حفظها وفهم معانيها، واعتقلها، وتعبد الله بها دخل الجنة، والجنة لا يدخلها إلا المؤمنون^(٢)، ولاهمية هذا العلم قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: «يا طالب العلم: إن للعالم ثلاث علامات، العلم بالله، وبما يحب الله، وبما يكره الله»^(٣)، وقال في معرض وصفه للمولى سبحانه وتعالى: «هو العالم بكل مكان، وكل حين وأوان، لم يخلق الأشياء من أصول أولية، ولا بأوائل كانت قبله بدية، بل خلق ما خلق فأقام خلقه، وصور ما صور فأحسن صورته، توحد في علوه فليس لشيء منه امتناع، ولا له بطاعة شيء من خلقه انتفاع، إجابته للداعين سريعة، والملائكة في السماوات والأرضين له مطيعة، علمه بالأموات الباطنين، كعلمه بالأحياء المتقلين، وعلمه بما في السموات العلى، كعلمه بما في الأرض السفلى، وعلمه بكل شيء، لا تحيره الأصوات، ولا تشغله اللغات ... ملير بصير، عالم بالأمور، حي قيوم ... سبحانه وتعالى عن تكيف الصفات»^(٤)، وجاء يهودي إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فسأله: متى كان ربنا؟ فتمعر^(٥) وجه علي بن أبي طالب وقال: «لم يكن فكان؟ هو كان ولا كينونة، كان بلا كيف، كان ليس قبل ولا غاية، انقطعت الغايات دونه، فهو غاية كل غاية، فأسلم اليهودي»^(٦)، وما يرويه أمير المؤمنين علي عليه السلام عن رسول الله ﷺ في صفات الله سبحانه وتعالى قوله: قال رسول الله ﷺ: «إن الله رفيق يحب الرفق، ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف»^(٧).

(١) البخاري، ٣ الدعوات رقم ٦٤١٠.

(٢) التوضيح والبيان لشجرة الإيمان للسعدي ص ٤١.

(٣) تاريخ اليعقوبي (٢/٢٠٧)، منهج علي بن أبي طالب ص ٩١.

(٤) حيلة الأولياء (١/٧٣).

(٥) تمعر: تغير؛ لسان العرب (٥/١٨١).

(٦) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢٠٦.

(٧) مستند أحمد (٢/١٧٣) قال أحمد شاكر: إسناده حسن.

إن معرفة أسماء الله وصفاته، وتأمل معانيها، والإيمان بها تثمر للعبد محبة الله وتعظيمه الموجبين للقيام بأمره ونهيه، كما توجب اللجوء إليه في الكربات، وسؤاله عند الحاجات، واستغاثته في الملهمات وغيرها من أنواع العبادات القلبية^(١).

٣- تعريف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب الناس بنعم الله المستوجبة لشكره،

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مذكرا بالله سبحانه وتعالى وينعمه على عباده: أوصيكم عباد الله بتقوى الله الذي ضرب لكم الأمثال، ووقت لكم الأجال، وجعل لكم أسماعا تعي ما عناها، وأبصارا لتجלו عن غشاها، وأقلدة تفهم ما دهاها، في تركيب صورها وما أعرها فإن الله لم يخلقكم عبثا ولم يضرب عنكم الذكر صفحا، بل أكرمكم بالنعم السوابغ، وأرشدكم بأوفر الروافد، وأحاط بكم الإحصاء، وأرصد لكم الجزاء في السراء والضراء، فاتقوا الله عباد الله وجدوا في الطلب، وبادروا بالعمل مقطع النعمات وهادم اللذات^(٢)، وكان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام يحث الناس على القرب من الله بشكر النعم الحاصلة ويحذرهم من الركون إليها والأمن معها، ويرغبهم فيما عند الله من المزيد في حال شكر النعم، حيث يقول: فإن نزلت بكم رغبة فاشكروا الله، واجمعوا معها رهبة، وإن نزلت بكم رهبة فاذكروا الله واجمعوا معها رغبة، فإن الله قد تأذن المسلمين بالحسن، ولن شكره بالزيادة^(٣)، ودعا أمير المؤمنين علي عليه السلام الناس إلى التفكر في أنفسهم فقال: من عرف نفسه فقد عرف ربه^(٤)، وقد قال تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١].

٤- حرص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب على محو آثار الجاهلية،

قال علي بن أبي طالب عليه السلام: كان رسول الله صلى الله عليه وآله في جنازة، فقال: «أيكم

(١) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٩٢.

(٢) الحلية (٧٨/١)، صفة الصفوة (٣٢٨/١).

(٣) البداية والنهاية (٣٠٩/٧).

(٤) مطلوب كل طالب من شرح كلمات علي بن أبي طالب لمحمد عبد الجليل العمري مخطوط

نقلًا عن منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٩٦.

ينطلق إلى المدينة فلا يدع وثناً إلا كسره، ولا قبراً إلا سواه، ولا صورة إلا لطختها؟ فقال علي عليه السلام : أنا أنطلق يا رسول الله، فقال: «فانطلق، فانطلق»، ثم رجع فقال: يا رسول الله، لم أدع بها وثناً إلا كسرت، ولا قبراً إلا سويت، ولا صورة إلا لطختها، ثم قال رسول الله: «من عاد لصنعة شيء من هذا فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله»^(١)، وعندما أصبح أمير المؤمنين أرسل أبا الهياج الأسدي وقال له: أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وآله، أن لا تدع ثمتالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته^(٢)، فأمره بمحو التماثيل، وأن تكون القبور مدروسة معاملها الغرض من زيارة القبور عند أمير المؤمنين علي^(٣)، وقد كان أمير المؤمنين علي عليه السلام كثيراً ما يقصد المقبرة زائراً ومتعظاً، وقد أشرف على المقبرة فقال: يا أهل القبور أخبرونا بخبركم، أما خبركم قبلنا فالتساء قد تزوجن، والمال قد قسم، والمساكن قد سكنها قوم غيركم، ثم قال: أما والله لو نطقوا لقالوا: لم نر خيراً من التقوى^(٤)، وقد كان أمير المؤمنين علي عليه السلام يسعى جاهداً في تجريد التوحيد، وقطع أسباب الشرك ووسائله من جميع الجهات، ولذلك حذر من اتخاذ القبور مساجد لما تسببه من الفتنة في أهلها، وكونها ذريعة إلى عبادة الأموات، وقد وصف عليه السلام من فعل ذلك بأنه من شرار الناس كما في قوله: «شرار الناس من يتخذ القبور مساجد»^(٥)، وهذا اتباع لقول رسول الله صلى الله عليه وآله : «اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٦)، وغيره من الأحاديث التي صحت في هذا المعنى، كما لا بد من التنبيه على أن الغرض من زيارة القبور أمران، كما هو بين من الهدي النبوي الشريف الاتعاظ بالموت، والدعاء للميت والترحم عليه، وليس في واحد منها ما يدل على أن الزائر يقصد القبر ليقضي حاجته، فقصده القبر للاتضاع به مخالف لهدي النبي صلى الله عليه وآله

(١) مسند أحمد (٦٨/٢) قال أحمد شاكر: إسناده حسن.

(٢) مسلم، ك الجنائز (٦٦٦/٢).

(٣) الغرض: الاتعاظ والدعاء للأموات، فقه علي قلعجي ص ٤٩٤.

(٤) الاستذكار (٢٣٤/١).

(٥) مصنف عبد الرزاق (٤٠٥/١)، كنز العمال رقم ٢٢٥٢٢.

(٦) فتح الباري (٣٧٦/٤) إسناده حسن.

ومخالف لأدب زيارة القبور التي نصّ عليها العلماء^(١)، بل إن قصد القبر رجاء قضاء الحاجة هو عين ما حذر منه النبي ﷺ أصحابه عندما سألوه أن يجعل لهم ذات أنواط، ففي حديث أبي واقد الليثي: أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى حنين مر بشجرة للمشركين يقال لها: ذات أنواط يعلقون عليها أسلحتهم فقالوا: يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم (ذات أنواط)، فقال النبي ﷺ: «سبحان الله، هذا كما قيل لموسى: اجعل لنا إلها كما لهم آلهة، والذي نفسي بيده لتركبن سنة من كان قبلكم»^(٢)، وفي عدة المريد يقول الشيخ الزروق بعد أن ذكر الحديث المتقدم: ولا يجوز عند العلماء تعظيم مكان، أو شجر، أو بناء، أو أي شيء آخر له أصل في معتقدات الجاهلية، رجاء الشفاء أو قضاء حاجة^(٣)، ثم قال: في الحديث دليل على منع كل ما يستلزم أو يكون له أصل في عبادة الجاهلية من خشبة أو حديدية أو حجر أو بناء ونحوه، لا يمتنع أو يكون مستهلكاً^(٤)، ولا شك أن القبر له أصل في عبادة الجاهلية، بل هو أصل أصولها، ولا أدل على ذلك، من أن أشهر أصنامهم التي عبدوها من دون الله، سواء في جاهليتهم اللاحقة: «اللات»، هي أسماء لرجال صالحين ماتوا فقالوا في تعظيمهم حتى عبدوهم من دون الله^(٥)، وهنا كان حديث النبي ﷺ وفعل سيدنا علي له عمل عظيم في حماية جناب التوحيد ويتضح لنا أن ما يفعله بعض جهلة المسلمين من تعظيم القبور والطواف حولها والتعلق بأهلها أمر محرم يخالف أمر الله وسيرة أمير المؤمنين فعلى العلماء الربانيين الذين يرجون الله واليوم الآخر أن يقتدوا بالنبي ﷺ كما فعل أمير المؤمنين علي وأن يسعوا لتعبيد الناس لربهم وجعل قلوبهم تتعلق بالله الواحد القهار وأن يحاربوا العوائق في الطريق إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة.

(١) الغلو في الدين د. الصادق الغرياني ص ١١٩.

(٢) سنن الترمذي رقم ٢١٨٠ حسن صحيح.

(٣) عدة المريد ص ٢٠٦، الغلو في الدين للغرياني ص ١١٩.

(٤) عدة المريد ص ٢٠٦، المصدر نفسه ص ١١٩.

(٥) الغلو في الدين ص ١١٩.

أ - الزيارة الشرعية للقبور،

إن الزيارة الشرعية للقبور سنة مجهولة عند الكثيرين قد غفلها جمع من الناس لفشو البدع والخرافات في العالم الإسلامي، وحصل إرشاد أهل العلم الناس إلى هذه الزيارة المشروعة، وتقصير الدعاة في توضيح هذا النوع المباح وما يقال عند الزيارة، فالزيارة الشرعية الفرض منها: تذكّر الموت ومكان الإنسان ونهايته، وأنه سيأتي اليوم الذي يكون هذا موضعه ومضجعه الذي يزوره الآن، مما يعين على الثبات على الطاعة، وحث النفس والأخذ بزمامها نحو العبادة، خاصة إذا أصابها فتور وتقصّص عن العبادة، كما يشرع فيها السلام على الأموات والدعاء لهم بالرحمة والمغفرة، ومن الأدلة على ذلك حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد»، وفي رواية عنها رضي الله عنها في قصة جبريل، حين جاء النبي ﷺ وأخبره أن الله تعالى يأمره أن يستغفر لأهل بقيع الغرقد، قالت عائشة رضي الله عنها: كيف أقول لهم يا رسول الله؟ فقال: «قولي: السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»^(١).

وقد بين العلماء عدم جواز البناء على القبور، كما بينوا آداب زيارة الرسول ﷺ، ودعاء العبد لربه وأنه ليس بين العبد وربه واسطة.

قال الكاساني الحنفي في كتابه «بدائع الصنائع»: وكره أبو حنيفة البناء على القبر والكراهة إذا أطلقت فهي للتحريم وقد صرح بالتحريم ابن مالك من الأحناف^(٢).

قال الطحاوي الحنفي: ولا يستلم القبر ولا يقبله فإنه من عادة أهل الكتاب ولم يعهد الاستلام إلا للحجر الأسود والركن اليماني خاصة^(٣).

قال القاضي عياض عن مالك: لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ ولكن يسلم ويكفي. وروى ابن وهب عنه أنه قال: ويدنو ويسلم ولا يمس القبر^(٤).

(١) مسلم رقم (٦٧١/١) رقم ٩٧٤.

(٢) بدائع الصنائع (٣٢/١).

(٣) حاشيته على مراقي الفلاح ٣٤٠.

(٤) كتاب شرح الشفاء (١٥٢/٢).

وقال زروق المالكي: من البدع اتخاذ المساجد على قبور الصالحين، والتمسح بالقبر عند الزيارة وهو فعل النصارى وحمل تراب القبر تبركاً به وكل ذلك ممنوع بل يحرم^(١).

وقال الشافعي: ولم أر قبور المهاجرين والأنصار مجصصة. وقال أيضاً رحمه الله: وقد رأيت من الولاة من يهدم بمكة ما بينى فيها فلم أر الفقهاء يعيرون ذلك^(٢).

وقال النووي: ويكره مسح قبر النبي ﷺ باليد وتقبيله بل الأدب أن يبعد منه كما يبعد منه لو حضرني حياته ﷺ هذا هو الصواب الذي قاله العلماء وأطبّقوا عليه^(٣).

وقال السبكي في فتواه: ولا يمس القبر ولا يقرب منه ولا يطوف به^(٤).

ب - تاريخ الاحتفال بالمزارات في الأضرحة،

يذكر أن أول من أحدث الاحتفال بالمزارات السنوية في الأضرحة هم العبيديون (الفاطميون) في القرن الرابع، ذكر ذلك المقرئ أحمد بن علي قال: كانت لهم ستة موالد، مولد النبي ﷺ، مولد علي بن أبي طالب، والحسن والحسين، وفاطمة رضي الله عنها، ومولد الخليفة، وكانوا ينحرون عند قبر الحسين الإبل والبقر والغنم^(٥)، ولم يكن المسلمون قبل هذا التاريخ في القرون الثلاثة الأولى يقيمون الأضرحة، ولا يحتفلون بها، ولا أدل على ذلك من أن أكثر الصحابة رضوان الله عليهم دفنوا خارج البقيع في مصر والشام والعراق، لا تعرف قبورهم، ومن عرف قبره منهم، فمختلف فيه بين المؤرخين، وكتاب السير، فكيف خفيت قبورهم عن أهل السير، وهم الصلحاء والعلماء وأعلام الهدى، الذين حملوا راية الدين والعلم، والجهاد والعبادة؟ لو كان للأضرحة في زمانهم وزمان تابعيهم ذكر لما خفي مكانها، ولما اختلف

(١) شرح رسالة القيرواني (١/٢٤٤).

(٢) الأم (١١/٩١٦).

(٣) الزواجر عن اقتراف الكبائر (١/٢٤٤).

(٤) فتاوى السبكي (١/٢٨٩).

(٥) المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار (١/٤٢٧، ٤٩٠) الغلو في الدين للغرياني ص ١٠٣.

المؤرخون فيها، وفعل الناس لهذا الأمر بعد القرون الأولى خير القرون لا يكسبه مشروعية بحال، كيف وقد نهى النبي ﷺ عن اتخاذ قبره عيداً، فمن يفعل ذلك من الناس فإنما يفعل عين ما حذر منه النبي ﷺ، ويحتج بعمله، وعمل شيخه، ويقدمه علي هدي رسول الله ﷺ وأصحابه والله تعالى يقول: ﴿لَا تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات: ١] ويقول: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣].

ج - ارتباط الزارات بالتخلف والجهل،

ارتفع شأن القباب والتوابيت - المضروبة على القبور - خلافاً لأمر رسول الله ﷺ بتسويتها كما بين لنا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، وتفطن الناس في زخرفتها بالألوان الزاهية، ونصبت عليها ستائر الحرير كستائر الكعبة، وحرسَت بالأبواب الفاخرة وزودت بخزائن الحديد الثقيلة، لجميع ما يجود به الزائرون، وما ينفقونه على أصحاب الأضرحة من نذور، لتقضي حوائجهم وتتحقق آمالهم، وازدهرت الحياة للمتشيخين على خدمة الضريح وحراسته، رواة الكرامات، ورواة التحذير الصارم بسوء عاقبة كل من يحاول أن يشكك في سلامة ما يجري، ومن المعروف أن التبجيل على هذا النحو للأضرحة لم يزدهر إلا يوم أن تخلف المسلمون، وضعفت همهم، في عصور الانحطاط العلمي، والجمود الفكري، يوم أن حولوا نور الرسالة المحمدية، التي استطاعت في الأربعين سنة الأولى من عمرها أن تجعل أهل الأرض من فارس إلى المغرب يدينون بها، حولوا هذه الرسالة الحضارية المشرقة إلى دروشة وخممول، وبطالة وتعلق بالأوهام، وقصروا همهم على أمور ما كان سلفنا الصالح الذي ملأ الدنيا علماً وعملاً صالحاً يقف عندها، ولا يلتفت إليها إلا يجدر بنا أن نسأل أنفسنا: هل وجد شيء من هذا على عهد الصحابة فعلموه لقبر رسول الله ﷺ وهو أفضل قبر على وجه الأرض، أو لقبورهم، وهم أفضل أمته، أو وجد شيء منه حتى عهد الأئمة الذين يقتدى بهم، كمالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد رحمهم الله، أليس عدم وجود شيء من ذلك عندهم دليل على أن ما يجري لا صلة له بالدين، ولا بالعبادة، ولا بالولاية، وإنما هي مظاهر التخلف والجهل، استغلها من لهم مصلحة باسم الدين، أيا كانت المصلحة، لتخدير العامة والامتلاء على عقولهم، وجيوبهم، وأكل أموالهم وشلهم إلى الوراء؟ لقد ظل الإسلام قروناً

عديدة يتزعم العالم قوة ومعرفة، وحضارة، وتشريعا، وأخلاقا، ورحمة بالإنسانية، وتطلعا إلى الابتكار، ومعالي الأمور، ذلك كان حال المسلمين يوم أن كان تعلقهم بحقيقة الإسلام، فلما أعرضوا عن ذلك، واستبدلوا ما عندهم من العلم والهداية، بمفاهيم مغلوطة تعتمد على التواكل والبطالة والدروشة والتعلق بالغيبيات، التي لم يقم عليها دليل، ولم يأمرنا الله بها، وسموا كل ذلك (بركة)، تسمية للشيء بضده، وأخرى بمن يعرض عن الهداية وأسبابها أن يكون من الضالين، وعن البركة من المبعدين^(١).

د - الحملات الاستعمارية وإقامة الأضرحة.

كان للحملات الغربية الاستعمارية مواقف في تشجيع المسلمين أن ينحوا هذا المنحى ليعتدوا عن جوهر الدين، ذكرت صحيفة التايمز الإنجليزية قول أحد رجال الاستعمار البريطاني يحض على تشجيع البدع والأوهام بين المسلمين يقول: فإن ذلك كفيل بإبعادهم عن الإسلام، يقول الشيخ أحمد الباقوري: إن أحد كبار الشرقيين حدثه عن بعض أساليب الاستعمار في آسيا، أن الضرورة كانت تقضي بتحويل القوافل الآتية من الهند إلى بغداد، عبر تلك المنطقة الواسعة إلى اتجاه جديد، للمستعمر فيه غاية، ولم نجد الوسائل في جعل القوافل تختاره، وأخيرا احتلوا إلى إقامة عدة أضرحة وقباب على مسافات متقاربة في هذا الطريق، وما هو إلا أن تناقل الناس الإشاعات بما فيها من الأولياء، وبما شوهده من كراماتهم، حتى صارت تلك الطريق مأهولة، ومقصودة عامرة^(٢)، وقد اهتمت الحكومة الإنجليزية بالحالة الدينية في مصر، وهي ترصد التحرك الشيوعي في المنطقة، فكان مما طمأنها على تدين المصريين: أن ثلاثة ملايين مسلم زاروا ضريح أحمد البدوي بطنطا في ذلك العام، يقول أحد العلماء الذين أوفدوا من وزارة الأوقاف لوعظهم: لقد كنت أشهد من أعمالهم ما يستدعي الجلد بالسياط لا ما يستدعي الزجر بالكلام، ولو دعوا إلى واجب ديني صحيح لفروا نافرين، وحسبك معرفة حالهم أنهم جاءوا الضريح المذكور للوفاء بالنور والابتهال بالدعاء^(٣).

(١) الغلو في الدين، للغرياتي ١٠٥.

(٢) انظر: ليس من الإسلام، لمحمد الغزالي ص ٢٢٤.

(٣) الغلو في الدين ص ١٠٥.

هـ- هل المزارات من الإحداث في الدين.

مات رسول الله ﷺ وهو أكرم الخلق على الله تعالى وأتقاهم لله، وأخشاهم لله، وتوقير أصحابه له غير خاف، ومحبتهم إياه لا تقدر، وقبر ﷺ في بيته، ومكان قبره الشريف معروف لدى أصحابه غير مجهول، وهو أفضل قبر في الدنيا، فلم يقيموا عليه مشهدا، ولا بناء، ولا قبابا، ولم يجتمع عند قبره الخلفاء الراشدون إحياء لذكره في يوم من السنة معلوم في (مزار) ولا غيرهم من أصحابه الأخيار، اغتناما للذكر والعبادة، بل كانوا إذا مروا بقبره الشريف يصلون ويسلمون عليه كما أمرهم ربهم، وكانوا يطعمون أمره ويتبعون سنته، ويهتدون بهديه، ويقفون عند أمره ونهيه، حيا وميتا، امتثالا لأمر ربهم: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، وقوله عز وجل: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١]، وخلفاؤه هم القدوة الحسنة الذين أمرنا رسول الله ﷺ باتباع سنتهم والعض عليها. بالنواخذ، ولم ينقل أحد من أهل الإسلام أن أصحابه اجتمعوا ليلة في السنة عند قبره للذكر والعبادة، رجاء البركة، وهم أولياء الله، وحزب الهدى، وأنصار الحق، وكتائب الدين، وأعلم منا بما يحبه رسول الله ﷺ، وأحرص على الطاعة، وتعظيم رسول الله ﷺ في قلوبهم وتوقيره، بالمكان الذي لا يخفى، ولا يختلف عليه، لأن الذي نطق به القرآن، وأجمع على تعظيمهم له، ومحبتهم وتوقيرهم إياه أهل الإسلام، ولو كان هذا العيد السنوي عند قبره مما يقرب إلى الله، ولا يخاف منه فساد في الدين لكانوا أسبق إليه، ولم يأمرهم رسول الله ﷺ في حياته بشيء من هذا، ولا وجد في سنته بفعل ولا تقرير ما يدل على مشروعيته عند قبر النبي ﷺ بعد موته، أو عند أحد من قبور أصحابه الذين ماتوا، ومروا عليهم السنون في حياته، فلم يتعبد هو ولا أصحابه بشيء من هذا، وهو أكمل الخلق عبودية لله، وأكملهم علما بما يرضي الله تعالى، ونصحه لأمته، وحرصه على ما ينفعهم نزل به القرآن ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]، وقد نهانا النبي ﷺ عن اتخاذ قبره عيداً، فقال ﷺ: «لا تجعلوا بيوتكم قبورا، ولا تجعلوا قبري عيداً، وصلوا علي، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم»^(١)، ومعنى عيد من العود،

(١) فتح الباري (٣٧٦/٤) إسناده حسن.

وهو الرجوع والعودة، لأنه يتكرر مرة بعد مرة، أي لا نجعلوا لزيارة قبري أياماً معلومة، وأوقافاً مخصوصة، كل شهر، أو كل سنة، أو غير ذلك، في اجتماع عام يتكرر بصفة ثابتة كالعيد، ولا تتخذونه منسكاً ترحلون إليه كالحج، ولا تشبهوا باليهود والنصارى، فإنهم يفعلون ذلك، وقد أدى بهم الأمر إلى الغلو والمبالغة في الإطراء، حتى جعلوا المسيح عليه السلام إلهاً، وقد حذر النبي ﷺ أصحابه من ذلك فقال ﷺ: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا: عبدالله ورسوله»^(١)، فإذا كان الحال من النبي في التعلق بقبر النبي ﷺ، وهو أكرم الخلق على الله، وهو سيد الأولين، والآخرين، وأفضل الخلق أجمعين، وأرجى الشفعاء عند الله يوم الدين، فما بالك بقبور الأموات من دونه من الأولياء والصالحين، فتكون مخالفة نهيه في ذلك باتخاذ قبورهم أعياداً، داخلة في الشق الثاني من الحديث، وهو ما يقرب إلي من يخالف نبيه في قوله عز وجل: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣]، فهذا هو هدى خير القرون فمن خالفهم زاعماً أنه أتى بطاعة وقربة، فلا يخلو حاله من أمرين، إما أنه جاء ببدعة ظالماً، وإما أن يكون مدعياً أنه فاقهم فضلاً وعلماً، بل كان الإمام مالك رحمه الله تعالى يقول: من أحدث في هذه الأمة شيئاً لم يكن عليه سلفها، فقد زعم أن رسول الله ﷺ خان الدين، لأن الله تعالى يقول: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، فما لم يكن يومئذ ديناً، لا يكون اليوم ديناً^(٢)، وكان يقول: السنة سفينة نوح من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق^(٣)، إن إقامة (المزارات) عبادة لم يفعلها رسول الله ﷺ ولا أصحابه، بل نهى عنها، ومخالفته من الأحداث في الدين الذي ينتهي بصاحبه إلى الضلال كما أخبر النبي ﷺ، فقد كان مما يخطب به في كل جمعة محذراً: «أما بعد؛ فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدى محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة»^(٤)، وقال ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد»^(٥). إن

(١) البخاري رقم ٣٣٤٥.

(٢) الاعتصام للشاطبي (٥٣/٢).

(٣) الغلو في الدين للقرطبي ص ١٠٩.

(٤) مسلم رقم ٨٦٧.

(٥) البخاري ٢٦٩٧.

جمع الناس في يوم معين على الدوم، في مكان ما، تشد إليه الرجال من كل حذب وصوب للعبادة، لا يجوز إلا فيما شرعه الله تعالى من إقامة النُسك في مكة، وعرفة، ومنى والمزدلفة، وفي صلوات الأعياد والجمعة والجماعة، وهي الشعائر التي أمر الله تعالى بتعظيمها، وإقامتها، وأثنى على أهلها بقوله تبارك وتعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج: ٣٢] وإحداث مشهداً آخر غير ما ذكر، في يوم من السنة، من الإحداث في الدين، لأنه إحداث عبادة ونسك لم يشرعها الله تعالى، فإن هذه المزارات صارت عند العامة كالنسك، يجتمع إليها الناس في يوم من السنة معلوم للذبح والعبادة، وتشد إليها الرجال، وهذا في ذاته أمر مذموم، فإن الطاعات المطلقة المندوب إليها في كل وقت، إذا خصص شيء منها بليلة معينة، أو يوم معين، أو مكان معين، لم يخصصه الشرع به، واعتقد أن لفعلها في ذلك الوقت المعين، أو المكان المعين، أثراً خاصاً في البركة، أو رفع الدرجات، أو قبول العمل، أو تعظيم الأجر، تحولت تلك الأعمال التي هي من جنس الطاعات إلى بدعة بالاتفاق، لأن ترتيب الثواب على الأعمال، أمر توقيفي لا يكون إلا من الشارع، وقد جر هذا إلى مفاصد عظام، منها اعتقاد العامة في أصحابها الذين بنيت عليهم القباب خلافاً لنهي رسول الله ﷺ، فاعتقدوا فيها الضر والنفع، وقضاء الخوائج، وتقربوا إليه بالذبايح والقرايين في يوم معلوم من السنة، عند إقامة المزار، وتودوا إليها بعدما أشاعوا حولها أن من ساق إليها الحيوان لينبح في ذلك اليوم، وكانت له حاجة يرجوها من ربه، مثل ولد إن كان لا يلد، أو شفاء مرض إن كان مريضاً - لا يرجع إلا بها، فصارت ملجأً لنجاح المطالب، وسألوا منها ما سأل العباد من ربهم واستغاثوا بها، وأن حوائجهم تقضى لهم من ربهم بواسطتها وعن طريقها، حتى صاروا يذبحون عندها، لاستئزال المطر إذا تأخر المطر، معرضين عن كتاب الله وهدى رسول الله ﷺ الذي أمر بالتوبة والاستغفار والدعاء والصلاة طلباً للسقيا، وقد ينزل المطر بعد ذبحهم، استدراجاً وابتلاء، ولكن عملهم لا يزال من أعمال الشياطين، ومعتقدات الجاهلية^(١)، فإلى الله المشتكى.

إن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه دعا للتوحيد وحارب الشرك وأسبابه،

فعلى محبيه ومتبعيه أن يأخذوا بأقواله وأفعاله التي ترشدنا للتمسك بالقرآن الكريم وهدى النبي عليه الصلاة والسلام وما أحسن كلامه عندما قال: لا يرجون أحد إلا ربه ولا يخافن إلا ذنبه^(١)، وقوله لأبي الهياج الأسدي: ألا أبئتك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ: «أن لا تدع تمثالا إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سوتته»^(٢).

(و) حرص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام على بطلان الاعتقاد بالكواكب؛

لما أراد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام أن يسافر لقتال الخوارج، عرض له منجم، فقال: يا أمير المؤمنين، لا تسافر، فإن القمر في العقرب، فإني إن سافرت والقمر في العقرب هزم أصحابك - أو كما قال - فقال علي: بل أسافر ثقة بالله وتوكلاً على الله وتكديماً لك، فسافر فبورك له في ذلك السفر فقتل عامة الخوارج^(٣)، وجاء في رواية: ... فلما فرغ من النهروان حمد الله وأثنى عليه ثم قال: لو سمرنا في الساعة التي أمرنا المنجم لقال الجهال الذين لا يعلمون: سار في الساعة التي أمره بها المنجم فظفر^(٤). انظر إلى حرص أمير المؤمنين علي عليه السلام على سلامة عقيدة أصحابه مما ادعاه المنجم من ذلك الاعتقاد الفاسد، فعلي عليه السلام مع ما كان فيه من الأمر المهم من قتال الخوارج، وانشغاله بنتيجة المعركة، فإنه لم ينس تلك الكلمة التي قالها ذلك المنجم له في بداية مسيره، فكان منه بيان فساد ذلك المعتقد في الوقت المناسب بعد انتهاء قتاله للخوارج وانتصاره عليهم^(٥).

(ز) إحقاق أمير المؤمنين علي عليه السلام لمن غلوا فيه وادعوا فيه الألوهية؛

عن عبد الله بن شريك العامري عن أبيه قال: قيل لعلي إن هنا قوماً على باب المسجد يدعون أنك ربهم، فدعاهم فقال لهم: ويلكم، ما تقولون؟ قالوا: أنت ربنا وخالقنا ورازقنا، فقال: ويلكم إنما أنا عبد مثلكم، أكل الطعام كما تأكلون، وأشرب

(١) الفتاوى (١٠١/٨).

(٢) مسلم ك الجنائز (٦٦٦/٢).

(٣) مجموع الفتاوى (١٧٩/٣٥)، البداية والنهاية (٢٨٨/٧).

(٤) البداية والنهاية (٢٨٨/٧).

(٥) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٣٢٩.

كما تشربون، إن أطعت الله أثابني إن شاء الله، وإن عصيته خشيت أن يعذبني، فاتقوا الله وارجعوا، فأبوا فلما كان الغد غدوا عليه، فجاء قبره، فقال: قد والله رجعوا يقولون ذلك الكلام، فقال: أدخلهم، فقالوا كذلك. فلما كان اليوم الثالث، قال: لئن قلت ذلك لأقتلنكم بأبحث قتلة، فأبوا إلا ذلك، فخذ لهم أخلودا بين المسجد والقصر، وقال: إني طارحكم فيها أو ترجعوا، فأبوا أن يرجعوا، فخذف بهم فيها، حتى إذا احترقوا^(١)، قال:

إني إذا رأيت الأمر أمراً منكراً أوقدت ناري ودعوت قنبراً^(٢)

كما أخرج البخاري في صحيحه خبر الإحراق من حديث عكرمة، قال أتني علي عليه السلام بزنادقة فأحرقهم، فبلغ ذلك ابن عباس فقال: لو كنت أنا لم أحرقهم لنهي رسول الله ﷺ حيث قال: «لا تعذبوا بعذاب الله»، ولقتلتهم لقول رسول الله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٣)، وقال ابن تيمية: وثبت عنه أنه حرق غالبية الرافضة الذين اعتقدوا فيه الإلهية^(٤).

لم ير ابن عباس رضي الله عنه، رأى علي بن أبي طالب رضي الله عنه في إحراق السبئية، حيث يقول: لو كنت أنا لم أحرقهم محتجا عليه بنهي رسول الله ﷺ: «لا تعذبوا بعذاب الله» ولقوله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٥). قال ابن حجر: وهذا يحتمل أن ابن عباس سمعه من رسول الله ﷺ، ويحتمل أن يكون سمعه من بعض الصحابة.

وفي رواية أبي داود: فبلغ ذلك علياً، فقال: ويح أم ابن عباس^(٦)، وهذا يحتمل أنه لم يرض بما اعترض به ورأى أن النهي للتعزير^(٧). وقال ابن حجر أيضاً: (ويح) كلمة رحمة، فتوجع له لكونه حمل النهي على ظاهره، فاعتقد التحريم مطلقاً، فأنكره، ويحتمل أن يكون قالها رضا بما قال، وأنه حفظها نسيه بناء على أحد ما قيل

(١) فتح الباري (١٢/ ٢٧٠) سننه حسن.

(٢) المصدر نفسه (١٢/ ٢٧٠) سننه حسن.

(٣) البخاري، ك المرتلين (٤/ ٢٧٩).

(٤) الفتاوى (٢٨/ ٤٧٤) منهاج السنة (٥/ ١٢).

(٥) البخاري، ك المرتلين (٤/ ٢٧٩).

(٦) سنن أبي داود، ك الخلود (٤/ ٥٢٠) صححه الألباني.

(٧) فتح الباري (١٢/ ٢٧١).

في تفسير «ويح»، أنها نقال بمعنى المدح والتعجب^(١)، وقال: واختلف السلف في التحريق، فكره ذلك عمر، وابن عباس، وغيرهما مطلقا سواء كان ذلك بسبب كفر، أو في حال مقاتلة، أو كان قصاصا، وأجازه علي، وخالد بن الوليد وغيرهما، وقال المهلب: ليس هذا النهي على التحريم، بل على سبيل التواضع، ويدل على جواز التحريق فعل الصحابة، فقد سمل النبي ﷺ أعين العرنين بالحديد المحمي، وقد حرق أبو بكر البغاة بالنار بحضور الصحابة، وحرق خالد بن الوليد بالنار ناسا من أهل الردة، وأكثر علماء المدينة يجيزون تحريق الحصون والمراكب على أهلها، قاله الثوري، والأوزاعي، وقال ابن المنير وغيره: لا حجة فيما ذكر للجواز، لأن قصة العرنين كانت إما قصاصا أو منسوخة كما تقدم وتجويز الصحابي معارض بمنع صحابي آخر، وقصة الحصون والمراكب مقيدة بالضرورة إلى ذلك إذا تعين طريقا للعدو^(٢)، وقال ابن القيم: وحرق أبو بكر عليه السلام اللوطية وأذاقهم حر النار في الدنيا قبل الآخرة، وكذلك قال أصحابنا: إذا رأى الإمام تحريق اللوطي فله ذلك، فإن خالد بن الوليد عليه السلام كتب إلى أبي بكر الصديق عليه السلام أنه وجد في بعض نواحي العرب رجلا ينكح كما تنكح المرأة، فاستشار الصديق أصحاب رسول الله وفيهم علي بن أبي طالب وكان أشدهم قولاً، فقال: إن هذا الذنب لم تعص به أمة من الأمم، إلا واحدة فصنع الله بهم ما قد علمتم، أرى أن يحرق بالنار، فكذب أبو بكر إلى خالد أن يحرقوا فحرقهم، ثم حرقهم عبدالله بن الزبير في خلافته، ثم حرقهم هشام بن عبد الملك^(٣).

(ج) كيفية بداية الإيمان في القلب عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وتعريفه للتقوى.

- قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: إن الإيمان يبدو لمظة بيضاء في القلب، فكلما ازداد العبد إيمانا ازداد القلب بياضاً، فكلما ازداد العبد نفاقا ازداد القلب سواداً، حتى إذا استكمل العبد النفاق اسود القلب، وإيم الله لو شققتم عن قلب المؤمن لوجدتموه أبيض، ولو شققتم عن قلب المنافق والكافر لوجدتموه أسود^(٤).

(١) المصدر نفسه (١٢/٢٧٢).

(٢) فتح الباري (٦/١٥٠).

(٣) الطرق الحكمية في السياسة الشرعية ص ٢٢، ٢٣.

(٤) الفتاوى (٧/١٩١).

وقد بين علماء أهل السنة حقيقة الإيمان فقالوا: بأن الإيمان هو التصديق بالقلب والنطق بالشهادتين والعمل بالجوارح والأركان أي هو: اعتقاد وقول وعمل، فهذه الثلاثة كلها مندرجة فيه وتمثل أجزاء من حقيقته، وقد تواترت أقوال العلماء ومن بعدهم على هذه الحقيقة واستدلوا بأدلة كثيرة من الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية على صحة هذا القول في حقيقة الإيمان^(١)، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٢) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣) أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ [الأنفال: ٤٢-٤٤].

فقد جمعت هذه الآيات - وهي تعرض صفات المؤمنين - بين عمل القلب وعمل الجوارح، واعتبرت هذا كله إيماناً، وقصرت الإيمان عليه بأداة القصر والحصر (إنما) وعرفت المؤمنين بتلك الصفات مجتمعة، عندما ضمتها بعبارة ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ وأعمال الجوارح في هذه الصفات هي: إقامة الصلاة والإنفاق في سبيل الله^(٢).

وقال رسول الله ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، أفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان»^(٣). والشاهد في الحديث ما ذكره رسول الله ﷺ، فالشهادة قول وإمطة الأذى عن الطريق عمل، والحياء خلق وسلوك، وجعل الثلاثة من الإيمان دليل على حقيقته، ومعظم شعب الإيمان هي أعمال^(٤)، وقال الإمام البخاري في صحيحه: هو قول وفعل يزيد وينقص والحب في الله والبغض في الله من الإيمان. وقال عمر بن عبدالعزيز: إن للإيمان فرائض وشرائع وحدوداً ومستاناً، فمن استكملها استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان، فإن أعيش فسأينتها لكم حتى تعملوا بها، وإن أمت فما أنا على صحبتكم بحريص^(٥)، وما قاله أمير المؤمنين في الإيمان لما سئل عنه: الإيمان على أربع دعائم: على الصبر واليقين والعدل والجهد، والصبر منها على أربع شعب: على الشوق

(١) في ظلال الإيمان للخالدي ص ٢٣.

(٢) تبصير المؤمنين ببقه النصر والتمكين ص ١٨٨.

(٣) مسلم، ك الإيمان (٦٣/١) رقم ٥٧.

(٤) في ظلال الإيمان ص ٣٠.

(٥) البخاري، ك الإيمان (٩/١).

والشفق والزهد والترقب، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات، ومن أشفق من النار اجتنب المحرمات ومن زهد في الدنيا استهان بالمصيبات، ومن ارتقب الموت سارع إلى الخيرات، واليقين منها على أربع شعب: على تبصرة الفطنة وتأول الحكمة، وموعظة العبرة وسنة الأولين. فمن تبصر في الفطنة تبينت له الحكمة ومن تبينت له الحكمة عرف العبرة، ومن عرف العبرة فكأنما كان في الأولين: والعدل منها على أربع شعب: على غائض الفهم، وغور العلم، وزهرة الحكم ورساخة الحلم، فمن فهم علم غور العلم، ومن علم غور العلم صدر عن شرائع الحكم، ومن حلم لم يفرط في أمره وعاش بين الناس حميدا، والجهاد منها على أربع شعب: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والصدق في المواطن وشتات الفاسقين، فمن أمر بالمعروف شد ظهور المؤمنين، ومن نهى عن المنكر أرغم أنوف المنافقين، ومن صدق في المواطن قضى ما عليه ومن شئى الفاسقين وغضب الله غضب الله له وأرضاه يوم القيامة^(١)، وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: في تعريفه للتقوى: ترك الإصرار على المعصية، وترك الاغترار بالطاعة^(٢)، وقال فيها: التقوى هي الخوف من الجليل، والعمل بالتنزيل، والقناعة بالقليل، والاستعداد ليوم الرحيل^(٣)، ففي اهتمام أمير المؤمنين في حث الناس على التقوى ثمرات وأثار في جانب الفرد والمجتمع، منها محبة الله له ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٤]، محبة الله ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨]، الانتفاع بالقرآن ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]، الحفظ من الشيطان ووساوسه ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠١]، انتفاء الخوف والحزن ﴿فَمَنِ اتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الأعراف: ٣٥] قبول العمل ﴿إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٢٧] اليسر بعد العسر، والمخرج بعد الضيق ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٢]، ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٤]. الفراسة والحكمة والنور ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩]. دخول الجنة ﴿وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ

(١) نهج البلاغة ص ٦٦٧، ٦٦٨.

(٢) تفسير الرازي (٢/٢١).

(٣) فرائد الكلام ص ٣٣٤.

لِلْمُتَّقِينَ ﴿ أَلْ عَمْرَان: ١٢٣ ﴾. النجاة من النار ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا ﴾ [مريم: ٧٢]. المنزل العالية يوم القيامة ^(١) ﴿ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [البقرة: ٢١٢].

(ط) القضاء والقدر عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام:

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: إنه لا يكون في الأرض شيء حتى يقضى في السماء وليس من أحد إلا وقد وكل به ملكان يدفعان عنه ويكلائه، حتى يجيء قدره، فإذا جاء قدره خليا بينه وبين قدره، وإن علي من الله جنة حصينة، فإذا جاء أجله كشف عني، وإنه لا يجد طعم الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه ^(٢)، وقال عليه السلام: إن الأمر ينزل من السماء كقطر المطر لكل نفس ما كتب الله لها من زيادة أو نقصان في نفس أو أهل أو مال، فمن رأى نقصا في نفسه أو أهله أو ماله، ورأى لغيره عثرة فلا يكون ذلك له فتنة، فإن المسلم ما لم يعيش دنياه يظهر تخشعا لها إذا ذكرت، ويغري به لثام الناس كالبائس العالم يتتزر أول فورة من قلدحة توجب له المغنم، وتدفع عنه المغرم، فكذلك المسلم البريء من الخيانة بين إحدى الحسنين، إذا ما دعا الله، فما عند الله خير له، وإما أن يزرقه الله مالا فإذا هو ذو أهل ومال ومعه حسبه ودينه، وإما أن يعطيه الله في الآخرة، فالآخرة خير وأبقى، الحرث حرثان، فحرث الدنيا المال والتقوى، وحرث الآخرة الباقيات الصالحات، وقد يجمعها الله تعالى لأقوام ^(٣).

(ي) كيف يحاسب الله العباد على كثرة عددهم؟

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: كيف يحاسب الله العباد على كثرة عددهم؟ فقال: كما يزرعهم على كثرة عددهم ^(٤).

ثانياً، خطبة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وتحليلها:

كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يتعهد الرعية بالتوجيه والتعليم والتربية من

(١) سورة الحجرات دراسة تحليلية موضوعية للعمري ص ٢٣٦، ٢٣٧.

(٢) حياة الصحابة (٦١٤/٢)، فرائد الكلام ص ٣٤٨.

(٣) البداية والنهاية (٨/٨)، فرائد الكلام ص ٣٤٣.

(٤) ادب الدنيا والدين ص ٢٦، فرائد الكلام ص ٣٣٩.

خلال الاحتكاك اليومي وخصوصا يوم الجمعة حيث كانت خطبة الجمعة من المتأثر الهامة في توجيه الأمة وترشيدها، وقد حفظ التاريخ لأمر المؤمنين علي كثيرا من خطبه وهذه إشارات عابرة عن خطبه وإليك هذا النموذج الفريد العجيب من خطبه حيث قال: أما بعد؛ فإن الدنيا قد أدبرت وأذنت^(١) بوداع، وإن الآخرة قد أقبلت وأشرفت باطلاع، وإن المضمار^(٢) اليوم وغدا السباق، ألا وإنكم في أيام أمل من ورائه أجل، فمن قصر في أيام أمه قبل حضور أجله فقد خاب عمله ألا فاعملوا لله في الرغبة، كما تعملون له في الرهبة، وإنه لم أر كالجنة نام طالبها، ولم أر كالنار نام هاربها، وإنه من لم ينفعه الحق ضره الباطل، ومن لم يستقم به الهدى حاد به الضلال، ألا وإنكم قد أمرتم بالظعن، ودلتم على الزاد، ألا أيها الناس إنما الدنيا عرض حاصر، يأكل منها البر والفاجر، وإن الآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك قادر، ألا إن الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء، والله يعدكم مغفرة منه وفضلا، والله واسع عليم: أيها الناس، أحسنوا في أعماركم تحفظوا في أعقابكم، فإن الله وعد جتته من أطاعه، وأوعد ناره من عصاه، إنها نار لا يهدأ فريها، ولا يفك أسيرها، ولا يجير كسيرها، حرها شديد، وقعرها بعيد، وماؤها صديد^(٣)، ولو تأملنا في المقطع السابق لوجدنا أن عوامل التأثير في المدعويين تتمثل فيما يلي:

١- صدق اللهجة التابع من إيمانه بما يدعو إليه، مما يجعل كلماته كأنها قيس من نفسه المشتعلة، وصورة من عواطفه المنفعلة، فهو لا يكاد ينطق بالجملة حتى تكون أسماعهم قد تلقفتها، وقلوبهم قد عتتها.

٢- تمتاز الألفاظ بالقوة، مع سهولتها وعذوبتها وسلاستها، كما أن عبارتها واضحة، وجمالها قصيرة ولعل ذلك يسعف السامعين بإدراك المعنى المراد.

٣- المقابلة بين المعاني المتضادة مما يزيد المعنى وضوحا، والسامع تأثرا، ومن ذلك مثلا: قوله: فلن الدنيا قد أدبرت وأذنت بوداع. . وإن الآخرة قد أقبلت وأشرفت باطلاع وقوله: وإنه لم أر كالجنة نام طالبها. . ولا كالنار نام هاربها.

(١) أذنت: أعلمت.

(٢) المضمار: الموضع الذي تضمير فيه الخيل للسباق.

(٣) البداية والنهاية (٧/٨).

٥- لقد كانت عناصر الخطبة المذكورة تتمثل في التأثير الشديد بالقرآن الكريم وبكلام الرسول ﷺ، وواقعيتها واتصالها الحميم بالحياة البشرية، وعمق المعاني وسموها وشمولها، والإجادة في تخير الالفاظ وبناء العبارة، والإيجاز، والتعبير عن المعاني والالفاظ بالصور، واعتماد الوسائل البديعية، وغاية القول، فإن هذه الخطبة تكتسب أهمية خاصة لما تتكشف عنه من مزايا دينية وأدبية وشخصية، فهي عميقة الدلالة على شخصية صاحبها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، تنبئ عن إدراكه السليم للمفاهيم والآراء الإسلامية السليمة التي تتناول طبيعة الدنيا وغاية الوجود البشري والمصير الذي ينتهي إليه، وتوضع النتائج التي توصل إليها أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب في هذا الخصوص وتدلنا على ما كان يتحلى به من حكمة نافذة ورؤيا معمقة يرفدها صفاء ذهنه وطهارة روحه، إلى غير ذلك من المزايا العقلية والروحية العالية التي أفاضها عليه إيمانه وتقاه وتمسكه بعرى الإسلام واعتصامه بربه ورضاه بقضائه، إن هذا كله قد ساعده في الوصول بالثر الفني إلى هذا المستوى الرفيع، فكان بحق في عالم الأدب فارس الكلمة وقائدها وإمامها تمامًا، كما كان في الناس إمامًا عادلاً زاهدًا، وقائدًا حكيمًا مجربًا، وفارس حرب لا يبارى^(٢)، هذا وقد اهتم أمير المؤمنين علي ﷺ بانتهاز المناسبات في وعظ الناس وتذكيرهم ولم يكنف بخطب الجمعة فقط، فعندما شيع جنازة ووضعت في لحدها وعج^(٣) أهلها ويكوا قال: ما تكون؟ أما والله لو عاينوا ما عاين ميتهم، لأذهلتهم معابنتهم عن ميتهم. وإن له فيهم لعودة ثم عودة، ثم لا يبقى منهم أحدًا. . فاتقوا الله عباد الله، وجدوا في الطلب، وبادروا بالعمل مقطوع التهمات، وهادم اللذات، فإن الدنيا لا يدوم نعيمها، ولا تؤمن فجائعها، غرور حائل، وسناد مائل، اتعظوا عباد الله بالعبير،

(٢) العج: رفع الصوت: الصحاح للجوهري (١/٣٢٧).

- ٣- اعتماد المضمون على القرآن الكريم وانتهاجها منهجه في الإرشاد والإقناع، كقوله: «كل نفس معها سائق يسوقها لمحشرها، وشاهد يشهد عليها بعملها» اعتماداً على قوله تعالى ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق: ٢١].
- ٤- التهيب بذكر أهوال يوم القيامة، كقوله: «ودهمتكم مقطعات الأمور بنفخة الصور، وبعثرة القبور، وسياقة للحشر، وموقف الحساب بإحاطة قدرة الجبار».
- ٥- الإقناع ومن ذلك قوله: كم مرضت بيدك وعللت بكفيك، عن تطلب له الشفاء وتستوصف له الأطباء.. للإقناع بحصول الموت، والارتحال عن الدنيا والقدم على الآخرة، وإنه لا مهرب ولا فكاك.
- ٦- استحضار الصورة، وذلك لتعبيره بالفعل الماضي عما سيحدث في المستقبل، حتى يتصور السامع هذا الأمر الذي يتظره، ومن ذلك قوله: فكان قد علقتمكم مخالب النية، وضمكم بيت التراب، ودهمتكم مقطعات الأمور.
- ٧- لطف العبارة بحيث تستهوي السامعين ولا تنفرهم^(١) فهذه بعض النماذج من خطب ومواعظ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام والتي انتشرت بين الناس وساهمت في تربيتهم وتهذيب نفوسهم، وتطهير قلوبهم وكان مفعولها ساري في جيله والأجيال التي بعده إلى يومنا هذا.

ثالثاً، أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والشعر

يظهر من الأخبار التي وصلتنا أن الحركة الشعرية في عهد الخلفاء الراشدين، كانت نشطة، ومعروف أن كتب الأدب لم تعتمد في الأسانيد على الموثوقين من الرواة، ولكنها تكون المصدر الوحيد للأخبار الأدبية والنقدية التي تتصل بالخلفاء الراشدين، والصحابة بعامة، والتابعين بإحسان ما عدا بعض الأراجيز التي كانت ترد في العهد النبوي وروتها كتب الحديث الشريف^(٢)، فالمراجع في ما يتعلق بالشعر، والشعراء في عهد أمير المؤمنين علي هي كتب الأدب والأدباء، فهي غنية في هذا الجانب، ولا يختلف موقف أمير المؤمنين علي عليه السلام من الشعر عن مواقف الراشدين الذين سبقوه إلى سدة الخلافة، فكلهم يستقون من كتاب الله وستة رسوله، فهو

(١) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ١٤٥.

(٢) المدينة النبوية فجر الإسلام (٩٨/٢).

يستمع إلى الشعراء يشدون بين يديه ما يطلب له أن يسمعه من صادق القول ورفيع المعاني، وكان يعطي على الشعر إذا استساغه وأعجبه، كما مر معنا عندما قال الأعرابي:

كسوتني حلة تبلى محاسنها فسوف أكسوك من حسن الشنا حللاً^(١)

ولعلي آراء نقدية راقية في الشعر، ما زالت معايير يعتمد عليها النقد في عصرنا الحاضر، فهو يقول: الشعر ميزان القول^(٢)، أي أن للشعر خصائص فنية يعرف بها صحيح القول من سقيم في مقاييس أهل هذا الفن الكلامي، وإن خالف في أغراضه قيم قوم آخرين^(٣)، وأما أمير المؤمنين الشاعر، فقد اختلف في كثير مما ينسب إليه من شعر، وهذا الاختلاف لا يقلل من شاعريته المتمثلة فيما رجحت نسبته إليه، ولا يقدم ولا يؤخر في إمامته الغوية والأدبية، ولكن يبدو للباحث أن الشعر لم يكن غاية عنده، كما أن سيرته السياسية وما رافقها من أحداث جسام لم تكن تسمح له بالالتفات إلى صناعة الشعر وروايته، واصطياد المعاني الجميلة واختيار القوافي الرنانة المؤثرة، ومع ذلك فقد اشتهر له شعر كثير، ونسب إليه ديوان شعر يشتمل على العديد من القصائد والمقطوعات، فيه الكثير من الأقوال المرتجلة والآراء السديدة السامية، وكان أول من شكك في نسبة بعض القصائد إليه ابن هشام، فقد روى أن علياً كان يرتجز في أثناء بناء مسجد الرسول في المدينة:

لا يستوي من يعمر المسجد يذأب فيه قائماً وقاعاً

ومن يرى عن الغبار حائلاً^(٤)

ويعقب ابن هشام قائلًا: سألت غير واحد من أهل العلم بالشعر عن هذا الرجز، فقالوا: بلغنا أن علياً بن أبي طالب ارتجز به، ثم يقول: فلا يدرى أمو قائله أم غيره^(٥)، وفي موضع آخر يقول: ابن هشام: وقد روى ابن إسحاق ثلاث قصائد

(١) العمدة لابن رشيقي (١/١٦).

(٢) العمدة لابن رشيقي (١/١٤).

(٣) الأدب الإسلامي، نايف معروف ص ١٩٢.

(٤) سيرة ابن هشام (١/٤٩٧).

(٥) السيرة النبوية لابن هشام (١/٤٩٧).

منسوبة لعلي، ولم تصح له، ويرجح أنها قيلت في المعارك الإسلامية من قبل أحد المسلمين، وقد نظروا إلى معانيها الدينية فرأى الرواة أنها تناسب علياً فنسبوها له وأما الديوان الذي نسب إليه فيرى الدكتور نايف معروف أن أمير المؤمنين علياً بفصاحته المعهودة وبلاغته المشهورة، هو أرفع مستوى من مجموع هذا الديوان، ويغلب على الظن أنه خليط لشعراء من مستويات متفاوتة قام بجمعها بعض محبيه الذين عز عليهم ألا يكون شاعراً، ظناً منهم أن ذلك يرفع من قدره عند الناس، علماً أن علياً لم يكن بين شعراء الرسول الذين تولوا الرد على الحملة الدعائية التي شنّها شعراء المشركين على الإسلام والمسلمين^(١)، ولكن الأمر لم يصل إلى حد الرواية التي نقلها ياقوت الحموي عن أبي عثمان المازني، حينما يزعم أنه لم يصح أن علياً تكلم من الشعر بشيء غير بيتين^(٢)، فهناك روايات عديدة جاءت تخالف هذا القول، إذ أثبت له الرواة عدداً من المقطوعات التي صحت نسبتها إليه عندهم^(٣)، ومن الأشعار التي نسبت إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب **بني** :

١- في الفرج والشدة،

إذا اشتملت على الناس القلوب	وضاق بما به الصدر الحبيب
وأوطنت المكاره واطمأنت	وأرست في أماكنها الخطوب ^(٤)
ولم تر لانكشاف الضر وجهها	ولا أغنى بحيلته الأريب ^(٥)
أتاك على قنوط منك ضوث	يمن به القريب المستجيب ^(٦)
وكل الحادثات إذا تناهت	فموصول بها الفرج القريب ^(٧)

(١) الأدب في الإسلام، د. نايف معروف ص ١٩٥.

(٢) معجم الأدباء، ياقوت (٥/ ٢٦٣).

(٣) الأدب في الإسلام ص ١٩٥.

(٤) الخطوب: الأمور العظيمة.

(٥) الأريب: العاقل.

(٦) البداية والنهاية (٨/ ١٠).

(٧) البداية والنهاية (٨/ ١٠).

٢- في الصبر:

وداو جواك بالصبر الجميل^(١)
فقد أيسرت في الدهر الطويل
فإن الله أولى بالجميل
وقول الله أصدق كل قيل
لكان الرزق عند ذوي العقول
سيروي من رحيق السلسيل^(٢)

ألا فاصبر على الحدث الجليل
ولا تجزع فإن أعسرت يوما
ولا تظن بربك ظن سوء
فإن العسر يتبعه يسار
فلو أن العقول تجر رزقا
فكم من مؤمن قد جاع يوما

٣- في حرص الناس على الدنيا:

وفي مراد الهوى عقل وتشمير
فالعقل منهم على الطاعات مأسور
صفاء عيشاتها هم وتكدير
لكنهم رزقوها بالمقادير
وماتق نال دنياه بتقصير
طار البزاة بأرزاق العصافير^(٣)

للناس حرص على الدنيا وتدمير
وإن اتوا طامعة الله ربهم
لأجل هذا وذاك الحرص قد مزجت
لم يرزقوها بعقل عندما قسمت
كم من أديب لبيب لا تساعده
لو كان عن قوة أو عن مغالبة

٤- في الصداقة:

وإيّاك وإيّاها
حليما حين أخاه
إذا ما هو ما شاء
مقاييس وأشياء
إذا ما هو حاذاه

فلا تصحب أخا الجهل
فكم من جاهل أردى
يقاس المرء بالمرء
وللشيء من الشيء
قياس النعل بالنعل

(١) الجوى: الشوق.

(٢) البداية والنهاية (١١/٨).

(٣) البداية والنهاية (١١/٨).

دليل حين يلقاه^(١)

وللقلب على القلب

٥- في التواضع والقناعة،

ويكفي المرء من دنياه قوت

حقيق بالتواضع من يموت

وحرص ليس تتركه النعموت

فما للمرء يصيح ذا هموم

وما أرزاقه عنا نفوت

صنيع مليكتنا حسن جميل

إلى قوم كلامهم السكوت^(٢)

فيا هذا سترحل عن قليل

٦- في السر وكتمانه،

فإن لكل نصيح نصيحا

ولا تقشى سرك إلا إليك

لا يتركون أديماً صحيحاً^(٣)

فإني رأيت فتوة الرجال

رابعاً، من حكم أمير المؤمنين علي التي سارت بين الناس،

تهياً لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مجموعة من الأسباب من سرعة البديهة، وذلاقة اللسان، ورجحان العقل، وطهارة القلب، وصفا النفس وعمق الإيمان، والتضلع في الدين والقرب من رسول الله صلى الله عليه وآله وتلقي الوحي عنه، ما مكنه من فصاحة اللسان، وجودة البيان، فأصبحت كلماته درراً، وجمله حكماً أعجبت ذوي العقول، فهي لأهل البلاغة مطلب، ولأهل الهداية مغنم، ففيها حث لهم على فضائل الأعمال، وجميل الخصال وأصبحت حكمه الجميلة مادة قيمة في مجال دعوة الناس وتعليمهم، وتهذيب نفوسهم وتنوير عقولهم، وأحيا قلوبهم، لما فيها من جودة التعبير، ووضوح المعاني، وعمق التفكير، وفوق ذلك فهي تتبع من قلب تقى، وصدر نقى^(٤)، ومن هذه الحكم على سبيل المثال ما يلي:

(١) البداية والنهاية (١٢/٨).

(٢) البداية والنهاية (١٢/٨).

(٣) عيون الأخبار لابن قتيبة (٩٧/١).

(٤) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٢٧٥.

- ١- صلاة الليل بهاء في النهار^(١) .
- قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجْدًا وَقِيَامًا﴾ [الفرقان: ٦٤] وقال أيضا في قيام الليل: نور المؤمن من قيام الليل^(٢) .
- ٢- صلاح الدين من الورع وفساده من الطمع^(٣) .
- ٣- طوبى لمن عمل بعلمه^(٤) .
- ٤- الفرصة تمر مر السحاب^(٥) .
- ٥- قسوة القلب من الشيع^(٦) .
- ٦- الشرف بالفضل والأدب، لا بالأصل والنسب^(٧) .
- ٧- جمال الخلق أبهى من جمال الخلق^(٨) .
- ٨- في سعة الأخلاق كنوز الأرزاق^(٩) .
- ٩- المعروف كثر من أفضل الكنوز^(١٠) .

اجتمع عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام جماعة فذاكروا المعروف، فانتهز أمير المؤمنين هذا الحديث لترغيبهم فيه وحثهم عليه فقال: المعروف كثر من أفضل الكنوز، وزرع من أركى الزروع، فلا يزهنتكم في المعروف كفر من كفره، ووجد من جحده، فإن من يشكرك عليه ممن لم يصل إليه منه شيء أعظم مما ناله أهله منه، فلا تلتمس من غيرك ما أسديت إلى نفسك، إن المعروف لا يتم إلا بثلاث خصال تصغيره، ومستره، وتعييله، فإذا أصغرت فقد عظمت، وإذا سترته فقد أكتمت، وإذا عجلته فقد هنأته^(١١) .

- (١) نشر اللالكائي مخطوط نقلا عن منهج علي بن أبي طالب ٢٧٦ .
- (٢) المرجع السابق ص ٢٧٦ .
- (٣) المرجع السابق ص ٢٧٦ .
- (٤) المرجع السابق ص ٢٧٧ .
- (٥) المرجع السابق ص ٢٧٧ .
- (٦) المرجع السابق ص ٢٧٨ .
- (٧) الإعجاز والإيجاز للشمالي ص ٣٠، نقلا عن منهج علي بن أبي طالب ص ٢٢٦ .
- (٨) نشر اللالكائي مخطوطة، نقلا عن منهج علي بن أبي طالب ص ٢٢٨ .
- (٩) للمصدر نفسه ص ٢٢٨ .
- (١٠) تاريخ يعقوبي (٢/ ٢١٠)، منهج علي بن أبي طالب ص ٢٣٠ .
- (١١) المصدر نفسه (٢/ ٢١٠) المصدر نفسه ص ٢٣٠ .

- ١٠- لا شرف مع سوء الأدب^(١).
- ١١- لا راحة لحسود^(٢).
- ١٢- الحاسد مقتاظ على من لا ذنب له^(٣).
- ١٣- ويل للباغين من أحكم الحاكمين^(٤).
- ١٤- من سل سيف البغي قتل به^(٥).
- ١٥- للظالم البادي - غدا - يكفه عظة^(٦).
- وهذا الترهيب مستفاد من قوله ﴿وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ [الفرقان: ٢٧].
- ١٦- إخفاء الشدائد من المروءة^(٧).
- ١٧- أحسن إلى المسيء تسده^(٨).
- ١٨- الإحسان يقطع اللسان^(٩).
- ١٩- من عذب لسانه كثر إخوانه^(١٠).
- ٢٠- من قل صدقه، قل صديقه^(١١).
- ٢١- لسانك يفتضيك ما عودته^(١٢).
- ٢٢- من طلب ما لا يعنيه فاته ما يعنيه^(١٣).

-
- (١) الإعجاز والإيجاز للثعالبي ص ٢٨.
 - (٢) مطلوب كل طالب من كلمات علي بن أبي طالب مخطوطة نقلا عن منهج علي ص ٢٣٤.
 - (٣) الإعجاز والإيجاز للثعالبي ص ٢٩، منهج علي بن أبي طالب ٢٣٥.
 - (٤) المصدر نفسه ص ٣٥، المصدر نفسه ص ٢٣٥.
 - (٥) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٢٣٥.
 - (٦) المصدر نفسه ص ٢٣٦.
 - (٧) المروءة: هي كمال الرجولة، منهج علي بن أبي طالب ص ٢٤٣.
 - (٨) نثر اللآليء من كلام علي بن أبي طالب، نقلا عن منهج علي بن أبي طالب ص ٢٤٥.
 - (٩) مطلوب كل طالب في شرح كلمات علي بن أبي طالب عن منهج علي ص ٢٤٦.
 - (١٠) المصدر نفسه ص ٢٤٧.
 - (١١) المصدر نفسه ص ٢٤٧.
 - (١٢) المصدر نفسه ص ٢٤٨.
 - (١٣) الإعجاز والإيجاز للثعالبي ص ٢٩ المرجع السابق ص ٢٤٩.

- ٢٣- صاحب الأخيار تأمن الأشرار^(١).
- ٢٤- جليس الخير غيمة^(٢).
- ٢٥- صعبة الاحمق نقصان في الدنيا، وحسرة في الآخرة^(٣).
- ٢٦- كفى أدبا لنفسك ما كرهته لغيرك^(٤).
- ٢٧- لا تنظر إلى من قال وانتظر إلى ما قال^(٥).
- ٢٨- خير الناس من ينفع الناس^(٦).
- ٢٩- المرء مخبوء تحت لسانه^(٧).
- ٣٠- اللسان معيار أطاشه الجهل وأرجحه العقل^(٨).
- ٣١- أخوك من واساك في الشدة^(٩).
- ٣٢- قيمة كل امرئ ما يحسنه.
- ٣٣- احذر صولة الكريم إذا جاع، وصولة اللئيم إذا شبع.
- ٣٤- النفس مؤثرة للهوى، آخذة بالهوى، جامعة إلى اللهو، أمارة بالسوء، مستوطنة للفجور، طالبة للراحة، نافرة عن العمل، فإن أكرهتها أنضيتها، وإن أهملتها أردبتها^(١٠).
- ٣٥- العجز آفة، والصبر شجاعة، والزهد ثروة، والورع جنة.
- ٣٦- لا تكن عبد غيرك، وقد جعلك الله حراً.
-
- (١) نثر الآلى من كلام علي بن أبي طالب والمرجع السابق ص ٢٤٩.
- (٢) نثر الآلى من كلام علي بن أبي طالب والمرجع السابق ص ٢٤٩.
- (٣) المرجع السابق ص ٢٤٩.
- (٤) المرجع السابق ص ٢٥٠.
- (٥) المرجع السابق ص ٢٥٠.
- (٦) المصدر السابق ص ٢٥١.
- (٧) المصدر السابق ص ٢٥٢.
- (٨) أدب الدينا والدين ص ٢٦٥.
- (٩) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٢٥٣.
- (١٠) المرتضى للتدوي ص ٢٠١.

- ٣٧- إياك والاتكال على المنى، فإنها بضائع النوكى^(١).
- ٣٨- الناس نيام، إذا ماتوا انتبهوا.
- ٣٩- الناس أعداء ما جهلوا.
- ٤٠- ما هلك امرؤ عرف قدره.
- ٤١- رب كلمة سلبت نعمة.
- ٤٢- الآداب حلال مجددة والفكر مرآة صافية.
- ٤٣- الفقر يخرس الفطن عن حجته، والمقل غريب في بلده.
- ٤٤- إذا أقبلت الدنيا على أحد أعارته محاسن غيره، وإذا أدبرت عنه سلبته محاسن نفسه^(٢).
- ٤٥- اجمعوا هذه القلوب، والتمسوا لها طرف الحكمة، فإنها تمل كما تمل الأبدان^(٣).
- ٤٦- بشاشة الوجه عطية ثانية^(٤).
- ٤٧- العفو عند المقدرة شكر للمقدرة^(٥).
- ٤٨- إعادة الاعتذار تذكير للذنب^(٦).
- ٤٩- أبلغ العظات النظر إلى الأموات^(٧).
- ٥٠- ذكر الموت جلاء القلوب^(٨).
- فهذه بعض الحكم لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام التي سارت بين الناس،

(١) النوكى: الحمقى.

(٢) المرتضى للتدوي ص ٢٠٢.

(٣) المرتضى للتدوي ص ٢٠١.

(٤) ثر اللآلئ في كلام علي بن أبي طالب نقلا عن منهج علي بن أبي طالب ٢٣٨.

(٥) مطلوب كل طالب نقلا عن منهج علي بن أبي طالب ص ٢٣٩.

(٦) الإعجاز والإيجاز للثعالبي ص ٢٩ نقلا عن علي بن أبي طالب ٢٣٩.

(٧) ثر اللآلئ نقلا عن منهج علي بن أبي طالب ص ١٤٨.

(٨) منهج علي بن أبي طالب ص ١٤٩.

والتي لخصت كثيراً من تجاربه في الحياة في عبارات موجزة، غزيرة المعاني، والغايات والأهداف والمقاصد كان لها تأثير في حياة المجتمع الذي عاش فيه والمجتمعات المتلاحقة من بعده إلى يومنا هذا، لقد كانت الحكم، والخطب والأشعار والمواظ من وسائل أمير المؤمنين علي عليه السلام في توجيه وترشيد وتعليم المجتمع الإسلامي.

خامساً: حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عن صفات خيار العباد، وعن تطوع النبي صلى الله عليه وآله، ووصف الصحابة الكرام،

١- صفات خيار العباد:

سئل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عن خيار العباد فتنن: الذين إذا أحسنوا استبشروا، وإذا أساءوا استغفروا، وإذا ابتلوا صبروا، وإذا غضبوا غفروا^(١)، وقال: ألا وإن لله عبداً كمن رأى أهل الجنة في الجنة مخلصين، وأهل النار في النار معذبين. شروهم مأمونة، وقلوبهم محزونة، أنفسهم عفيفة وحوائجهم خفيفة، صبروا أياماً قليلة لعقبي راحة طويلة، إذا رأيتهم في الليل، رأيتهم صافين أقدامهم تجري دموعهم على خلودهم، يجأرون إلى الله في فكاك رقابهم، وأما نهارهم فضلاء حلماء برة أتقياء، كأنهم القداح، ينظر إليهم الناظر فيقول: مرضى وما بهم من مرض، وخولطوا، ولقد خالط القوم أمر عظيم^(٢)، وقال: ينبغي للمؤمن أن يكون نظره عبرة، وسكوته فكرة، وكلامه حكمة^(٣)، وقال: طوبى لكل عبد نومة^(٤)، عسرف الناس، ولم يعرفه الناس، عرف الله برضوان، أولئك مصابيح الهدى، يكشف الله عنهم كل فتنة مظلمة، سيدخلهم الله في رحمة منه ليسوا بالمذاييع^(٥)، البذر^(٦)، ولا الجفأة^(٧) المرائين^(٨)، وكلام أمير المؤمنين علي

(١) مروج الذهب (٢/٤٣١).

(٢) البداية والنهاية (٨/٦).

(٣) مروج الذهب (٢/٤٣٤).

(٤) الحامل الذكر الذي لا يؤبه له، وقيل الغامض في الناس الذي لا يعرف الشر وأهله.

(٥) المذاييع: جمع مذيع، من أذاع الشيء إذا أمشاه والمذاييع: الذي لا يكتم السر.

(٦) البذر: جمع بذور وهو الذي يفشي الكلام بين الناس.

(٧) الجفأة: غلظ الطبع.

(٨) صفة الصفوة (١/٣٢٥).

فيه تأثر واضح بقول رسول الله ﷺ: «إن الله يحب العبد التقي الغني الخفي»^(١).

٢- إجابته لن سأل عن تطوع النبي ﷺ.

عن عاصم بن ضمرة قال: سألتنا علياً عن تطوع النبي ﷺ بالنهار فقال: إنكم لا تطيقونه. قال: قلنا: ما أطقنا. قال: كان النبي ﷺ إذا صلى الفجر أمهل، حتى إذا كانت الشمس من ههنا، يعني من قبل المشرق، مقدارها من صلاة العصر من ههنا من قبل المغرب قام فصلى ركعتين، ثم يهل حتى إذا كانت الشمس من ههنا يعني من قبل المشرق مقدارها من صلاة الظهر من ههنا، يعني من قبل المغرب قام فصلى أربعاً، وأربعاً قبل الظهر إذا زالت الشمس، وركعتين بعدها، وأربعاً قبل العصر، يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين، والنيين، ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين، قال: قال علي: تلك ست عشرة ركعة تطوع النبي ﷺ بالنهار، وقل من يداوم عليها^(٢)، وقد بين أمير المؤمنين في موضع آخر هدي رسول الله ﷺ في الوتر فقال: أوتر رسول الله ﷺ من أول الليل وآخره وأوسطه فأنتهى وتره إلى السحر^(٣)، وفي بيان هدي النبي ﷺ بعد صلاته، قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: كان النبي ﷺ إذا سلم من الصلاة قال: «اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما أسرفت، وما أنت أعلم به مني، أنت المقدم وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت»^(٤).

٣- وصف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه لأصحابه الكرام.

لما أحس أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه من أصحابه شيئاً من الغفلة وقلة النشاط في الطاعة ذكرهم بشيء من سيرة أسلافهم أصحاب رسول الله ﷺ فيما رواه أبو أراكة بقوله: صليت مع علي صلاة الفجر، فلما انفلتت عن يمينه مكث كأن عليه كآبة، حتى إذا كانت الشمس على حائط المسجد قيد رمح صلى ركعتين ثم قلب يده

(١) المسند (١/١٦٨) وقال أحمد شاکر إسناده صحيح، مسلم (٤/٢٢٧٧).

(٢) مسند أحمد (٢/٦٢) قال أحمد شاکر: إسناده صحيح.

(٣) المصدر نفسه (٢/٦٤) قال أحمد شاکر: إسناده صحيح.

(٤) صحيح سنن أبي داود (١/٢٨٣) للآلباني.

فقال: والله لقد رأيت أصحاب محمد ؑ فما أرى اليوم شيئا يشبههم، لقد كانوا يصبحون صفرا شعثا غبرا بين أعينهم أمثال ركب المعزى، قد باتوا لله سجدا وقياماً، يتلون كتاب الله، يتراوحون بين جباههم وأقدامهم، فإذا أصبحوا فذكروا الله مادوا كما غمد الشجر في يوم الريح، وهملت أعينهم حتى تسبل ثيابهم، والله لكان القوم باتوا غافلين، ثم نهض فما رآى بعد ذلك مفتركا يضحك حتى قتله ابن ملجم عدو الله الفاسق^(١).

٤- تنبيه أمير المؤمنين علي ؑ أصحابه على فضائل الأعمال،

كما ورد له في خطبة قوله: أوصيكم بتقوى الله فإن أفضل ما توسل به العبد بالإيمان والجهاد في سبيله، وكلمة الإخلاص فإنها الفطرة، وإقام الصلاة فإنها الملة وإيتاء الزكاة فإنها فريضة، وصوم شهر رمضان فإنه جنة من عذابه، وحج البيت فإنه منفاة مدحضة للذنوب، وصلة الرحم فإنها منسأة في الأجل، محبة في الأهل، وصدقة السر فإنها تكفر الخطيئة، وتطفئ غضب الرب، وصنع المعروف فإنه يدفع ميتة السوء ويقي مصارع الهول، أفيضوا في ذكر الله فإنه أحسن الذكر^(٢).

٥- معايدة المريض،

عن ثوير بن أبي فاختة عن أبيه قال: أخذ علي بيدي، قال: انطلق بنا إلى الحسن نعوذه، فوجدنا عنده أبا موسى فقال علي ؑ أعانك جئت يا أبا موسى أم زائر؟ قال لا بل عائدك، فقال علي سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مسلم يعود مسلماً غدوة إلا صلى عليه سبعون ألف ملك، حتى يمسي، وإن عاده عشية إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح»^(٣).

٦- تشجيعه لابنه الحسن على الخطابة،

قال أمير المؤمنين علي لابنه الحسن يوماً: يا بني ألا تخطب حتى أسمعك؟ فقال إني أستحي أن أخطب وأنا أراك، فذهب علي حيث لا يراه الحسن ثم قام الحسن في

(١) حلية الأولياء (١/٧٦).

(٢) البداية والنهاية (٧/٣١٩).

(٣) صحيح سنن الترمذي للالباني (١/٢٨٦).

الناس خطيئاً، وعلي يسمع فأدى خطبة بليغة فصيحة، فلما انصرف جعل علي يقول ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم^(١).

٧- إني لست كما تقول،

قال عمرو بن مرة، عن أبي البخري قال: جاء رجل إلى علي فأنى عليه، وكان قد بلغه عنه أمر، فقال: إني لست كما تقول، وأنا فوق ما في نفسك^(٢).

٨- التحذير من الانقياد للشهوات،

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: إياكم وتحكيم الشهوات على أنفسكم، فإن عاجلها ذميم، وأجلها وخيم، فإن لم ترها تنقاد بالتحذير والإرهاب، فسوقها بالتأمل والإرغاب، فإن الرغبة والرهبة إذا اجتمعا على النفس ذلت لهما وانقادت^(٣).

٩- إدخال السرور على المسلم،

قال علي بن أبي طالب عليه السلام: إن من موجبات المغفرة إدخال السرور على أخيك المسلم^(٤).

١٠- أشد الأعمال ثلاثة،

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: أشد الأعمال ثلاثة: إعطاء الحق من نفسك، وذكر الله على كل حال، ومواساة الأخ في المال^(٥).

سادساً: التحذير من الأمراض الخطيرة التي حذر منها أمير المؤمنين،

١- جزاء المعصية،

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: جزاء المعصية الوهن في العبادة، والضيق في المعيشة، والنقص في اللذة، قيل وما النقص في اللذة قال: لا ينال شهوة حلال إلا جاءها ما ينقصه إياها^(٦)، ومع هذا التهيب والتخويف من المعصية فإن أمير المؤمنين

(١) البداية والنهاية (٣٧/٨).

(٢) تاريخ الذهب عهده الخلفاء الراشدين ٦٤٦.

(٣) أدب الدين والدنيا ص ٢٦.

(٤) تنبيه الغافلين ص ٢٤٥.

(٥) حلية الأولياء (٨٥/١).

(٦) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢٠٤.

علي عليه السلام لا يغفل عن الترغيب في تركها، حيث قال: من كان يريد العز بلا عشيرة والنسل بلا كثرة، والغنى بلا مال، فليتحول من ذل المعصية إلى عز الطاعة^(١)، وقال: إذا رغبت في المكارم، فاجتنب للمحارم^(٢).

٢- طول الأمل واتباع الهوى،

خطب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام على منبر الكوفة، فحمد الله وأثنى عليه وقال: أيها الناس إن أخوف ما أخاف عليكم طول الأمل واتباع الهوى، فأما طول الأمل فينسي الآخرة، وأما اتباع الهوى فيصد عن الحق، ألا إن الدنيا قد ولت مدبرة والآخرة مقبلة، ولكل واحد منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن اليوم عمل ولا حساب، وغدا حساب ولا عمل^(٣).

فقد أشار أمير المؤمنين علي عليه السلام في هذه الخطبة إلى أمرين خطيرين لهما تأثير كبير في حياة الناس وهما طول الأمل بالبقاء على قيد الحياة، فإنه يخدع الإنسان فيشغله بمشاريعه وطموحاته الدنيوية، ويمنيه بتأجيل الأعمال الصالحة وينسيه الحياة الآخرة، فيتضخم عمله للدنيا ويتضاءل عمله للآخرة، ولو أن كل إنسان وضع في مخيلته أنه معرض للموت في كل ساعة لأصبح العمل للدنيا قليلاً بقدر الضرورة، ولأصبح العمل للآخرة كثيراً لأنه هو الذي سيبقى بعد الموت، وأما اتباع الهوى فإنه يغير اتجاه صاحبه، ويجعل الهدف الأعلى في فكره هو تحقيق هوى نفسه وهوى من يعمل تحت إرادتهم، وينسى الهدف الإسلامي الأعلى الذي هو ابتغاء رضوان الله تعالى وفضله في الجنة، وبناء على تغير الأهداف فإن مناهج العمل تتغير فتصبح مناهج دنيوية يراد بها تحقيق أهداف لا تتجاوز الحياة الدنيا، كما تتغير العلاقات والروابط، فتصبح الأخوة قائمة على المصالح الدنيوية بدلا من الإيمان والتقوى، إلى غير ذلك مما يترتب على تغير الأهداف^(٤).

(١) تاريخ اليعقوبي (٢/٢٠٦).

(٢) منهج علي في الدعوة إلى الله ص ٣٠٧، نقلا عن سجع الحمام في حكم الإمام ص ٥٧.

(٣) حلية الأولياء (١/٧٦)، صفة الصفوة (١/٣٢١).

(٤) التاريخ الإسلامي للحميدي (٢٠/٢٧٦).

٣- الرياء:

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: لا تعمل شيئاً من الخير رياءً، ولا تتركه حياءً^(١)، وقال عليه السلام للمرائي ثلاث علامات: يكسل إذا كان وحده، وينشط إذا كان في الناس، ويزيد في العمل إذا أثنى عليه، وينقص إذا ذم به^(٢)، وقد جاء نصوص الشرع بتسمية الرياء شركاً أصغراً، فقد قال رسول الله ﷺ: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر، قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: الرياء يقول الله تعالى يوم القيامة، إذا جازى الناس بأعمالهم ادفعوا إلى الذين كنتم تراءون في الدنيا، فانظروا هل تجدون عندهم جزاء»^(٣)، وعن شداد بن أوس، قال: كنا نعد الرياء على عهد رسول الله ﷺ الشرك الأصغر^(٤)، إن أمير المؤمنين علي عليه السلام حذر من مرض القلب الخطير المتعلق بإرادة الإنسان وقصده، وحث الناس على إفراد الله سبحانه وتعالى بالقصد والطاعة والالتزام بالسير على هدي السنة النبوية، فقد ثبت عنه أنه قال: «لا يتفع قول إلا بعمل، ولا عمل إلا بنية ولا نية إلا بموافقة السنة»^(٥)، وروي عن الفضيل ابن عياض أنه تلا قوله تعالى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [المالك: ٢]، فقال: أخلصه وأصوبه قالوا: يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه؟ قال: إذا كان العمل خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً، لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً، والخالص إذا كان لله عز وجل، والصواب إذا كان على السنة^(٦).

إن صور الرياء متعددة منها، ما يكون بالأعمال، كمن يصلي فيطيل القيام ويطيل الركوع والسجود ويظهر الخشوع عند رؤية الناس له، ومنها ما يكون من جهة القول، كالرياء بالوعظ والتذكير وحفظ الأخبار والآثار لأجل المحاورة وإظهار غزارة العلم، وتحريك الشفتين في محضر الناس ويتغافل عنه في منزله، أو يكون الرياء من جهة الزي، كإبقاء أثر السجود على جبهته، ولبس الغليظ من الثياب وخشنها مع تسميرها

(١) أدب الدنيا والدين ص ١١٠.

(٢) الكبائر للذهبي ص ١٤٥، فرائد الكلام ص ٣٣٨.

(٣) مستد أحمد (٤٢٨/٥ ، ٤٢٩) إسناده حسن.

(٤) المحاكم (٣٢٩/٤) صححه الألباني في صحيح الترغيب (١٨/١).

(٥) الشريعة للأجري (٦٣٨/٢) إسناده فيه ضعف.

(٦) مدارج السالكين (٨٩/٢).

كثيراً ليقال، عابد زاهد، أو ارتداء نوع معين من الزي ترتديه طائفة بعدهم الناس علماء ليقال، عالم، أو يكون الرياء بالأصحاب والزائرين، كالذي يتكلف أن يستزير علماً أو عابداً ليقال، إن فلانا قد زار فلاناً، ودعوة الناس لزيارته كي يقال: إن أهل الخير يترددون عليه، وكذلك من يراني بكثرة الشيوخ ليقال: لقي فلان شيوخاً كثيرين واستفاد منهم لياهي بذلك، أو يكون الرياء لأهل الدنيا، كمن يتبختر ويختال في مشيته، أو يصعر خده أو يلف عباءته، أو يحرك سيارته حركة خاصة، أو يكون الرياء من جهة البدن، كأن يراني بإظهار النحول والصفار ليوهم الناس أنه جاد في العبادة كثير الخوف والحزن وغير ذلك من الصور التي يراني بها المراءون - يطلبون بذلك الجاه والمنزلة في قلوب العباد^(١)، وبالجملة فإن المحافظة على أعمال الخير والإكثار من ذكر الله وعبادته وخشيته وحده، وعدم خشية الناس في ذات الله ومحبة الصالحين وغيرها كل هذا من الأعمال الصالحة الحسنة المطلوبة، ولكن لا بد أن تكون كلها لله لأن الرياء هو عمل العمل الصالح لغير الله، فيجب على المؤمن تصحيح نيته لله لا أن يترك العمل الصالح خوفاً من الرياء، فليحذر تلك الأصناف من خطورة مرض الرياء وليتذكروا قول رسول الله ﷺ: «من طلب العلم ليما يري به الفقهاء أو يجاري به العلماء أو يصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله النار»^(٢).

إن أمير المؤمنين علي حذر من الرياء وبين أن الأعمال لا تقبل إلا إذا كانت خالصة لله وعلى سنة رسول الله ﷺ، وقد حث ﷺ على التمسك بالسنة في مناسبات عديدة، فقد قال: واقتدوا بهدي نبيكم ﷺ، فإنه أفضل الهدى، واستنوا بسنته فإنها أفضل السنن^(٣).

٤- العجب:

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: الإعجاب آفة الألباب^(٤). إن العجب من الآفات التي تفسد الأعمال، وتهلك العباد، والعجب أحد العوارض التي تعرض

(١) انظر: مختصر منهاج القاصدين ص ٢١٥، ٢١٧، الشرك في القديم والحديث أبو بكر محمد زكريا (١/ ١٧١، ١٧٢).

(٢) مسلم، ك الإمامة، باب من قاتل للرياء والسمة (١٥١٣/٢).

(٣) البداية والنهاية (٣١٩/٧).

(٤) جامع بيان العلم وفضله (١/ ٥٧١).

للعاملين أثناء سيرهم إلى الله تعالى، والعجب داء ينافي الإخلاص ويضاده، ويجافي الذلَّ والافتقار لله تعالى، فهو سوء أدب مع الله جل جلاله، كما أن العجب يجانب محاسبة النفس، ويعمى عن معرفة أدواء النفس وعيوبها، ومع كل ذلك فالحديث عن تلك الآفة قليل مع شدة خطورها، وعظيم ضررها، وكثرة انتشارها، قال عبدالله ابن المبارك: العجب أن ترى عندك شيئاً ليس عند غيرك^(١)، وفرق ابن تيمية بين الرياء والعجب فقال: والعجب قرين الرياء لكن الرياء من باب الإشراك بالخلق، والعجب من باب الإشراك بالنفس، فالمرائي لا يحقق قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ والمعجب لا يحقق قوله: ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فمن حقق قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ خرج من الرياء، ومن حقق قوله: ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ خرج عن الإعجاب^(٢).

وقال الغزالي: أعلم أن آفات العجب كثيرة، فإن العجب يدعو إلى الكبر، فيتولد عن العجب الكبر، ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى، والعجب يدعو إلى نسيان الذنوب وإهمالها، وأما العبادات فإنه يستعظمها ويتبجح بها، ويمنّ على الله بفعلها، وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتمكين منها، والمعجب يفتخر بنفسه وبرأيه ويأمن مكر الله وعذابه، ويظن أنه عند الله بمكان... ويخرجه العجب إلى أن يشي على نفسه ويحمدها ويزكيها^(٣).

وقال القرافي: وسر تحريم العجب أنه سوء أدب على الله تعالى فإن العبد لا ينبغي له أن يستعظم ما يتقرب به إلى سيده، بل يستصغره بالنسبة إلى عظمة سيده، لا سيما عظمة الله تعالى، ولذلك قال الله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]، أي ما عظموه حق تعظيمه، فمن أعجب بنفسه وعبادته فقد هلك مع ربه، وهو مطلع عليه، وعرض نفسه لقت الله تعالى وسخطه^(٤). ويمكن القول ابتداءً، أن سبب العجب أمران:

(أ) الجهل بحق الله تعالى، وعدم تقدير الله تعالى حق قدره وقلة العلم بأسماء الله وصفاته، وضعف التعبد بهذه الأسماء والصفات.

(١) سير أعلام النبلاء (٨/ ٤٠٧).

(٢) مجموع الفتاوى (١٠/ ٢٧٧).

(٣) الإحياء (٣/ ٣٧٠) باختصار.

(٤) الفروق (٤/ ٢٢٧).

(ب) الغفلة عن حقيقة النفس، وقلة العلم بطبيعتها، والجهل بعيوبها وأدواتها، وإهمال محاسبة النفس ومراقبتها^(١).

ومن ثم فإن العلاج — هو التعرف على الله تعالى، وتحقيق تعظيمه وتقديره حق قدره والقيام بالعبودية له من خلال العلم بأسمائه الحسنى وصفاته العلى وتبذل المولى عز وجل بها، فالخير كله بيديه، ورحمته تعالى وسعت كل شيء ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ [النحل: ٥٣].

قال الإمام الشافعي: إذا خفت على عملك العجب، فاذكر رضى من تطلب، وفي أي نعيم ترغب، ومن أي عقاب ترهب، فمن فكر في ذلك صغر عند عمله^(٢).

وقال النووي: وطريقه في نفي الإعجاب أن يعلم أن العلم فضل من الله تعالى، ومنة عارية، فإن لله تعالى ما أخذ، وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى، فينبغي أن لا يعجب بشيء لم يخترعه، وليس مالكا له، ولا على يقين من دوامه^(٣).

قال ابن القيم: اعلم أن العبد إذا شرع في قول أو عمل يبتغي به مرضاة الله، مطالعاً فيه منة الله عليه به، وتوفيقه له فيه، وأنه بالله لا بنفسه، ولا بمعرفته وفكره وحوله وقوته، بل هو الذي أنشأ له اللسان والقلب والعين والأذن، فالذي من عليه بالقول والفعل، فإذا لم ينب ذلك عن ملاحظته ونظر قلبه لم يحضره العجب الذي أصله رؤية نفسه وغيبته عن شهود منة ربه وتوفيقه^(٤)، وأما العلاج الآخر للعجب فهو معرفة النفس ومحاسبتها. قال ابن الجوزي: من تلمح خصال نفسه وذنوبها، علم أنه على يقين من الذنوب والتقصير، وهو من حال غيره في شك، فالذي يحذر منه الإعجاب بالنفس، ورؤية التقدم في أعمال الآخرة، والمؤمن لا يزال يحتقر نفسه، وقد قيل لعمر بن عبدالعزيز عليه السلام: إن مت ندفك في حجرة رسول الله ﷺ، فقال: لأن ألقى الله بكل ذنب غير الشرك أحب إلي من أن أرى نفسي أهلاً لذلك^(٥)، وقال ابن حزم: من امتحن بالعجب فليفكر في عيوبه، فإن أعجب

(١) معالم في السلوك وتركية النفوس، عبدالعزيز عبد اللطيف ص ٩٨.

(٢) سير أعلام النبلاء (١٠/٤٢).

(٣) المجموع (١/٥٥).

(٤) الفوائد ص ١٤٤.

(٥) صيد الخاطر ص ٢٥٠، ٢٥١.

بفضائله، فليفتش ما فيه من الأخلاق الدنيئة، فإن خفيت عليه جملة حتى لا يظن أنه لا عيب فيه، فليعلم أن مصيبتَه إلى الأبد، وأنه أتمَّ الناس نقصاً، وأعظمهم عيوباً، وأضعفهم تمييزاً، وأول ذلك أنه ضعيف العقل، جاهل، ولا عيب أشد من هذين، لأن العاقل هو من ميَّز عيوب نفسه فغالبها وسعى في قمعها، والأحمق هو الذي يجهل عيوب نفسه، وإن أعجبت بأرائك، ففكر في سقطاتك واحفظها ولا تنسها، وفي كل رأي قدرته صواباً فخرج بخلاف تقديرِك، وأصاب غيرك وأخطأت أنت، وإن أعجبت بعملك، فاعلم أنه لا حصّة لك فيه، وأنه موهبة من الله مجردة، وهبك إياها ربك تعالى، فلا تقابلها بما يسخطه، فلعله ينسبك ذلك بعلّة يمتحنك بها، تولّد عليك نسيان ما علمت وحفظت، وإن أعجبت بمدح إخوانك لك، ففكر في ذمّ أعدائك إياك، فحيثُذ ينجلي عنك العجب، فإن لم يكن لك عدو، فلا خير فيك، ولا منزلة أسقط من منزلة من لا عدو له، فليست إلا منزلة من ليس لله تعالى عنده نعمة يحسد عليها - عافانا الله - فإن استحققت عيوبك، ففكر فيها لو ظهرت إلى الناس، وتمثل اطلاعهم عليها، فحيثُذ تخجل وتعرف نقصك^(١)، ويقول ابن القيم أثناء حديثه عن الحكم والأسرار في قضاء السيئات وتقدير المعاصي: ومنها: أن الله سبحانه إذا أراد بعبد خيراً أنساه رؤيته طاعاته ورفعها من قلبه ولسانه، فإذا ابتلي بذنب جعله نصب عينيه، ونسي طاعته وجعل همه كله بذنبه، فلا يزال ذنبه أمامه، إن قام أو قعد، أو غدا أو راح، فيكون هذا عين الرحمة في حقه، كما قال بعض السلف: إن العبد ليعمل الذنب فيدخل به الجنة، ويعمل الحسنة فيدخل بها النار، قالوا: وكيف ذلك؟ قال: يعمل الخطيئة فلا تزال نصب عينيه، كلما ذكرها بكى وندم وتاب واستغفر وتضرّع وأتاب إلى الله، وذلك له وانكسر وعمل لها أعمالاً فتكون سبب الرحمة في حقه، ويعمل الحسنة فلا تزال نصب عينيه يمين بها، ويراه، ويعتدّ بها على ربه وعلى الخلق، ويتكبر بها ويتعجب من الناس كيف لا يعظمونه ويكرّمونه ويجلّونهم عليها، فلا تزال هذه الأمور به حتى تقوى عليه آثارها فتدخله النار^(٢)، هذا شرح موجز وسريع لقول أمير المؤمنين علي عليه السلام: الإعجاب آفة الالباب^(٣).

(١) الأخلاق والسير ص ٦٦ - ٧١ باختصار.

(٢) مفتاح دار السعادة (١/٢٩٧، ٢٩٨) مدارج السالكين (١/١٧٧).

(٣) جامع البيان والعلم وفضله (١/٥٧).

سابعاً: اهتمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بترشيد الأسواق ومواقف متنوعة مع الناس،

حرص أمير المؤمنين علي عليه السلام على تفقد أحوال المتعاملين في السوق وحملهم على التعامل بالشعر الخفيف، وقد ثبت أن علياً عليه السلام كان شديد العناية بالاحتساب في مجال السوق، فعن الحر بن جرمور المرادي عن أبيه قال: رأيت علي بن أبي طالب عليه السلام يخرج من القصر وعليه قطريتان إزاره إلى نصف الساق، ورداءه مشمر قريباً منه، ومعه الدرّة يمشي في الأسواق ويأمرهم بشقوى الله وحسن البيع ويقول: أوفوا الكيل والميزان ولا تنفخوا^(١) اللحم^(٢)، وعن أبي مطر قال: خرجت من المسجد، فإذا رجل ينادي من خلفي: ارفع إزارك، فإنه أبقي لشوك وأتقى لربك، وخذ من رأسك إن كنت مسلماً فمشيت خلفه، وهو مؤتزر بإزار، مرتد برداء، ومعه الدرّة، كأنه أعرابي بدوي، فقلت: من هذا؟ فقال لي رجل: أراك غريباً في هذا البلد، فقلت أجل من أهل البصرة. فقال: هذا علي بن أبي طالب أمير المؤمنين، حتى انتهى إلى دار ابن أبي معيط وهو يسوق الإبل، فقال: يبعوا ولا تحلفوا، فإن اليمين تنفق السلعة وتمحق البركة ثم أتى أصحاب التمر، فإذا خادمة تبكي، فقال: ما يبكيك؟ فقلت: باعني هذا الرجل تمرًا بدرهم، فردّه مولاي فأبى أن يقبله. فقال له علي: خذ تمرًا وأعطاها درهماً، فإنها ليس لها أمر، فدفعه، فقلت: أتدري من هذا؟ فقال لا. فقلت: هذا علي بن أبي طالب أمير المؤمنين. فهبت تمرها فأعطاها درهماً. ثم قال الرجل: أحب أن ترضى عني يا أمير المؤمنين. قال: ما أرضاني عنك، إذا وفيت الناس حقوقهم. ثم مر مجتازاً بأصحاب التمر، فقال: يا أصحاب التمر، أطعموا المساكين، يربُ كسبكم ثم مر مجتازاً - ومعه المسلمون - حتى انتهى إلى أصحاب السمك، فقال: لا يباع في سوقنا طافي. ثم أتى دار فترات وهي سوق الكرايس^(٣). وعن زاذان قال: كان علي يمشي في الأسواق وحده يرشد الضال، ويعين الضعيف، ويمر بالبيع والبقال فيفتح

(١) في بعض الروايات (ولا تنفخوا) كما في الطبقات (٢٨/٣) ومصنف ابن أبي شيبة (٣٠٨/٧).

(٢) تنقيح العظم استخراج مخه وتنقيح شحم الناقة أي قل، وتنقيح الشي أي قشره والمراد - والله أعلم لا تخرجوا من العظام المكسو باللحم (لسان العرب ٦٢٤/٢)، فضائل الصحابة

(٢/٦٨٨) إسناده صحيح رقم ٩٣٨.

(٣) البداية والنهاية (٤/٨) اسم سوق الكرايس.

عليه القرآن ويقرأ ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾ [القصص: ٨٣]، ثم يقول: نزلت هذه الآية بأهل العدل والتواضع من الولاة وأهل القدرة من سائر الناس^(١)، وأخرج الحلال بسنده عن أبي سعيد قال كان علي أتى السوق فقال: يا أهل السوق، اتقوا الله وإياكم والخلف، فإن الخلف ينفق السلعة، ويمحق البركة، وإن التاجر فاجر إلا من أخذ الحق وأعطى الحق، والسلام عليكم ثم ينصرف، ثم يعود إليهم فيقول لهم مثل مقالته^(٢)، وعن أبي الصهباء قال: رأيت علي ابن أبي طالب عليه السلام يشط الكلا يسأل عن الأسعار^(٣)، فهذا الإشراف المباشر من أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، تضمن أموراً منها:

(أ) لم تقتصر الجولات على الإشراف والتوجيه، بل تعدت ذلك إلى خدمة الناس في شؤونهم، كإرشاد الضال، وإعانة الضعيف، فمن كانت هذه حاله كانت كلماته وتوجيهاته أقرب للناس، وأبلغ في نفوس السامعين.

(ب) تضمن التوجيه النصح بتقوى الله سبحانه وتعالى وحسن البيع، وربما وعظهم بالقرآن الكريم، فإن من اتقى الله سبحانه وتعالى أحسن معاملته للناس في النفع لهم، والبعد عن مخادعتهم وخشهم.

(ج) منع الظلم في المعاملات، وإعادة الحق إلى أهله، لأن موالى الجارية التي اشترت الثمر لم يجزوا هذا الشراء، وهي في نفسها ليس لها أمر.

(د) النهي عن أصناف الغش التي تحصل في الأسواق، كتهيه عن تنقيح اللحم، وفي رواية (نفع اللحم).

(هـ) بيان بعض الأحكام والآداب المتعلقة في معاملات الناس ومنها:

- النهي عن الخلف في البيع، وتعليل ذلك بأن اليمين تنفق السلعة، وتمحق البركة، كما ورد عن رسول الله ﷺ: «الخلف متفقة للسلعة، ممتحقة للبركة»^(٤).

- الحث على إطعام المساكين وترغيبهم فيه، لأنه زيادة في الكسب.

(١) الدرر للشور للسيوطي (٦/٤٤٤)، البداية والنهاية (٨/٥).

(٢) السنة ص ٣٥٢، تحقيق د. عطية الزهراني ص ٣٥٢.

(٣) الرياض النظرة في مناقب العشرة ص ٦٩٠ شط الكلا مكان وبالبصرة سوق الكلا.

(٤) البخاري، ك البيوع (٢/٨٥).

- النهي عن بيع السمك الطافي^(١)، ولعل ذلك حتى لا يختلط مع المصيد الطري.
كان أمير المؤمنين يتفقد أمور التجار في حضرته ويأمر ولاته بذلك في الولايات،
ويثني على المحسن منهم، أما من يقترب خطيئة بعد النهي، فينكل به، ويعاقبه من
غير إسراف^(٢) وكانت له بعض الإرشادات النافعة والنواهي الزاجرة التي تحث الناس
على مكارم الأخلاق والالتزام بأحكام الشريعة وإليك بعض منها:

١- إنكاره على مزاحمة النساء الرجال في الأسواق:

أنكر أمير المؤمنين علي عليه السلام أناس لا يمنعون نساءهم من الخروج إلى الأسواق
مزاحمات الكفار، فقال لهم: ألا تستحيون أو تغارون؟ فإنه بلغني أن نساءكم
يخرجن في الأسواق يزاحمن العلوج^(٣).

٢- لا تردوا قليل الربح فتحرموا كثيره:

كان علي عليه السلام يدخل السوق ويبيد الدرة، وعليه عباءة ويقول: يا أيها التجار،
خذوا الحق، وأعطوا الحق تسلموا، لا تردوا قليل الربح فتحرموا كثيره، ونظر إلى
رجل يقص، فقال له: أنقص ونحن قريب عهد برسول الله ﷺ، لاسألك فإن
أجبتني وإلا جعفتك^(٤) بهذه الدرة، ما ثبات الدين وما زواله؟ قال أما ثباته فالورع
وأما زواله فالطمع، قال: أحسنت قص فمثلك من يقص^(٥).

٣- خطورة التجارة قبل التفقه في أحكامها:

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: من اتجر قبل أن يتفقه في الدين فقد
ارتطم في الربا ثم ارتطم ثم ارتطم^(٦)، وقد كان الفاروق عليه السلام يضرب بالدرة من يقعد
في السوق وهو لا يعرف الأحكام، ويقول: لا يقعد في سوقنا من لا يعرف

(١) هو الذي يعلو الماء ولا يرسب.

(٢) الدور السياسي للصفوة في صدر الإسلام ص ٢٠٢.

(٣) العلوج: جمع علج وهو الواحد من كفار العجم، مسند أحمد (٢/ ٢٥٤ ، ٢٥٥) قال
أحمد شاكر: صحيح الإسناد.

(٤) جعقه: صرعه وضرب به الأرض.

(٥) المتطم في تاريخ الملوك والأمم لابن الجوزي (٥/ ٧٠).

(٦) ارتطم: وقع. بستان العارفين ص ٣٥٠.

الربا^(١)، وكان يقول: لا يبيع في سوقنا إلا من تفقه، وإلا أكل الربا شاء أو أبى^(٢)، فكل شئون الحكم كانت محل اهتمام الخلفاء الراشدين عليهم السلام لا يطفى جانب على جانب، فلا يخلط الحال بين يدي الحاكم، فقد كانوا يفتقدون للتجارة القواعد التي تصلح للأسواق، وتنظم التداول، وتضمن الثبات والاستقرار، فلا غبن ولا غش، ولا احتكار ولا أسواق سوداء ولا زرقاء، ولا جهل بما يجوز وما لا يجوز في عالم التجارة، ويمكن اليوم تفقيه التجار من خلال دورات في المساجد خصوصاً التي في قلب الأسواق ولا بد من توجيه الخطاب للتجار من خلال كتيبات خاصة بهم والأشرطة الصوتية المختصرة التي تبين أحكام التجارة وتبسط المسائل المتعلقة بها والتي تبرز ما يلي:

* نماذج مختارة من التجار المسلمين المخلصين لدينهم الذين نصرُوا الله ورسوله بأموالهم.

* بيان أهمية الآخرة بالنسبة لهم لكي يجمعوا بين خيري الدنيا والآخرة.

وعلى العلماء وطلاب العلم واجب كبير في تفقيه هذه الشريحة الكبيرة في المجتمعات، وعلى الحركات الإسلامية أن لا تنسى واجبها في تعليم أبنائها من التجار وغيرهم هذا الفقه العزيز.

٤- من سبق إلى موضع فهو أحق به،

أثيرت قضية المحل التجاري في السوق وقضى علي بن أبي طالب عليه السلام في سوق الكوفة، أن من سبق إلى موضع فهو أحق به ما دام فيه ذلك اليوم، فإذا انتقل عنه، فهو لمن حلَّ فيه، قال الأصمعي بن نباتة، خرجت مع علي بن أبي طالب إلى السوق، فرأى أهل السوق قد حازوا أمكتهم فقال علي: ما هذا؟ فقالوا: أهل السوق قد حازوا أمكتهم، فقال: ليس ذلك لهم، سوق المسلمين كُمصَلَّى المسلمين، من سبق إلى شيء فهو له يومه حتى يدعه، وظلَّت هذه القاعدة متبعة حتى ولاية المغيرة بن شعبه، فلمَّا كانت ولاية زياد بن أبيه عليها عام ٤٩هـ جعل من قعد في مكان فهو أحق به ما دام فيه^(٣).

(١) نظام الحكومة الإسلامية للكتاني (١٧/٢).

(٢) المصدر نفسه (١٧/٢).

(٣) الأموال لأبي عبيد ص ١٢٣، الحياة الاقتصادية د. بطانية ص ١١٥.

٥- المحتكر عاص ملعون،

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في احتكار الطعام: جالب الطعام مرزوق، والمحتكر عاص ملعون^(١)، وقد أمر أمير المؤمنين بتحريق الطعام المحتكر، فقد أخرج الحافظ ابن أبي شيبة عن الحكم قال: أخبر علي برجل احتكر طعاماً بمائة ألف فأمر به أن يحرق^(٢) وقد ذهب ابن قدامة أن الاحتكار للمحرّم ما اجتمعت فيه شروط ثلاثة هي:

(أ) أن يشتري، فلو جلب شيئاً، أو أدخل من غلته شيئاً فادخره لم يكن محتكراً، وهذا واضح من قول علي عليه السلام.

(ب) أن يكون المشتري قوياً^(٣).

(ج) أن يضيق على الناس بشرائه. وترهب أمير المؤمنين علي من الاحتكار مبني على قول رسول الله ﷺ: «لا يحتكر إلا خاطي»^(٤).

٦- الخسارة على المال والربح على ما اصطلموا عليه،

بين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب شيئاً من أحكام المضاربة وهي: نوع من أنواع المعاملات بين الناس، وهي دفع مال معلوم لمن يتجر به ببعض ربحه، فقال عليه السلام: الوضعية على المال، والربح على ما اصطلموا عليه^(٥)، والوضعية تعني الخسران في الشركة وهي على المال، أي على كل واحد بقدر ماله، فإن كان مالهما متساوياً في القدر^(٦) فالخسران بينهما نصفين، وإن كان أثلاثاً فالوضعية أثلاثاً.

٧- تحريقه قرية كانت تباع فيها الخمر،

كان عليه السلام شديد الإنكار على من باع خمرًا، فقد أمر بتحريق قرية كانت تباع فيها الخمر، فقد روى الإمام أبو عبيدة القاسم بن سلام أن علي بن أبي طالب عليه السلام نظر

(١) فقه علي قلعجي ص ٢٧، مصنف عبدالرزاق (٢٠٤/٨)، مسند زيد ص ٢٤٥.

(٢) المصنف رقم ٤٣٣ (١٠٣/٦) الحسبة في العصر النبوي ص ٣٤.

(٣) وقيل لا فرق بين القوت وغيره.

(٤) مسلم، ك المساقاة (١٢٢٨/٣) والخاطي: العاصي الآثم.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (٤/٦)، مصنف عبدالرزاق (٢٤٨/٨).

(٦) المغني (٣١/٥).

إلى زرارة^(١) فقال: ما هذه القرية؟ قالوا: قرية تدعى زرارة، يلحم فيها، تباع فيها الحمر، فقام يمشي حتى أتاهما، فقال: علي بالثيران، أضرموها فيها، فإن الخبيث يأكل بعضه بعضاً قال (الراوي): فاحترقت من غريبها حتى بلغت بستان خواستا بن جبرونا^(٢).

٨- احتسابه فيما يتعلق باللباس والهيئة.

عن أبي مطر قال: خرجت من المسجد فإذا رجل يتنادي خلفي: ارفع إزارك فإنه أبقي لثوبك، وأتقى لك، وخذ من شعرك إن كنت مسلماً^(٣).

٩- حبسه أهل الشر والفساد.

كان عليه السلام يلاحق أهل الشر والفساد، فإذا وجد أحداً منهم حبسه، فقد روى القاضي أبو يوسف عن عبد الملك بن عمير قال: كان علي بن أبي طالب عليه السلام إذا كان في القبيلة أو القوم الرجل الداعر حبسه، فإن كان له مال أنفق عليه من ماله، وإن لم يكن له مال أنفق عليه من بيت مال المسلمين، وقال: يحبس عنهم شره وينفق عليه من بيت مالهم^(٤).

١٠- الترهيب من عدم الإنفاق.

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: بشر مال البخيل بحداد أو وارث^(٥)، وقال: البخيل مستعجل الفقر، يعيش في الدنيا عيش الفقراء، ويحاسب في العقبى حساب الأغنياء^(٦).

١١- مناداته للصلاة.

كان أمير المؤمنين علي عليه السلام شديد الاهتمام بأمر الصلاة فقد كان يمر في الطريق منادياً: الصلاة، الصلاة، كان يوقظ بذلك الناس للصلاة الفجر، يجلدنا الحسن عليه السلام

(١) محلة في الكوفة سميت باسم بانيتها زرارة بن زيد.

(٢) الأموال ص ٩٧، ٩٨، الحسبة لابن تيمية ص ٦٠.

(٣) البداية والنهاية (٤/٨).

(٤) الخراج لأبي يوسف ص ١٥٠.

(٥) تثر الآلوية نقلاً عن منهج علي بن أبي طالب ص ١٨٣.

(٦) منهج علي في الدعوة إلى الله ص ١٨٣.

عن خروجه اليوم الذي طعن فيه من بيته حيث يقول: فلما خرج من الباب نادى: أيها الناس! الصلاة، الصلاة. وكذلك كان يصنع كل يوم، ومعه دوته، فاعترضه الرجلان، فضربه ابن ملجم على دماغه^(١).

١٢- الاهتمام بالطرق العامة،

كان أمير المؤمنين علي عليه السلام يأمر بالمساعب^(٢)، والكثف^(٣)، تقطع من طريق المسلمين^(٤).

١٣- ظهور بدعة القمص ومحاربة أمير المؤمنين علي له،

حدثت بدعة القمص في عهد علي عليه السلام فأنكرها الصحابة والتابعون، فقد أخرج محمد بن وضاح عن موسى بن معاوية قال حدثنا ابن مهدي عن سفيان: عن عبيد الله بن نافع قال: «لم يقص على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، ولا أبي بكر، ولا عمر ولا عثمان، وأول ما كان القصص حين كانت الفتنة»^(٥)، والقصص هم، الوعاظ الذين يعقدون مجالس للوعظ تضاهي مجالس العلم، يعظون الناس فيها بالحكايات والإسرائيليات ونحوها، مما لا أصل له أو موضوع، أو مما لا تدركه عقول العامة، وقد منعهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، لأنهم أخذوا يحدثون الناس بالفرائب والتشابهات، وما لا تدركه عقولهم وما لا يعرفون^(٦) وأذن أمير المؤمنين لمن كان متمكناً من العلم الشرعي بأن يقص على الناس.

كانت حياة أمير المؤمنين في المجتمع دعوة للتوحيد ومحاربة للشرك وكان حريصاً على تعليم الناس أسماء الله وصفاته وربط قلوبهم به وحده وتذكيرهم بنعم الله وحضهم على شكرها، وقد كان عليه السلام مثابراً على محو آثار الجاهلية، متخذاً كافة الوسائل الدعوية من خطابة ووعظ، وشعر وحكم، ولم يعيش عليه السلام بعيداً عن الناس بل عاش بينهم بأخلاقه وسمته وعلمه عليه السلام.

(١) البداية والنهاية (٧/ ٣٣٩).

(٢) المساعب: مفرد الشعب: ميل الماء في الوادي.

(٣) والكثف: جمع كثيف وهو المرحاض، للمسباح المنير ص ٥٤٢.

(٤) مصنف عبدالرزاق (١٠/ ٧٢).

(٥) البدع والنهي عنها ص ٢٠.

(٦) دراست في الاهواء والفرق والبدع ص ٢٣٩.

ثامناً، ولاية الشرطة في عهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب،

عندما تولى علي عليه السلام أمر الخلافة كانت وظيفة الشرطة إحدى الوظائف المهمة المعروفة في الدولة، والقصاص والآثار التي تحدثت عن دور الشرطة في عهد علي عليه السلام كثيرة منها، ما رواه أصبغ بن نباتة، أن شاباً شكاً إلى علي بن أبي طالب عليه السلام نفراً، فقال: إن هؤلاء خرجوا مع أبي في سفر فعادوا ولم يعد أبي، فسألتهم عنه، فقالوا: مات، فسألتهم عن ماله: فقالوا ما ترك شيئاً، وكان معه مال كثير، وترافعنا إلى شريح، فاستخلفهم وخطى سيبلهم، فدعا علي بالشرطة، فوكل بكل رجل رجلين، وأوصاهم ألا يمكنوا بعضهم يذنبوا من بعض، ولا يمكنوا أحداً يكلمهم، ودعا كاتبه، ودعا أحدهم، فقال أخبرني عن أب هذا الفتى، أي يوم خرج معكم؟ وفي أي منزل نزلتم؟ وكيف كان سيركم؟ وبأي علة مات؟ وكيف أصيب بماله؟ وسأله عن غسله ودفنه، ومن تولى الصلاة عليه، وأين دفن، ونحو ذلك، والكاتب يكتب، فكتب علي، وكبر الحاضرون والمتهمون لا علم لهم إلا أنهم ظنوا أن صاحبهم قد أقر عليهم، ثم دعا آخر بعد أن غيب الأول عن مجلسه، فسأله كما سأل صاحبه، ثم الآخر كذلك، حتى عرف ما عند الجميع، فوجد كل واحد منهم يخبر بضد ما أخبر به صاحبه، ثم أمر برد الأول فقال: يا عدو الله، قد عرفت عنادك وكذبك بما سمعت من أصحابك، وما ينجيك من العقوبة إلا الصلح، ثم أمر به إلى السجن، وكبر معه الحاضرون، فلما أبصر القوم الحال لم يشكوا أن صاحبهم أقر عليهم فدعا آخر منهم، فهدده، فقال: يا أمير المؤمنين، والله لقد كنت كارها لما صنعوا، ثم دعا الجميع فأقرّوا بالقصة واستدعى الذي في السجن وقيل له: قد أقر أصحابك ولا ينجيك سوى الصلح، فأقر بكل ما أقر به القوم، فأغرهمهم المال، وأقاد منهم القاتل^(١)، فهذه القصة تحوي معاني ودلالات كثيرة تفيد المحققين، وتدل في الوقت نفسه على وجود السجن، ورجال الشرطة^(٢)، هذا وقد بنى أمير المؤمنين سجناً في الكوفة سمّاها «نافعاً» لم يكن مستوثق البناء، فكان المسجونون يخرجون منه، فهدمه وبنى بدلاً منه سجناً آخر سمّاها مخيّساً^(٣)، وقد أجرى على أهل السجون ما يقوتهم

(١) الطرق الحكيمة ص ٤٩.

(٢) ولاية الشرطة في الإسلام، د. نمر الحميداني ص ١٠٧.

(٣) وهذه التسمية ليست اعتباطاً بل لها غرض، فإن النافع من الدفع وهو ضد الضرر، =

من طعامهم وأدمهم وكسوتهم في الشتاء والصيف^(١)، وكان لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب أصحاب شرطة منهم، أبو الهياج الأسدي، وقيس بن سعد بن عبادة ومعقل بن قيس الرياحي، ومالك بن خبيب اليربوعي، والأصبغ بن نباتة المشاجعي، وسعيد بن سارية بن مرة الخزاعي، وكان من ضمن الوظيفة الاجتماعية للشرطة، مساعدة المحتاج، وإغاثة الملهوف، وإرشاد التائه، وإطعام المساكين، وتقديم العون، وإظهار الرفق وغير ذلك من المساعدات الإنسانية التي يراد بها وجه الله تعالى.

ومن هنا يظهر لنا أن الأمن في العصر الراشدي كان يقوم بدور حضاري في تقديم خدمات عامة للمجتمع ولم يقتصر دوره فقط على الجانب الأمني وإن كان للجانب الأمني الأهمية الكبرى.

= للخيس وهو التذليل والتهذيب، والتسميتان تحققان أغراض السجن.

(١) ولاية الشرطة ص ١٠٨.

الفصل الرابع

المؤسسة المالية والقضائية

في عهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وبعض اجتهاداته الفقهية

المبحث الأول: المؤسسة المالية :

في عهد علي بن أبي طالب عليه السلام لم يحدث تغير يذكر في السياسة المالية للدولة الإسلامية إلا أن أمير المؤمنين علي عليه السلام رجع إلى ما كان عليه أبو بكر الصديق في التسوية في العطاء^(١) فلم يفضل أحداً على أحد، فأعطى الموالي كما أعطى السادة^(٢)، وكان الخراج في بعض الأمصار موكولاً إلى الولاية أنفسهم، ففي مصر كان قيس بن سعد بن عباد - الوالي العام - مستولاً عن الخراج فيها، وكذلك حينما بعث علي عليه السلام الأشتر النخعي على مصر كان خطابه له ما يوحى أنه مع ولايته العامة كان مسؤولاً عن الخراج بما يصلح أهله، فإن صلاحه وصلاحهم صلاحاً لمن سواهم ولا صلاح إلا بهم، لأن الناس كلهم عيال على الخراج وأهله، وليكن نظرك في عمارة الأرض أبلغ من نظرك في استجلاب الخراج، لأن ذلك يدرك بالعمارة ومن طلب الخراج بغير عمارة، أضر بالبلاد وأهلك العباد ولم يستقم أمره إلا قليلاً، فإن شكوا ثقلًا أو علة أو انقطاع شرب، أو إحالة أرض اغتمرها غرق، أو أجحف بها عطش، خفت عنهم بما ترجو أن يصلح به أمرهم.. فإن العمران محتمل ما حملته، وإنما خراب الأرض من إعواز أهلها وإنما إعوازا أهلها لإشراف أنفس الولاية على الجمع وسوء ظنهم بالبقاء وقلة انتفاعهم بالعبير^(٣)، فقد كانت نظرة أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى الخراج بما يتعدى الجباية إلى المسألة الاقتصادية برمتها، حيث يشكل الخراج المصدر الأساسي لها في ذلك الوقت، وقد اشتهر عن علي عليه السلام تشديده في مراقبة

(١) الاستيعاب (١١/٣).

(٢) علي بن أبي طالب، د. علي شرفي ص ٦٦.

(٣) الولاية على البلدان (١٥٣/٢) إلى (١٦٣).

عماله في جميع النواحي، وكان الخراج والشئون المالية من الأمور المهمة التي كان يصدق فيها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، فكان يعث العيون والأرصداً ليعلم أحوالهم^(١)، وقد كان لولاة البلدان صلاحيات عامة في المصروفات من ولاياتهم وبيوت أموالها، فالولاة الذين كانوا يباشرون بيت المال وعمال الخراج بأنفسهم في عهد الخلفاء عموماً كانوا ينفقون من الأموال التي لديهم في الأوجه الشرعية في مصالح الولاية، فكانوا يستخدمون هذه الأموال في شئون الجهاد والفتوح من إعداد للسلح والدواب ومرتبات الجند وغير ذلك من أوجه الجهاد، كما كان الولاة يقومون بصرف نفقات العمال والموظفين في الولاية^(٢) إضافة إلى أنهم كانوا يقومون ببعض الإصلاحات من بناء للجسور وحفر للقنوات والعيون والأنهار وكان ذلك يستدعي الصرف مما يجوبونه من ولاياتهم^(٣) وفي الأوقات التي تعزل فيها ولاية الخراج أو بيت المال عن الولاية العامة فإن الولاة بحكم إشرافهم العام على الولاية يطلبون من عمال الخراج الإنفاق على هذه الإصلاحات أو يقوم الولاة بتعيين عمال خاصين بهذه المشاريع، وتصرف نفقات العمل أو التجهيز من دخل الولاية عن طريق عمال الخراج إذا كانوا مستقلين، وهكذا فإنه حتى لو عزلت مهمة (الجباية) عن الوالي كما عبر عنها بعض الباحثين^(٤) فإن النفقات مع ذلك كانت تأخذ طريقها بواسطة الولاة في كثير من الأحيان سواء للجهاد أو التعمير، ولقد نبه بعض الفقهاء إلى أن على الولاة إنفاق الأموال في مصالح المسلمين وعدم تجميدها، إذ إن تجميد الأموال التي أخذت بحقها وعدم صرفها في مصالح المسلمين يوازي الظلم في جمعها فعدوا التجميد للأموال العامة من باب الظلم والتقصير من جانب الولاة^(٥) وقد كانت الأمصار والولايات أحق بأموالها وجبايتها من غيرها، فكان الولاة لا يحملون على ترحيل الأموال عن مناطقهم إلى العاصمة في المدينة أو الكوفة فيما بعد، إلا بعد أن يسدحوا حاجة ولاياتهم من النفقات^(٦) ولاشك أن ما قام به الخلفاء الراشدون خصوصاً في

(١) الولاية على البلدان (٢/ ٩٨)، النظريات المالية في الإسلام ص ١٥٥.

(٢) التراتيب الإدارية للكتاني (١/ ٣٩٣).

(٣) الولاية على البلدان (٢/ ٩٨).

(٤) النظم المالية في الإسلام ص ١٥٧، الولاية على البلدان (٢/ ٩٩).

(٥) أصول الفكر السياسي الإسلامي، فتحي عثمان ص ٤٣.

(٦) السياسة المالية لعثمان بن عفان، قطب ص ٩٩.

عهد عمر من تنظيم دقيق للشئون المالية في الولايات بما فيها من جباية - مصادر الدخل أو الواردات العامة للدولة إضافة إلى النفقات العامة يعتبر تنظيمًا جديدًا ولم يتمتع ذلك من الاستفادة من خبرات من سبقوه حيث استحدثوا الدواوين وضبطوا أمورهم المالية في مختلف جوانبها، وقد تحدثت عن المؤسسة المالية في عهد الفاروق رضي الله عنه بنوع من التفصيل، فمن أراد المزيد فليرجع إليها في كتابي فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وقد حاول بعض المستشرقين وفيهم فيليب حتى في موسوعته عن تاريخ العرب أن يقلل من شأن ما قام به الخلفاء الراشدون من تنظيم للأموال في الدولة عموماً فقال: والحقيقة أن الأخبار تعزو إلى عمر كثيراً مما أحدثتها السنين التي لحقت عهده من إنشاءات دعت إليها التجارب والأحوال الجديدة وأن ما جاء به الخلفاء وعمال الأمصار الأول في صدد الخراج والجزية، وأصول جبايتها ومسياسة أموال الدولة لم يكن بالشيء الخطير، فلقد أبقي الإسلام أساس الحكم وأنظمة الإدارة البيزنطية على ما كانت عليه في سوريا ومصر، ولم يفكر أرباب الأمر في الأمصار الفارسية أن يدللوا أصول الحكومة المحلية، ولم يأخذ الفاتحون الضرائب إلا طبقاً لطبيعة البلاد ويمتضى الأصول المرعية في العهد المنقرض سواء أكان بيزنطياً أو فارسياً ولم يعتبروا في ذلك إذا كانت قد دانت لهم صلحاً أو أنهم فتحوها عنوة، ولا اهتموا بتشريع أوجده عمر^(١)، والكاتب هنا قد تجاهل النصوص التي وردت في استنباط عمر للخراج على الأراضي المفتوحة عنوة، وكيف أن النظام قد لقي مجادلة ومعارضة من بعض الصحابة إلى أن استقر الأمر عليه، واتفق الجميع على تنفيذه^(٢)، وقد تولى محمد ضياء الدين الرئيس الرد على هؤلاء المستشرقين فيما قالوه من خلال نصوص تاريخية موثقة يخلص منها إلى أن هذه الدعوى لا أساس لها من الصحة، وأن المسلمين وفقهاءهم كانوا يفرقون بين ما أحدثه عمر، وما أحدثه غيره، بل ويفصلون تفصيلاً دقيقاً في قضايا الخراج في عهد عمر^(٣).

وهذه عادة المستشرقين وأذنانهم من الطعن والتنفص في عظماء الإسلام ولكن

(١) تاريخ العرب، فيليب حتى (١/٢٢٨).

(٢) الولاية على البلدان (٢/١٠٠).

(٣) الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية ص ١٣١ - ١٣٦ نقلاً عن الولاية على البلدان

(٢/١٠٠).

المشكلة أنهم يجدون من الأمة من ينظر لهم بإجلال وتقدير. وبسبب الحروب والتزاعات الداخلية تأثرت دولة الخلافة في عهد علي في مؤسساتها المتعددة، كالمالية والعسكرية، ومنصب الخلافة مما ساهم في زوال الخلافة الراشدة، وسيأتي تفصيل ذلك في محله بإذن الله.

المبحث الثاني: المؤسسة القضائية :

ولي الخلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، واقرنت توليته التي نجمت عن قتل عثمان وما تبعها من أحداث شقت صف المسلمين وفرقت كلمتهم، وأصبحت مواجهة تلك الأحداث لرأب الصدع شغله الشاغل، ولم يكن هذا الصراع الدامي في عهد علي عليه السلام مانعاً له من أن يعطي للقضاء نصيباً من الاهتمام به وتنظيمه ويدل على هذا رسالته التي ^(١) أرسلها إلى الأشرع النخعي واليه على مصر حين كانت تابعة لحكمه، وفيها يقول: ثم اختر للحكم بين الناس أفضل رعيته في نفسك ممن لا تضيق به الأمور، ولا تمحكه الخصوم، ولا يتمادى في الزلة، ولا يحصر في الغي إلى الحق إذا عرفه، ولا تستشرف نفسه على طمع، ولا يكتفي بأدنى فهم دون أقصاه، أوقفهم في الشبهات، وأخذهم بالحجج وأقلهم تبرماً بمراجعة الخصوم، وأصبرهم على كشف الأمور، وأصرمهم على انضاح الحكم، ممن لا يزدهيه إطراء، ولا يستميله إغراء، وأولئك قليل، ثم أكثر من تعاهد قضائه، وأفسح له في البذل ما يزيل علته، وتقل معه حاجته إلى الناس، وأعطه من المنزلة لديك ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك، ليأمن بذلك اغتيال الرجال عندك ^(٢). في هذه الرسالة أيضاً: أنصف الله، وأنصف الناس من نفسك، ومن خاصة أهلك، ومن لك فيه هوى من رعيته، فإنك إلا تفعل تظلم، ومن ظلم عباد الله كان الله خصمه دون عباده، ومن خاصمه الله أدهض حجته، وكان لله حرباً، حتى يتزع أو يتوب. وليس شيء أدعى إلى تغيير نعمة الله، وتعجيل نقمته من إقامة على ظلم، فإن الله سميع دعوة المضطهدين، وهو للظالمين بالمرصاد ^(٣).

(١) وقائع ندوة النظم الإسلامية (١/٣٧٩).

(٢) شرح نهج البلاغة نقلاً عن نظام الحكم للقاسمي (٢/١٠٣).

(٣) المصدر نفسه (٢/٥٥٩).

ونلاحظ أن هذا العهد تضمن صفات القاضي، كما تضمن حقوقه وواجباته، والذي يتأمل في الذي كتبه أمير المؤمنين علي عليه السلام لواليه على مصر، يعجب لهذا العهد الذي كتب عام ٤٠هـ، أو حولها، في وقت لم يكن للعرب فيه أي اتصال بالحضارات الأخرى بعد، وكيف كان العقل المسلم الذي ينظر بنور الله قادراً على تفتيق المعاني، ووضع أمور الدولة في نصابها، على خير ما نرى اليوم في الدساتير والقوانين^(١) وهذه النظرات من أمير المؤمنين علي في إنصاف الرعية، وتجنب ظلمها كانت فيما بعد عماداً في تنظيم ولاية المظالم^(٢).

أولاً: الخطة القضائية والتشريعية في عهد الخلفاء الراشدين والصادر التي اعتمدها الصحابة في ذلك العهد.

قصد بهذه الخطة الطريقة التي سلكها الخلفاء الراشدون والصحابة الكرام وهم يبحثون عن الأحكام الشرعية لما يحدث لهم من وقائع وقضايا في حياتهم العملية، وهي طريقة، هدتهم إليها صحبتهم للرسول الكريم وتدريبهم على يديه، لذلك كان اتباع هذه الطريقة حقاً على من جاء بعدهم لاحتضان من خلال دراستنا لعهد الخلفاء الراشدين في كتبنا عن أبي بكر وعمر وعثمان ودراستنا الحالية لعهد علي عليه السلام، أنهم كانوا كلما عرض لهم حادث، أو قضاء لجأوا إلى كتاب الله أولاً، فإن وجدوا فيه الحكم الشرعي للنزلة حسم الأمر، وإلا رجعوا إلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى إذا لم يجدوا فيها حلاً انتقلوا إلى الرأي بمعناه الواسع، وقد لاحظنا أن هذا الرأي كان في أول الأمر جماعياً في غالب الأحيان، خصوصاً إذا انصب موضوعه على أمر من أمور الدولة ذات الصبغة العامة، وقد ساعد على ذلك أن كبار الصحابة كانوا ما رالوا مستقرين بالمدينة يسهل جمعهم وأخذ رأيهم، وقد انبثق عن رأيهم الجماعي ما اصطلاح على تسميته فيما بعد «الإجماع»، وقد كانوا يستعملون القياس والمصلحة هي مناط التشريع وخير دليل على هذه الخطة ما قاله ميمون بن مهران حيث قال: كان أبو بكر إذا ورد عليه الخصوم نظر في كتاب الله فإن وجد فيه ما يقضي بينهم قضى به، وإن لم يكن في الكتاب، وعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم، في ذلك الأمر سنة قضى بها، فإن أعياه أن يجد فيها سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع رؤوس الناس وخيرهم

(١) نظام الحكم للقاسمي (٢/ ١٠٤).

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٥٦٠).

فاستشارهم فإذا اجتمع رأيهم على أمر قضى به، وكان عمر يفعل ذلك فإن أعياء أن يجد في القرآن والسنة نظر هل كان فيه لابي بكر قضاء فإن وجد أبا بكر قضى فيه بقضاء قضى به، وإلا دعا رؤوس المسلمين، فإن أجمعوا على شيء قضى به^(١)، وعن ابن مسعود قال: فمن عرض عليه قضاء بعد اليوم فليقض بما في كتاب الله، فإن جاءه أمر ليس في كتاب الله ولا قضى به نبيه ﷺ فليقض بما قضى به الصالحون، فإن جاءه أمر ليس في كتاب الله ولا قضى به نبيه ﷺ ولا قضى به الصالحون فليجتهد رأي، ولا يقل: إني أرى وإني أخاف، فإن الحلال بين، والحرام بين، وبين ذلك مشبهات فدع ما يريك إلى ما لا يريك^(٢)، وقد بينا في حديثنا عن المرجعية العليا لدولة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب حرصه على السير على نفس المنهج، ويتبين من هذه الآثار أن الصحابة كانوا يعتمدون في خطتهم التشريعية والقضائية على الكتاب والسنة قبل الانتقال إلى الرأي بمعناه الواسع^(٣)، ونحب أن نقف عند هذه الآثار لنستخلص منها بعض النتائج:

١- اتفاق الصحابة حول هذه الخطة إذ كانوا يرتبون مراحل اجتهادهم وفقهم مبتدئين بكتاب الله أولاً، ثم الانتقال إلى سنة رسول الله ﷺ قبل استخدام الرأي الجماعي ثم القياس.

٢- كان للسابقة القضائية دور هام في هذه الخطة وهو دور جعلها تلي النصوص مباشرة.

٣- وبما يلفت النظر في هذه الخطة أن أبا بكر وعمر على الخصوص، لم يكونا يستشيران إلا من كان موجوداً من الصحابة بالمدينة، ولم نطلع على نص يدل على أنهما كانا يستدعيان من كان غائباً من الصحابة قصد استشارته في أمر من الأمور الاجتهادية مما يدل على أن الإجماع كان يتعقد باتفاق من حضر من الصحابة بصرف النظر عن رأي من كان غائباً^(٤)، ويتضح لنا من خلال ما سبق من خطة الخلفاء

(١) سنن الدارمي (٥٨/١) رجال إسناده ثقات غير جعفر بن برقان صدوق، السنن الكبرى للبيهقي (١١٤/١٠) وصحح إسناده ابن حجر، فتح الباري (٣/١٣).

(٢) إعلام الموقعين (٦٢/١).

(٣) الاجتهاد في الفقه الإسلامي ضوابطه ومستقبله ص ٥٣.

(٤) الاجتهاد في الفقه الإسلامي ضوابطه ومستقبله ص ١٥٣.

الراشدين والصحابة في التشريع والقضاء أنهم كانوا كلما حز بهم أمر أو عرضت عليهم قضية بادروا إلى القرآن أولاً حتى إذا لم يجدوا فيه حلاً رجعوا إلى السنة، فإذا لم يجدوا الحل، استعملوا الرأي بمعناه الواسع سواء كان جماعياً أو فردياً، وقد انبثق عن آرائهم الجماعية ما سمي بالإجماع، وهو مصدر طارئ لم يكن له وجود في عصر الرسالة، وقد صنف هذا المصدر ثالث المصادر بعد الكتاب والسنة، وبما أنه لم يكن من الميسور دائماً جمع الصحابة قصد التشاور والاتساق على حكم معين لأسباب كثيرة، فقد لجأ الصحابة لاستعمال الرأي بصورة فردية في الفتوى والقضاء، وقد اعتمدوا الكتاب والسنة في آرائهم الفردية والجماعية وعلى الفهم العميق لمقاصد الشريعة الهادفة إلى دفع المفسد وجلب المصالح، واستوحوا الأحكام للحوادث التي لا نص فيها من روح النصوص ولم يقضوا مع ظواهرها وقد استعملوا القياس منذ عهد الرسول ﷺ وهو المصدر الرابع من مصادر التشريع يأتي بعد الإجماع في المرتبة وإن كان سابقاً عليه في الوجود^(١) وهذه هي المصادر التي اعتمدها الخلفاء الراشدون والصحابة الكرام:

- ١- القرآن الكريم وهو العمدة والاساس، وينوع الحكمة، وآية الرسالة، ونور الأبصار والبصائر، وأنه لا طريق إلى الله سواه.
- ٢- السنة وتطلق على ما جاء منقولاً عن النبي ﷺ بطرق صحيحة.
- ٣- الإجماع ولا بد أن يكون مستنداً إلى نص من كتاب أو سنة أو قياس.
- ٤- القياس.

وكان الخلفاء الراشدون والصحابة الكرام يشرعون أحكاماً لحوادث بناء على المصلحة الواجب مراعاتها أو دفع المفصلة، فكان اجتهادهم فيما لا نص فيه فسيحاً مجاله يتسع لحاجات الناس ومصالحهم^(٢).

ثانياً، ميزات القضاء في العهد الراشدي،

إن القضاء في العهد الراشدي يمثل الدرجة الثانية بعد القضاء في العهد النبوي الذي يمثل الجذور والاساس، وجاء القضاء في العهد الراشدي يمثل البناء الكامل،

(١) المصدر نفسه ص ١٥٤.

(٢) الاجتهاد في الفقه الإسلامي ضوابطه ومستقبله ص ١٥٩.

والتنظيم الشامل من جهة، ويعطي الصورة البراقة للقضاء الإسلامي من جهة ثانية، ويعتبر نموذجاً ومثلاً وقُدوة وتحت محط الأنظار طوال العهود التالية، ويمكننا أن نشير باختصار وإيجاز إلى أهم ميزات القضاء في العهد الراشدي، وهي:

١- كان القضاء في العهد الراشدي امتداداً لصورة القضاء في العهد النبوي، بالالتزام به، والتأسي بمنهجه، وانتشار التربية الدينية، والارتباط بالإيمان والعقيدة، والاعتماد على الوازع الديني، والبساطة في سير الدعوى، واختصار الإجراءات القضائية، وقلة الدعاوي والخصومات إذا قورنت باتساع الدولة، وتعدد الشعوب والأمصار، وحسن اختيار القضاة، وتوفير الشروط الكاملة فيهم.

٢- يعتبر القضاء في العهد الراشدي صورة صحيحة وصادقة وسليمة للقضاء الإسلامي، ولذلك صار موئل الباحثين، ومحط الأنظار للفقهاء، وصارت الأحكام القضائية والتنظيم القضائي في العهد الراشدي مصدراً للأحكام الشرعية، والاجتهادات القضائية، والآراء الفقهية في مختلف العصور، وهذا بالاتفاق ولو أديباً، عند جميع العلماء والمذاهب، مع وجود الاختلاف في التدقيق والجزيئات والتفاصيل، ومن ذلك اختلاف الأئمة في حجية قول الصحابي وعدم حجته، كما هو مقرر في علم أصول الفقه، وعلم مصطلح الحديث، وتاريخ التشريع وسياقي الحديث عن ذلك بإذن الله.

٣- مارس الخلفاء الراشدون، وبعض ولاة الأمصار، النظر في المنازعات وتولي القضاء بجانب الولاية، كما أولوا الاهتمام الكامل لتولي قضاء المظالم وقضاء الحسبة^(١).

٤- عين الخلفاء الراشدون في أكثر المدن والأقطار الإسلامية قضاة لممارسة القضاء خاصة، دون بقية السلطات، وظهر بشكل مبدي - ولأول مرة - فصل السلطة القضائية عن بقية السلطات، وأن الولاية لا سلطان لهم على القضاة في المدن الكبرى التي تم فيها تعيين القضاة بجانب الولاية، بينما يتولى الولاية في بقية المدن والأمصار القضاء والولاية معا وهم تحت بصر ومحاسبة الخليفة الراشد.

٥- كان القضاة في العهد الراشدي مجتهدين، فينظرون في نصوص القرآن والسنة مباشرة، ويعملون فيها بما يؤدي إليه اجتهادهم، فإن لم يجدوا فيها حكم

الواقعة اجتهدوا رأيهم بعد الاستئناس بما قضى به أسلافهم، واستشارة العلماء المعاصرين لهم، ثم أصدروا الحكم الذي وصل إليه اجتهدهم.

٦- ظهرت مصادر جديدة للقضاء في العهد الراشدي نتيجة للمنهج السابق الذي التزموه، وصارت الأحكام القضائية هي: القرآن والبينة الشريفة، والإجماع، والقياس، والسوابق القضائية، والرأي الاجتهادي مع المشورة.

٧- تم التنظيم الإداري الدقيق للقضاء في العهد الراشدي، وأرسل عمر وعلي رضي الله عنهما الرسائل الخالدة والمشهورة إلى القضاة والولاة، لتنظيم شؤون القضاء، وبيان الدستور والمنهج، وتبع ذلك متابعة الخلفاء للقضاة، ومراقبتهم، وتبادل الرأي معهم، والسؤال عن أخبارهم وأقضيتهم، وطلب مراجعتهم في القضايا المهمة والمعضلة والخطيرة، وكانت هذه الميزة في أوجها في عهد عمر رضي الله عنه، وخفت قليلا في عثمان، وضمفت في عهد علي لاضطراب الأمور، وكثرة الفتن، ونشوب الحروب الداخلية، وظهور بذرة الاستقلال الذاتي في الشام وما يتبعها، مع تعدد السلطة.

٨- كانت اختصاصات القاضي في الغالب عامة وشاملة لجميع الوقائع، وكانت صلاحية القاضي واسعة، وله الحرية الكاملة في الإجراءات ولكن ظهر في هذا العهد نواة الاختصاص الموضوعي والنوعي للقضاة، وتم تعيين قضاة للنظر في القضايا الصغيرة والبسيطة، كما تم تعيين قضاة للأحداث الجسيمة والوقائع الكبيرة، وبقي معظم الخلفاء - غالبا - يتولون النظر في الجنايات والحدود، وقام بهذا الشأن بعض الولاة أيضا، كما ظهر في هذا العهد تعدد القضاة في وقت واحد في المدن الكبرى والاقطار الواسعة كالمدينة المنورة، والكوفة، والبصرة، واليمن، كما ظهر قاض للعسكر لأول مرة.

٩- تأكد في هذا العهد ما كان في العهد النبوي من مراقبة الأحكام القضائية، وإقرار ما وافق القرآن والسنة وما صدر عن الرأي والاجتهاد، لأن الاجتهاد لا يتقضى بمثله، ويتقضى ما خالف القرآن والسنة^(١).

١٠- استحدثت في العهد الراشدي رواتب القضاة بشكل منظم، مع التوسعة على القضاة، وأقيمت دار للقضاء، وأنشئ السجن للحبس، كما ظهر - لأول مرة -

(١) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٥٩.

امتناع كبار الصحابة عن القضاء، كابن عمر الذي طلبه عثمان فامتنع، وكعب بن يسار بن ضبة الذي طلبه عمر لتوليه القضاء بمصر فأبى أن يقبل، وقيل قبله أبا، ثم اعتزل^(١).

١١- كانت إجراءات التقاضي في العهد الراشدي بسيطة وسهلة وقليلة، بدءاً من سماع الدعوى إلى إقامة البيئة والإثبات والحجج إلى إصدار الحكم فيها، إلى التنفيذ، وكانت آداب القضاء مرعية في حماية الضعيف، ونصرة المظلوم، والمساواة بين الخصوم، وإقامة الحق والشرع على جميع الناس، ولو كان الحكم على الخليفة أو الأمير أو الوالي، وكان القاضي في الغالب يتولى تنفيذ الأحكام، إن لم ينفذها الأطراف طوعاً واختياراً، وكان التنفيذ عقب صدور الحكم فوراً، ولكن ظهرت في العهد الراشدي أمور تنظيمية جديدة، فوجد كاتب للقاضي في عهد عمر، وظهرت الشرطة والأعوان لمساعدة القاضي والوالي في عهد عثمان، وتطور التحقيق الجنائي على يد سيدنا علي عليه السلام، وفرق بين الشهود للوصول إلى الحق وكشف الواقع حتى صار مضرب المثل^(٢).

ثالثاً، أشهر قضاة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام:

أقر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بعض القضاة الذين ثبتت جدارتهم، وكانوا على القضاء قبله، وعين قضاة ولاة آخرين^(٣)، منهم:

١- شريح بن الحارث الذي كان على قضاء الكوفة، وأقره علي عليها، وكان يرزقه كل شهر خمسمائة درهم^(٤).

٢- أبو موسى الأشعري الذي ولاة عثمان القضاء بالكوفة، فأقره علي، ثم عزله^(٥).

٣- عبيد الله بن مسعود، الوالي والقاضي باليمن.

(١) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٦٠.

(٢) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٦٠.

(٣) القضاء في صدر الإسلام، جبر محمود ص ٢٣٩.

(٤) أخبار القضاة (٢/٢٢٧).

(٥) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٤٩.

- ٤- عثمان بن حنيف على البصرة.
- ٥- قيس بن سعد على مصر، وكان شهد فتح مصر، واختط بها داراً، ووليها لعللي ثم عزله بمحمد بن أبي بكر^(١).
- ٦- عمارة بن شهاب على الكوفة.
- ٧- قثم بن العباس على المدينة المنورة، سنة ٣٧هـ على مكة والطائف^(٢).
- ٨- جعدة بن هيرة المخزومي، ثم خليل بن قرة اليربوعي على خراسان^(٣).
- ٩- عبدالله بن عباس كان والياً لعللي على البصرة، وكان أبو الأسود الدؤلي على قضائها، وفي قول ولي عبدالله بن عباس على القضاء في البصرة عبدالرحمن بن يزيد الحُدَاني، وكان أخا المهلب بن أبي صفرة لأمه، وبقي قاضياً عليها أيام علي بن أبي طالب، وطائفة من عمل معاوية حتى قدم زياد فعزله^(٤)، وقال أبو عبيد: كان ابن عباس يفتي الناس ويحكم بينهم^(٥)، وإذا خرج ابن عباس عن البصرة استخلف أبا الأسود، فكان هو المفتي، والقاضي يومئذ يدعى المفتي، فلم يزل كذلك حتى قتل علي سنة أربعين، ونقل عن أبي الأسود أقضية طريفة، لما خرج أمير المؤمنين علي من المدينة إلى البصرة ولى عليها عبدالله بن عباس^(٦).
- ١٠- سعيد بن ثمران الهمداني الذي عينه علي لما قدم الكوفة، ثم عزله، ثم استقضاه مصعب بن الزبير على الكوفة فقضى ثلاث سنوات، ثم عين ابن الزبير عبدالله بن عتبة بن مسعود^(٧).
- ١١- عبيدة السلماني، محمد بن حمزة الذي عينه علي على قضاء الكوفة بعد عزل سعيد الهمداني، وقال له: اقضوا كما كنتم تقضون، ثم عزله وعين شريحاً،

(١) تاريخ الطبري (٥/٥٨٩).

(٢) تاريخ الطبري (٦/٧١).

(٣) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٥١.

(٤) أخبار القضاة (١/٨٨، ٢٨٩).

(٥) أخبار القضاة (١/٢٨٨).

(٦) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٥١.

(٧) أخبار القضاة (٢/٣٩٦، ٣٩٧).

وقال: الشعبي: كان شريح أعلم الناس بالقضاء، وكان عبيدة يوازي شريحا في القضاء، وله أفضية طريفة، وكان من علماء الكوفة المشهورين، وكان شريح يستشيرهم ويرجع إليهم^(١)

١٢- محمد بن يزيد بن خليفة الشيباني، عينه علي قاضيا على الكوفة، وله أفضية فيها^(٢).

وقد كان قضاة علي في الأمصار هم ولاته على البلدان المختلفة لأن ولايتهم كانت عامة تشمل الحكم والإدارة وإقامة الحدود والإمامة والقضاء وجباية الصدقات وغيرها^(٣)، وكان علي عليه السلام يطلب من ولاته التحري في تعيين القضاة، مما يدل على أنه خول لهم تعيين القضاة في البلدان التابعة لولايتهم، مع أن الولاية - في الغالب - هم قضاة الأمصار التي يقيمون فيها، إلا أنه ورد ذكر أسماء عدد من قضاة الأمصار في عهد علي كما مر معنا، ويبدو أن ولاية الأمصار كان لهم الحق في النظر في المظالم التي يرفعها الناس ضد أحكام القضاء، وبالدرجة الأولى التي حكم فيها قضاة ولوا من قبلهم وليس من قبل الخليفة، كما كان لهم النظر في المظالم الأخرى من قبل قضاة البلدان المعينين من قبل الخليفة بحكم عموم ولايتهم^(٤)، إلا أنهم كانوا يرجعون إلى الخليفة في مثل هذه القضايا، ومن المعروف أن الخلفاء كانوا يفتحون أبوابهم لمن يجار بالشكوى سواء كانت الشكوى ضد الولاية أو ضد القضاة أو عمال الخراج أو غيرهم^(٥).

رابعا: الأسلوب القضائي عند أمير المؤمنين علي، ونظرفته للأحكام الصادرة قبله، والمؤهلين للقضاء ومكانة ومجانية الحصول على الحكم:

١- إبقاؤه على أسلوب القضاء.

يظهر أن عليا بن أبي طالب عليه السلام كان ينوي إدخال بعض التعديلات في أسلوب

(١) طبقات ابن سعد (١٠/٦) أخبار القضاة (٣٩٩/٢ - ٤٠١).

(٢) أخبار القضاة (٣٩٥/١).

(٣) قضاء أمير المؤمنين، عبدالله بن عثمان ص ٢٩٠.

(٤) الأحكام السلطانية ص ٧٧ للماوري.

(٥) الولاية على البلدان (٩٣/٢).

القضاء وأصول المحاكمات بما يتناسب مع التطورات الجديدة التي طرأت على المجتمع، إلا أنه أرجأ ذلك إلى أن تستقر الأمور، فقد أثر عنه أنه عليه السلام قال: اقضوا كما تقضون حتى تكونوا جماعة، فإني أخشى الاختلاف^(١).

٢- عدم نقض الأحكام الصادرة قبله:

وحرصا على استقرار الأمور فإن أمير المؤمنين كان يرى بأنه لا يحق للقاضي أن ينقض حكما أصدره قاض آخر، وقد كان هو عليه السلام كتب الكتاب بين أهل نجران وبين النبي صلى الله عليه وآله، فكثروا في عهد عمر حتى خافهم على الناس، فوقع بينهم الاختلاف، فأتوا عمر، فسألوه البذل، فأبدلهم، ثم ندموا، ووضع عليهم شيئا فأبوه، فاستقالوه، فأبى أن يقبلهم، فلما ولي علي أتوه فقالوا يا أمير المؤمنين شفاعتك بلسانك وخطك يمينك، فقال علي: ويحكم إن عمر كان رشيد الأمر^(٢)، ولن أرد قضاء قضى به عمر^(٣).

٣- الأهلية للقضاء:

القضاء من الولايات العامة، ولذلك يشترط في القاضي، يشترط فيمن تكون له ولاية عامة على المسلمين من العقل والبلوغ والإسلام، ويشترط في القاضي أن يكون عفيفا عما في أيدي الناس، حليما لا تثيره الكلمة، ولا يغضبه التصرف النابي، عالما بأحكام الشريعة، ويناسخاها ومنسوخها، فقد قال علي بن أبي طالب لقاض: هل تعلم الناسخ من المنسوخ؟ قال: لا، قال: هلكت وأهلك^(٤)، وإنما سأل علي عن الناسخ والمنسوخ لأن معرفته ليس بالامر السهل في ذلك العصر، ويشترط فيه أن يكون عالما بما قضى به القضاة السابقون، حتى لا يخرج عن خطهم في القضاء، حسما لفوضى الأحكام، وأن يكون متواضعا لا يرى غضاضا في استشارة ذوي العلم والعقل الراجح، لأن هذه الشورى تبعده عن الخطأ في الأحكام، وأن يكون جريئا في الحق لا يتأخر عن النطق بالحكم به ولو أغضب ذوي السلطان، وقد جمع ذلك كله قول علي

(١) مصنف عبدالرزاق (١١/٣٢٩).

(٢) سنن البيهقي (١٠/١٢٠).

(٣) للمغني (٩/٥٧).

(٤) سنن البيهقي (١٠/١١٧).

عليه السلام: لا ينبغي أن يكون القاضي قاضيا حتى تكون فيه خمس خصال: عفيف، حليم، عالم بما كان قبله، يستشير ذوي الألباب، لا يخاف في الله لومة لائم^(١).

٤- مكان القضاء:

على القاضي أن يختار مكان جلوسه بين المتخاصمين في وسط المدينة بحيث لا يشق على أحد الوصول إليه، ولذلك كان علي عليه السلام يأمر شريحا - القاضي - بالجلوس في المسجد الأعظم^(٢)، ليسر الوصول إليه^(٣).

٥- مجانية الحصول على الحكم:

لما كان إقامة العدل بين الناس من أهداف الدولة الإسلامية، فإن الفقه الإسلامي يقضي بأن لا يقام أي حائل بين صاحب الحق وبين الحصول على حقه، ولذلك فإن المتقاضين لا يدفعان للقاضي ولا للدولة شيئا من المال للحصول على الحكم الذي يفصل الخلاف بينهما، بل الدولة الإسلامية هي التي تتكفل بنفقات الحاكم والمحكمة، وقد كان علي عليه السلام يعطي شريحا على القضاء رزقا وقد رزقه حين ولاه القضاء في الكوفة كل شهر خمسمائة درهم^(٤).

٦- بذور المحاماة:

في العهد الراشدي ظهرت بذور المحاماة، فكان علي عليه السلام يوكل أخاه عقيلًا في المحاصمة، ولما أسن عقيل، وكل عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عنه أمام القضاء، وكان يقول: ما قضى لوكيلي فلي، وما قضى علي وكيلي فعلي^(٥).

خامسًا: ما يجب على القاضي:

لكي يحقق القاضي العدل في الأحكام لا بد له من مراعاة ما يلي:

١- دراسة القضية المعروضة عليه دراسة واعية:

ولا يجوز له أن يتسرع في إصدار الحكم قبل الانتهاء من الدراسة، والاطمئنان

(١) المغني (٤٣/٩).

(٢) مسند زيد (١٣٧/٤)، موسوعة فقه علي بن أبي طالب ص ٥٠٦.

(٣) موسوعة فقه علي بن أبي طالب ص ٥٠٦.

(٤) موسوعة فقه علي بن أبي طالب ص ٥٠٦.

(٥) أصول المحاكمات الشرعية ص ٧٠، تاريخ الفقهاء في الإسلام ص ١٣٢.

إلى الحكم، ولذلك قال علي لشریح: لسانك عبدك ما لم تتكلم، فإذا تكلمت فانت عبده، فانظر ما تقضي وفيه تقضي وكيف تقضي^(١).

٢- المساواة بين الخصوم.

فقد نزل على علي ضيف، فكان عنده أياما، فأتى في خصومه، فقال له علي: أخصم أنت؟ قال: نعم، قال: فارتحل عنا، فلما نهينا أن ننزل خصما إلا مع خصمه^(٢).

٣- عدم الصياح بالخصامين.

ولى علي بن أبي طالب عليه السلام أبا الأسود الدؤلي القضاء، ثم عزله، فقال: لم عزلتني وما خنت ولا جئت؟ فقال: إنما رأيتك يعلو كلامك على الخصمين^(٣).

٤- الابتعاد عن المؤثرات ومجاهدة النفس.

سواء كانت هذه المؤثرات قرابة، أو مالا، أو بغضا أو... فقد جاء جملة بن هبيرة إلى علي بن أبي طالب فقال: يا أمير المؤمنين، يأتيك الرجلان أنت أحب إلي أحدهما من نفسه، والآخر لو يستطيع أن يذبحك لذبحك، فتقضي لهذا على هذا؟ قال فلمزه علي وقال: هذا شيء لو كان لي لفعلت، ولكن إنما ذلك شيء لله^(٤).

٥- الشورى.

وعلى القاضي أن يستشير ذوي العلم والرأي لثلا يفلت منه حق، وقد كان علي عليه السلام أحد أعضاء الشورى الذين يحرص الخلفاء على استشارتهم عندما تعرض عليهم مشكلة، فقد روى الخصاص في أدب القاضي أن عثمان بن عفان كان إذا جاء الخصمان قال لهذا: ادع عليا، وقال لهذا: ادع طلحة والزبير ونفرا من أصحاب رسول الله، فإذا جاؤوا إليه قال لهما تكلما، فإذا تكلما يقبل عليهم فيقول ماذا تقولون؟ فإن قالوا ما يوافق قوله قضى عليهما ولا ينظرهم بعد^(٥).

(١) كتر العمال ١٤٤٣٣.

(٢) كتر العمال برقم ١٤٤٢٩، مصنف عبد الرزاق (٨/ ٣٠٠).

(٣) المغني (٩/ ١٠٤).

(٤) فقه علي بن أبي طالب، قلمجي ص ٥٠٨.

(٥) شرح أدب القاضي للخصاف (١/ ٣٠٥) موسوعة علي بن أبي طالب ص ٥٠٨.

المبحث الثالث: من فقه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب:

أولاً: في العبادات،

لم يال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام جهدا في بيان أحكام العبادات للناس، لما يتمتع به من غزارة في العلم وفقه في الدين، وما بينه للناس من أحكام العبادات يحتاج إلى سفر ضخمة^(١)، ولكن نشير إلى مجموعة في الأحكام في هذا الكتاب على النحو التالي:

أحكام في الطهارة،

١- يغسل بول الجارية وينضح من بول الغلام ما لم يطعم،

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: يغسل من بول الجارية، وينضح من بول الغلام ما لم يطعم^(٢). والدليل على ذلك، لما بال الحسين بن علي في حجر النبي صلى الله عليه وآله قالت لبابة بنت الحارث: يا رسول الله، أعطني ثوبك، والبس ثوبا غيره. فقال: «إنما ينضح من بول الذكر، ويغسل من بول الأنثى»^(٣).

٢- نوم الجالس وحكمه في نقض الوضوء،

أخرج عبدالرزاق في مصنفه بسنده أن عليا، وابن مسعود، والشعبي قالوا في الرجل ينام وهو جالس: ليس عليه الوضوء^(٤) ودل على ذلك حديث رسول الله صلى الله عليه وآله: «العين وكاء السه، فمن نام فليتوضأ»^(٥).

٣- غسل المذي والوضوء منه،

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: كنت رجلا مذاء فأمرت رجلا^(٦)، أن يسأل النبي صلى الله عليه وآله - لكان ابنته - فسأله، فقال: «توضأ، واغسل ذكرك»^(٧).

(١) انظر على سبيل المثال: موسوعة فقه علي بن أبي طالب، محمد قلعجي، فقه الإمام علي، أحمد طه.

(٢) صحيح سنن أبي داود للألباني (٧٥/١) صحيح موقوف.

(٣) صحيح سنن ابن ماجه (٨٥/١) حسن صحيح.

(٤) المصنف (١٣١/١).

(٥) صحيح سنن أبي داود للألباني (٤١/١).

(٦) الرجل هو المقداد كما في رواية البخاري.

(٧) مسلم، كتاب الحيض (٢٤٧/١).

٤- قراءة القرآن - من دون الصف - على كل حال ما لم يكن جنباً،

قال علي بن أبي طالب عليه السلام: كان رسول الله ﷺ يقرأ القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً^(١)، وعن عامر الشعبي قال: سمعت أبا الغريف الهمداني يقول: شهدت علي بن أبي طالب بال ثم قال: اقرؤوا القرآن ما لم يكن أحدكم جنباً، فإذا كان جنباً فلا، ولا حرفاً واحداً^(٢).

٥- وطء الحائض،

سأل عمر رضي الله عنه علياً ما ترى في رجل وقع على امرأته وهي حائض؟ قال: ليس عليه كفارة إلا أنه يتوب^(٣)، وقد أجمعت الأمة على حرمة وطء الحائض دون خلاف^(٤)، لقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

٦- مباشرة الحائض،

فقد سئل علي رضي الله عنه مالك من امرأتك إذا كانت حائضاً؟ قال ما فوق الإزار^(٥)، ودليله في ذلك عن عائشة رضي الله عنها قالت: كانت إحداها إذا كانت حائضاً أمرها رسول الله ﷺ فتأزر بإزار ثم يباشرها^(٦).

أحكام في الصلاة،

١- لا يقرأ القرآن راکعاً أو ساجداً،

قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «نهاني رسول الله عن قراءة القرآن وأنا راکع أو ساجد»^(٧).

(١) مسند أحمد (٥١/٢) قال أحمد شاكر: إسناده صحيح.

(٢) مصنف عبدالرزاق (٣٣٦/١).

(٣) مصنف ابن أبي شيبة (٥٩/١).

(٤) بداية المجتهد (٥٧/١)، المجموع (٣٥٩/٢).

(٥) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١٥٥/١).

(٦) مسلم (١٦٦/١).

(٧) مسلم (٣٤٩/١).

٢- من لم يصل فهو كافر.

سئل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: يا أمير المؤمنين ما ترى في امرأة لا تصلي؟ قال: من لم يصل فهو كافر^(١)، قال عبدالله بن شقيق: لم يكن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله يرون شيئا من الأعمال تركه كفر غير الصلاة، ولأنها عبادة يدخل بها في الإسلام، فيخرج بتركها منه كالشهادة^(٢)، ويؤيد هذا الحكم، قول رسول الله صلى الله عليه وآله: «إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة»^(٣). قال الإمام النووي: تارك الصلاة إن كان منكرا لوجوبها فهو كافر بإجماع المسلمين، خارج من ملة الإسلام، إلا أن يكون قريب عهد بالإسلام، ولم يخالط المسلمين مدة يبلغه فيها وجوب الصلاة عليه، وإن كان تركه تكاسلا مع اعتقاد وجوبها - كما هو حال كثير من الناس - فقد اختلف العلماء فيه، فذهب مالك والشافعي (رحمهما الله) والجمهور من السلف والخلف إلى أنه لا يكفر، بل يفسق، ويستتاب، فإن تاب وإلا قتلناه حدا، كالزاني المحصن، ولكنه يقتل بالسيف، وذهب جماعة من السلف إلى أنه يكفر، وهو مروي عن علي بن أبي طالب عليه السلام، وهو إحدى الروايتين عن أحمد بن حنبل - رحمه الله - وبه قال عبدالله بن المبارك، وإسحاق بن راهويه، وهو وجه لبعض أصحاب الشافعي، وذهب أبو حنيفة وجماعة من أهل الكوفة، والمزني صاحب الشافعي أنه لا يكفر ولا يقتل، بل يعزر، ويجبس حتى يصلي^(٤).

٢- إعادة الصلاة في الوقت.

إذا أعاد المصلي صلاته في الوقت لفضيلة الجماعة فإن^(٥) الأولى فرضه والمعادة نافذة عند علي، نقل ذلك عن ابن قدامة، وعن الحارث عن علي في الذي يصلي وحده ثم يصلي في الجماعة، قال: صلاته الأولى^(٦)، أي الثانية نافذة له، ودليله ما رواه أبو ذر حيث قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله: «كيف أنت إذا كانت عليك أمراء

(١) مصنف ابن أبي شيبة (٤٧/١١)، كتر العمال (١٣/٨).

(٢) المغني (٤٤/٢).

(٣) مسلم، ك الإيمان (٨٨/١).

(٤) شرح صحيح مسلم (٧٠/٢)، المغني (٤٤٢-٤٤٧).

(٥) المغني (١١٣/٢).

(٦) مصنف ابن أبي شيبة (٢٧٦/٢)، كتر العمال ٢٢٨٣٣.

يمتتون الصلاة أو يؤخرون الصلاة عن وقتها، فإن أدركتها معهم فصل فإنها لك نافلة^(١)، وجه الدلالة أنه سمي التي يصلها جماعة نافلة^(٢) وإذا أعاد المغرب شفعا بركعة عند علي، فعن الحارث عن علي إذا أعاد المغرب شفعا بركعة^(٣).

٤- قضاء الفوائت:

من فاتته صلاة فيجب عليه قضاؤها، ويستحب أن يقضيها على الفور عند علي، وقد قال علي: إذا نام الرجل عن صلاة أو نسي فليصل إذا استيقظ أو ذكر^(٤)، وعلى هذا إجماع المسلمين دون خلاف^(٥)، والدليل على ذلك قول رسول الله ﷺ: «إذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها إذا ذكرها، فإن الله يقول: «أتم الصلاة للذكر»^(٦).

٥- صلاة التراويح:

عن أبي عبد الرحمن السلمي أن علياً قام بهم في رمضان^(٧)، وعن إسماعيل بن زياد قال: مر علي على المساجد وفيها القناديل في شهر رمضان فقال نور الله على عمر قبره، كما نور علينا مساجدنا^(٨)، وعلى هذا إجماع مذاهب أهل السنة^(٩)، والحجة في ذلك ما رواه أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: «من قام رمضان إيماناً واحتساباً غُفر له ما تقدم من ذنبه»^(١٠)، وجه الدلالة أن التراويح من القيام فهو سنة^(١١)، والجماعة في التراويح أفضل عند علي وكان هو يصلها جماعة^(١٢)، ويجعل للرجال

(١) مسلم، ك المساجد رقم ٢٤٠.

(٢) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/١٧٧).

(٣) مصنف ابن أبي شيبة (٢/٢٧٦).

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (٢/٦٤).

(٥) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/١٨١).

(٦) مسلم، ك المساجد ومواضع الصلاة (١/٤٧٧) رقم ٦٨٤.

(٧) المغني (٢/١٦٩)، مصنف ابن أبي شيبة (٢/٣٩٥).

(٨) المغني (٢/١٦٩).

(٩) بداية المجتهد (١/٢١٤)، المغني (٢/١٦٥).

(١٠) مسلم رقم ٧٥٩.

(١١) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٢٨٥).

(١٢) المغني (٢/١٦٨).

إماماً وللنساء إماماً، فمن عرفجة الثقيفي قال: كان علي بن أبي طالب يأمر الناس بقيام شهر رمضان ويجعل للرجال إماماً وللنساء إماماً، قال عرفجة فكنت أنا إمام النساء^(١)، وصلاة التراويح لها دليل في أصلها من هدى النبي ﷺ، فمن عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن رسول الله ﷺ: «خرج ذات ليلة من جوف الليل، فصلى في المسجد، وصلى رجال بصلاته، فأصبح الناس يتحدثون، فاجتمع أكثر منهم، فصلوا معه، فأصبح الناس فتحدثوا فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة، فخرج رسول الله ﷺ فصلى الناس بصلاته، فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح، فإنه لم يخف علي مكانكم، ولكنني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها، فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك»^(٢).

٦- صلاة العيد في السجد بالشيوخ والضعفاء،

لما تولى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب الخلافة وصار بالكوفة، وكان الخلق بها كثيراً، قالوا: يا أمير المؤمنين، إن بالمدينة شيوخاً وضعفاء يشق عليهم الخروج إلى الصحراء، فاستخلف علي بن أبي طالب رجلاً يصلي بالناس العيد في المسجد، وهو يصلي بالناس خارج الصحراء، ولم يكن هذا يفعل قبل ذلك، وعلي من الخلفاء الراشدين، وقد قال النبي ﷺ: «عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي»^(٣)، فمن تمسك بسنة الخلفاء الراشدين فقد أطاع الله ورسوله^(٤).

٧- تفصيل الرجل زوجته،

يجوز للرجل أن يغسل جنازة زوجته عند علي إذ إنه غسل زوجته فاطمة رضي الله عنها^(٥)، وعن أسماء بنت عميس قالت: أوصت فاطمة إذا ماتت ألا يغسلها إلا أنا وعلي، قالت: فغسلتها أنا وعلي^(٦)، وحكي إجماع الصحابة على ذلك لأن ذلك اشتهر فيهم

(١) المجموع (٣٤/٤)، مصنف ابن أبي شيبة (٢/٢٢٢).

(٢) البخاري رقم ٢٠١٢.

(٣) سنن الترمذي في العلم ٢٦٧٦ حسن صحيح.

(٤) الفتاوى (١١٣/٢٤).

(٥) السيل الجرار (٣٤٤/١) المبسوط (٧١/٢).

(٦) مصنف عبدالرزاق (٤١٠/٣)، للحلى (١٧٥/٥).

ولم ينكروه^(١)، وبه قال جمهور العلماء والحجة لهم لقول رسول الله ﷺ لعائشة: «ما ضرك لو مت قبلي ففسلتك وكفتك ثم صليت عليك ودفتك»^(٢).

٨- الكفن من مال الميت،

يحسب تكاليف تكفين الميت من رأس ماله إن كان له مال عند علي^(٣)، فعن عبدالله بن ضميرة عن أبيه عن جده عن علي رضي الله عنه أنه قال: الكفن من رأس المال^(٤)، والحجة في ذلك أن مصعب بن عمير قتل يوم أحد ولم يوجد له شيء يكفن فيه إلا ثمرة فكنا إذا وضعناها على رأسه خرجت رجلاه وإذا وضعناها على رجله خرج رأسه، فقال رسول الله ﷺ: «ضعوها مما يلي رأسه واجعلوا على رجله الإذخر»^(٥). وجه الدلالة، أنه لو كان واجب على المسلمين لأخذ له من المسلمين الحاضرين ما يتم به كفته^(٦).

٩- كفن الرجل والمرأة وعدم المغالة فيه،

يسن أن يكفن الرجل في ثلاثة أثواب والمرأة في خمسة أثواب عند علي، نقل ذلك عنه الكاساني وغيره^(٧)، ويكره المغالة في الكفن وهو الزيادة على الثلاثة للرجل والخمسة للمرأة عند علي^(٨)، فقد قال أمير المؤمنين علي: كفن المرأة خمسة أثواب وكفن الرجل ثلاثة ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين^(٩).

١٠- غسل الشهيد وكفنه،

لا يغسل الشهيد ولا يكفن عند علي، فقد نقل ذلك عنه الكاساني وغيره^(١٠)،

(١) المغني (٢/٢٥٢)، نيل الأوطار (٤/٥٨).

(٢) سنن ابن ماجه رقم ١٤٦٤ إسناده صحيح.

(٣) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٣٠٥).

(٤) الطبراني في الأوسط (٤/٦٧) إسناده ضعيف.

(٥) مسلم (٢/٦٤٩) رقم ٩٤٠.

(٦) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٣٠٦).

(٧) البدائع (٢/٧٦٦) البسوط (٢/٧٢).

(٨) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٣٠٧).

(٩) البدائع (٢/٧٦٦) البسوط (٢/٧٢).

(١٠) البدائع (٢/٢٨٧)، فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٣٠٦).

وروي عنه أنه لم يغسل من قتل معه في قتال مع مخالفه ولم يأمر بتكفينهم، بل دفن عماراً ولم يغسله^(١)، وهذا قول جمهور أهل العلم إلا الحسن البصري وسعيد ابن السيب لقولهما أن الميت يجنب^(٢).

ـ أحكام متعلقة بالزكاة :

١ - لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول :

بين أمير المؤمنين عليّ أن حولان الحول شرط في وجوب الزكاة، لما ورد عنه رضي الله عنه قال: ليس في مال زكاة حتى يحول عليه الحول^(٣)، والحول شرط لوجوب الزكاة في النقود والمواشي، وأموال التجارة، وليس بشرط قي الزرع، وذلك إجماع لا خلاف فيه^(٤).

٢ - نصاب الذهب والفضة ومقدار الزكاة فيهما :

بين أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه أن نصاب الذهب عشرون مثقالاً، وليس فيما دونه زكاة، وما زاد فيحسبه، حيث يقول: ليس فيما دون عشرين ديناراً شيء وفي عشرين نصف دينار، وفي أربعين ديناراً، فما زاد بالحساب^(٥)، وقال عن نصاب الفضة ليس في أقل من مائتي درهم زكاة^(٦)، وقال: فإذا بلغ مائتي درهم ففيه خمسة دراهم، وإن نقص من المائتين فليس فيه شيء، وإن زاد على المائتين فبحساب^(٧).

٣ - نصاب الإبل ومقدار الزكاة فيها :

قال أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه : في خمس من الإبل شاة إلى تسع، فإن زادت واحدة ففيها شاتان إلى أربع عشرة، فإن زادت واحدة ففيها ثلاث شياه إلى تسع عشرة، فإن زادت واحدة ففيها أربع شياه إلى أربع وعشرين، فإن زادت واحدة

(١) المغني (٢/٥٣٤)، فقه الإمام علي (١/٣٠٦).

(٢) البدائع (٢/٨٠٦)، المغني (٢/٥٢٩).

(٣) مستند أحمد (٢/٣١١) قال أحمد شاكر: إسناده صحيح.

(٤) موسوعة فقه الإمام علي قلنجي ص ٢٩٥.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (٣/١١٩).

(٦) مصنف ابن أبي شيبة (٣/١١٧).

(٧) المحلى (٦/٦١)، المجموع (٦/١٦٦).

ففيها خمس شياه^(١)، فإن زادت واحدة ففيها بنت مخاض أو لبون (ذكر أكبر منها بعام) إلى خمس وثلاثين، فإن زادت واحدة ففيها بنت لبون إلى خمس وأربعين، فإن زادت واحدة ففيها حقة «طريقة الفحل» إلى ستين، فإن زادت واحدة ففيها بنتا لبون إلى تسعين، فإذا كثرت الإبل ففي كل خمسين من الإبل حقة، ولا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع^(٢).

٤ - الأصناف التي تجب فيها الزكاة من الزروع.

الأصناف التي تجب فيها الزكاة عند علي هي: الحنطة والشعير والتمر والزبيب، نقل ذلك عنه ابن حزم وغيره^(٣)، وقد قال علي: الصدقة عن أربع: من البر فإن لم يكن بر فتمر، فإن لم يكن تمر فزبيب، فإن لم يكن زبيب فشعير^(٤).

٥ - عدم الزكاة في الخضروات والفواكه والعسل.

قال أمير المؤمنين علي: ليس في الخضرة صدقة^(٥)، وفي رواية ليس في الخضرة والبقول صدقة^(٦) وهو قول جمهور العلماء^(٧) ولا زكاة في الفواكه عند علي، فعن أبي إسحاق عن علي قال: ليس في التفاح وما أشبه صدقة^(٨)، وعن عاصم بن ضمرة عن علي قال ليس في الخضرة صدقة البقل والتفاح والقثاء^(٩)، وهو قول كل من قال باقتصار وجوب الزكاة على الأصناف الأربعة، والحجة لهم لدخولها تحت حكم الخضروات لاشتراكها معها في عدم البقاء والادخار^(١٠) وأما زكاة العسل فهي غير واجبة عند علي حيث قال: ليس في العسل زكاة^(١١).

(١) عند ابن قدامة في المغني (٥٧٩/٢) من ٢٥ إلى ٣٥ فيها بنت مخاض.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (١٢٢/٣).

(٣) للحلي (٢١٢/٥)، فقه الإمام علي (٣٤٦/١).

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (٤٣٨/٣).

(٥) مصنف عبد الرزاق ٧١٨٨، جمع الجوامع (١٥٧/٢).

(٦) سنن البيهقي نقلا عن فقه الإمام علي (٣٤٧/١).

(٧) فقه الإمام علي (٣٤٧/١).

(٨) جمع الجوامع (٩٥/٢) فقه الإمام علي (٣٤٨/١).

(٩) مصنف عبد الرزاق ٧١٨٨، فقه الإمام علي (٣٤٨/١).

(١٠) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٣٤٥/١).

(١١) جمع الجوامع (١٥٧/٢)، فقه الإمام علي (٣٤٥/١).

٦ - صرف الزكاة لصنف واحد:

يجوز إعطاء الزكاة لصنف واحد من الأصناف الثمانية، أو لشخص واحد يغنون بها عند علي، فقد قال: لا بأس أن يبعث الرجل الصدقة في صنف واحد^(١)، وروي عنه أنه أتى بصدقة فبعثها إلى أهل بيت واحد^(٢).

٧ - إعطاء الزكاة للأصول والفروع:

قال أمير المؤمنين علي: ليس لولد ولا لوالد حق في صدقة مفروضة، ومن كان له ولد أو والد فلم يصله فهو عاق^(٣) وحكي إجماع العلماء على هذا؛ وحمل من خالفه على صدقة التطوع والحجة لهم؛ لأن منفعتها تعود على دافع الزكاة لأنها تغنيهم عن النفقة فلا يدفعها إليهم، وقد يتخذ ذلك حيلة للتخلص من دفع الزكاة، ثم إن الزكاة والنفقة واجبان مستقلان لا يحل أحدهما مكان الآخر كالصلاة والصوم وإن الزكاة حق لله تعالى فهي عبادة، وأما النفقة فهي حق العباد، وهي صلة القرابة^(٤).

- أحكام متعلقة بالصيام:

١ - نبوت صيام رمضان برؤية الواحد العدل:

يثبت دخول شهر رمضان عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام بخبر الواحد العدل، ويلزم الناس بصيامه، فعن فاطمة بنت الحسين أن رجلاً شهد عند علي بن أبي طالب عليه السلام على رؤية هلال رمضان فصام، وأحسبه قال وأمر الناس بالصيام^(٥) وهذا الحكم مبني على ما ثبت عن رسول الله ﷺ: «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته، فإن غيَّبَ عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلاثين يوماً»^(٦)، قال النووي: المراد رؤية بعض المسلمين، ولا يشترط رؤية كل إنسان، بل يكفي جميع الناس رؤية عدلين وكذا عدل

(١) فقه الإمام علي (١/٣٥٢) نقلاً عن سنن البيهقي.

(٢) البدائع (٢/١٠٤)، فقه الإمام علي (١/٣٥٢).

(٣) سنن البيهقي نقلاً عن فقه الإمام علي (١/٣٥٥).

(٤) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٣٥٥).

(٥) للمجموع (٦/٣١٥)، المغني (٣/٩٠)، موسوعة فقه الإمام علي ص ٤٢٠.

(٦) مسلم (٢/٧٥٩).

على الأصح، وأما الفطر فلا يجوز بشهادة عدل واحد على هلال شوال عند جميع العلماء إلا أبا ثور فجوزه بعدل^(١).

٢- صيام الجنب:

يجوز أن يصوم الجنب أي يؤخر الغسل حتى يصبح ثم يغتسل ويتم صومه عند علي نقل ذلك عنه ابن قدامة وعن الحارث عن علي قال: إذا أصبح الرجل وهو جنب فأراد أن يصوم فليصم إن شاء^(٢)، والدليل على ذلك ما ورد عن عائشة وأم سلمة: «أن رسول الله ﷺ كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم»^(٣).

٣- الإفطار للشيخ الكبير:

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام في تفسيره قول الله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ [البقرة: ١٨٤] قال: الشيخ الكبير الذي لا يستطيع الصوم يفطر ويطعم مكان كل يوم مسكيناً^(٤).

٤- مكان الاعتكاف:

عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي قال لا اعتكاف إلا في مسجد جماعة^(٥)، وفي لفظ لا اعتكاف إلا في مصر جامع^(٦)، ولعله قصد بذلك أن الاعتكاف لا يقام إلا في مسجد لمصر الجامع الذي تقام فيه الجمعة^(٧).

٥- ما يجوز للمعتكف:

قال علي: إذا اعتكف الرجل فليشهد الجمعة وليعد المريض وليشهد الجنائز وليأت أهله وليأمرهم بالحاجة وهو قائم^(٨).

(١) شرح صحيح مسلم (٧/ ١٩٠).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٣/ ٨١)، اللغني (١/ ١٣٧).

(٣) البخاري (٢/ ٢٣٢).

(٤) تفسير الطبري (٢/ ٨١).

(٥) مصنف عبد الرزاق ٩ - ٨٠.

(٦) مصنف ابن أبي شيبة (٣/ ٩١).

(٧) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/ ٣٨٦).

(٨) مصنف ابن أبي شيبة (٣/ ٨٧)، جمع المجموع (٢/ ١٤٠).

من أحكام الحج :

١- تقبيل المحرم امرأته :

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: من قبل امرأته وهو محرم فليهرق دماً^(١).

٢- قتل المحرم للحيوان الصائل :

عن مجاهد عن علي في الضبع إذا عدا على المحرم فليقتله فإن قتله قبل أن يعدو عليه فعليه شاة^(٢)، ودليل ذلك قوله تعالى ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٣] لأنه إن لم يقتله قتله فيتحقق منه الاضرار، ثم إنه انقلب بذلك حيواناً شريكاً فليخف بالمؤذيات التي يجوز قتلها^(٣).

٣- قتل الغراب :

يجوز للمحرم قتل الغراب عند علي، فقد قال: يقتل المحرم الغراب^(٤)، ودليل ذلك قول رسول الله ﷺ: «خمس فواسق يقتلن في الحرم، الفأرة، والعقرب، والغراب، والحدأة، والكلب العقور»^(٥).

٤ - الشك في الطواف :

قال أمير المؤمنين: إذا طفت في البيت فلم تدر أتممت أو لم تتم، فأت ما شككت فإن الله لا يعذب على الزيادة^(٦).

٥- النسيان في الطواف :

إذا نسى الرجل طوافاً زائدة على السنون يضيف إليها ما يبلغه مجموع أشواط طوافين عند علي، قال علي في الرجل ينسى فيطوف ثمانية فليرد عليها ستة حتى تكون أربعة عشر يصلي أربع ركعات^(٧).

(١) فتح العزيز، شرح الوجيز للرافعي الهامش المجموع (٧/ ٤٨٠).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٦/٤).

(٣) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/ ٤٠٣).

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (٤/ ١٤).

(٥) سنن الترمذي (١/ ١٦٦) حسن صحيح.

(٦) مصنف ابن أبي شيبة (٤/ ٩٦).

(٧) مصنف عبد الرزاق رقم ٩٨١٤.

٦- النيابة للحج،

من استطاع بماله الحج ولم يستطع يئذه لشيوخوخة أو مرض يجب عليه أن ينوب عنه غيره عند علي، تقل ذلك عنه ابن حزم وغيره^(١)، فقد قال في الشيخ الكبير، أنه يجهز رجلاً. بنفقته فيحج عنه^(٢)، ودليل ذلك ما روى ابن عباس أن امرأة من خثعم قالت يا رسول الله ﷺ: «إن أبي شيخ كبير عليه فريضة الله في الحج وهو لا يستطيع أن يستوى على ظهر بعيره» فقال النبي ﷺ: «فحجي عنه»^(٣)، وهذا يدل على أن الاستطاعة بالمال كافية لوجوب الحج على المكلف عند علي ومن معه، أما الاستطاعة بالبدن فيكفي أن يستطيع بغيره إذا وجد سواء أكان بمؤنة أو إجارة أو غيرهما^(٤).

٧- الشك في عدد الرميات،

إذا شك الحاج في عدد رمي الجمرات يعيد ما شك فيه عند علي، فعن أبي مجلز أن رجلاً يسأل ابن عمر فقال: إني رميت الجمرة ولم أدر رميت ستاً أو سبعاً، قال: أنت وذاك الرجل يريد علياً، فذهب فسأله فقال: أما أنا لو فعلت في صلاتي لأعدت الصلاة، فجاء فأخبره بذلك، فقال صدق، أو أحسن، قال الشيخ وكأنه أراد والله أعلم لأعدت المشكوك في فعله، كذلك في الرمي يعيد المشكوك في رميه^(٥).

- بعض الأحكام التي ألحقت بالعبادات،

١- إدراك الميتة قبل موتها،

إذا أدرك الحيوان الأيل إلى الموت قبل موته بوقت قصير فنبح جاز أكله، وعلامة حياته قبل ذبحه أن يتحرك منه عضو بعد ذبحه عند علي^(٦)، فقد قال: إذا وجد الموقوذة، والمتردة والنطيحة وما أصاب السبع فوجدت تحريك يد أو رجل فذكها وكل^(٧)، ودليل على ذلك قول الله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ

(١) للمحلى (٦١/٧)، المغني (٢٢٨/٣).

(٢) المصدر نفسه.

(٣) مسلم (٩٧٤/٢) رقم (١٣٣٥).

(٤) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٤٢٠).

(٥) سنن البيهقي (١٤٩/٥) نقلاً عن فقه الإمام علي (١/٤١٨).

(٦) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٤٥٦).

(٧) للمحلى (٤٥٨/٧).

وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَّةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّبَةُ وَالنَّطِيطَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ ﴿٣﴾ [المائدة: ٣] ووجه الدلالة: أن قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ استثناء مما سبقه، أي إلا ما أدرَكتم رَكَاتَه فيحِلُّ أَكْلُهُ^(١).

٢ - ذبائح نصارى العرب،

لا يحل أكل ذبائح نصارى العرب استثناء من عموم النصاري عند علي، نقل ذلك عن الطبري وغيره^(٢)، وعن عبيدة السلماني قال: لا تؤكل ذبائح نصارى العرب فإنهم لا يتمسكون من النصرانية إلا بشرب الخمر^(٣)، وفي رواية: لا تأكلوا ذبائح نصارى بني تغلب فإنهم لم يتمسكوا بشيء من النصرانية إلا بشرب الخمر^(٤)، وقد استدل على ذلك بعدم التزامهم بتعاليم النصرانية في تحليل ما حللوا وتحريم ما حرموا فلا يعدون منهم، ولكن الله تعالى حين أحل ذبائحهم أحلها في وقت كان النصارى منحرفين عن أصل تعاليم النصرانية سواء في عقيدتها، أو في أحكامها فلم يمنع ذلك من تحليل ذبائحهم، فهذا ما عليه جمهور الصحابة والفقهاء^(٥).

٣ - ذبيحة الفخر،

يحرم أكل ما ذبح فخراً عند علي عليه السلام، ففي الجارود بن أبي سيرة قال: كان رجل من بني رياح يقال له ابن وشيل - وهو سحيم - قال: وكان شاعراً نافراً غالبه أبا فرزدق الشاعر بماء بظهر الكوفة على أن يعقر هذا مائة من إبله وهذا مائة من إبله إذا وردت، فلما وردت الإبل الماء قاما إليها بالسيوف فجعلا يكسعان عراقيهما، فخرج الناس على الحمرات^(٦) يريدون اللحم، وعلي بالكوفة، فخرج على بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله، وهو ينادي أيها الناس: لا تأكلوا من لحومها فإنها أهل بها لغير الله قال ابن حزم ولا يعلم لعلي في هذا مولى علي عن علي قال: «إن رسول الله قال

(١) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/٤٥٦).

(٢) تفسير الطبري (٦/٥٦)، تفسير القرطبي (٦/٧٨).

(٣) مصنف عبد الرزاق ٣٥-١٠، تفسير الطبري (٦/٦٥).

(٤) مصنف عبد الرزاق ٣٤-١٠، كثر العمال ١٥٦٥١.

(٥) تفسير الطبري (٥/٦٥)، بداية المجتهد (١/٤٦٥).

(٦) فقه الإمام علي (١/٤٦٧).

لعن الله من ذبح لغير الله^(١)، وجه الدلالة أن الذبح لأجل الفخر مما أهل به لغير الله، فيشمله الحديث^(٢).

٤- نجاسة البيضة داخل الدجاجة الميتة،

البيضة في بطن الدجاجة الميتة نجسة عند علي لا يجوز أكلها سواء أصلبت قشرتها أم لا نقل ذلك عنه ابن قلانة^(٣).

٥- طعام المشركين والمجوس غير الذبائح،

لا بأس بأكل طعام للمجوس والمشركين إذا لم يكن فيها من ذبائحهم لأن التحريم خاص بالذبائح، فقد قال أمير المؤمنين علي لا بأس بطعام المجوسي إنما نهى عن ذبائحهم^(٤)، وفي رواية لا بأس بأكل خبز المجوس إنما نهى عن ذبائحهم^(٥) وهو قول جمهور الفقهاء^(٦).

٦- ترك الشيب أبيض،

يجوز ترك الشيب أبيض دون تغييره بحناء أو غيره عند علي نقل ذلك عنه ابن حجر وغيره^(٧)، وعن الشعبي قال: رأيت علياً أبيض الرأس واللحية قد ملأت ما بين منكبيه^(٨) وعن أبي إسحاق رأيت علياً أصلع أبيض الرأس واللحية^(٩)، وعن ابن الحنفية أن علياً اختضب الحناء مرة ثم ترك^(١٠).

٧- اللعب بالنرد والشطرنج،

لعب النرد حرام عند أمير المؤمنين علي حيث قال: لأن أقلب جمرتين أحب إلى

(١) مسلم، ك الاصحاحي، باب تحريم الذبح لغير الله (٣/ ١٥٦٧).

(٢) فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/ ٤٦٨).

(٣) المغني (١/ ٧٥)، للمجموع (١/ ٢٤٥).

(٤) كنز العمال ٢٥٧٦، فقه الإمام علي بن أبي طالب (١/ ٤٧٦).

(٥) المغني (٤/ ٢٩٦).

(٦) فقه الإمام علي (١/ ٤٧٧).

(٧) للتنقي (٧/ ٢٧٠)، فقه الإمام علي (١/ ٤٩٥).

(٨) فقه الإمام علي (١/ ٤٩٥).

(٩) مصنف ابن أبي شيبة (٩/ ٤٢٧).

(١٠) مصنف ابن أبي شيبة (٩/ ٤٢٧).

من أن أقلب كعبين^(١) وكان لا يسلم على أصحاب التردشير^(٢)، ودليل تحريره قول رسول الله ﷺ: «من لعب التردشير فكأنهما صبيغ يده في لحم الخنزير ودمه»^(٣) والشطرنج محرم عند علي أيضاً نقله عنه ابن قدامة^(٤) وكان يقول في الشطرنج هو ميسر الأعاجم^(٥)، وفي رواية هو من الميسر^(٦)، وعن ميسرة بن حبيب قال: مر علي ابن أبي طالب على قوم يلعبون بالشطرنج فقال: ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون لأن يس جمرًا حتى يطفأ خير له من أن يسها^(٧)، وعن عمار بن أبي عمار قال: مر علي بمجلس من مجالس تيم الله وهم يلعبون بالشطرنج فوقف عليهم فقال: أما والله لغير هذا خلقتم أما والله لولا أن تكون سنة لضربت بها وجوهكم^(٨) والحجة في هذا التحريم بين المتلاعين وهو علة الميسر المحرم بنص الكتاب فيقاس عليه^(٩).

٨- نكاح المتعة،

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: نسخ رمضان كل صوم ونسخ المتعة الطلاق والعدة والميراث^(١٠) وحجة علي ما رواه عن النبي ﷺ «بأنه نهى عن المتعة وعن لحوم الحمر الأهلية زمن خير»^(١١).

٩- النكاح بدون ولي،

عن أبي قيس الأودي أن علياً كان يقول: إذا تزوج بغير إذن ولي ثم دخل بها لم يفرق بينهما وإن لم يصحبا فرق بينهما^(١٢).

(١) المصدر نفسه (٧٣٨/٨).

(٢) إعلاء السنن للتهاتوي (٤٦٤/١٧).

(٣) مسلم (١٧٧٠/٤) رقم ٢٢٦٠.

(٤) المغني (٢١٢/١٠).

(٥) إعلاء السنن للتهاتوي (٤٦٤/١٧)، فقه الإمام علي (٥٠١/١).

(٦) المصدر نفسه (٤٦٤/١٧)، فقه الإمام علي (٥٠١/١).

(٧) المغني (١٧/٩).

(٨) سنن البيهقي نقلًا عن فقه الإمام علي (٥٠٢/١).

(٩) فقه الإمام علي (٥٠٢/١).

(١٠) المصدر نفسه (٥٠٩/٢).

(١١) مسلم، ك النكاح (١٠٢٧/٢) رقم ١٤٠٧.

(١٢) مصنف عيد الرزاق (١٩٦/٦).

١٠ - العيوب الجسدية في المرأة.

إذا وجد الرجل فيمن تزوجها عيبا يصعب المقام معه، قال أمير المؤمنين علي إنه إذا دخل بها وجب المهر وخير بين الطلاق والإمساك، وإن لم يدخل بها فرق بينهما بدون مهر^(١).

١١ - نكاح الفصي.

قال أمير المؤمنين علي: لا يحل للخصي أن يتزوج فإن تزوج ولم تعلم المرأة، فرق بينهما عند علي، فقد قال: لا يحل للخصي أن يتزوج امرأة مسلمة عفيفة^(٢)، ودليل ذلك أن الخصاص من العيوب المنفرة التي يصعب معه الجماع أو يتعذر فقيس على غيره من العيوب التي جاز بها التفريق^(٣).

١٢ - من تزوج أختان جهلا بأنهما أختان.

من تزوج امرأة ثم تزوج أخرى فظهر أنهما أختان يفارق التي تأخر رواجها عند علي، فعن ابن جريج قال: أخبرت عن علي أنه قال في رجل تزوج امرأة فأصابها ثم انطلق إلى أرض أخرى فتزوج امرأة فأصابها، فإذا هي أختها فقصي أنه يفارق الأخيرة ويراجع الأولى غير أنه لا يراجع الأولى حتى تقضي هذه عدتها^(٤)، وهو قول جمهور فقهاء المذاهب^(٥)، والحجة لهم: أن نكاح الأولى وقع صحيحا دون الثانية، فإنه باطل لا ينعقد^(٦).

١٣ - تحريم وطء الزوجة في دبرها.

وطء الزوجة في دبرها حرام عند علي نقل ذلك عنه ابن قدامة^(٧) فعن أبي المعتمر قال: نادى علي على المنبر فقال: سلوني فقال رجل: أتؤتى النساء في أدبارهن؟ فقال: سفلت سفل الله بك: ألم تر أن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا

(١) كنز العمال ٤٥٦٦٤، مصنف عبد الرزاق ١٠٦٧٧، فقه الإمام علي (٢/٥٣٥).

(٢) مصنف عبد الرزاق ١٠٧١٩.

(٣) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢/٥٣٦).

(٤) مصنف عبد الرزاق ١٠٥١٧.

(٥) المدونة (٢/٢٨٠)، المغني (٦/٢٥٨١).

(٦) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢/٥٦٢).

(٧) المغني (٧/٢٢).

سَيَقُومُ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿ [العنكبوت: ٢٨] وروي ذلك عن عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو وأبي هريرة وبه قال سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن ومجاهد وعكرمة وهو قوله أبي حنيفة والشافعي وأحمد والمالكية والظاهرية^(١)، ودليل التحريم، قول رسول الله ﷺ: «ملعون من أتى امرأته في دبرها»^(٢)، وجه الدلالة: أن النهي عن الشيء وترتيب اللعن عليه يدل على التحريم^(٣).

١٤. عدة الحامل المتوفى عنها زوجها .

إذا كانت المرأة حاملاً وتوفي زوجها فوضعت قبل أن تنقضي عدتها فعند علي أنها تعتد أبعد الأجلين أي عدة الحمل إذا لم تضع قبل عدة المتوفى عنها زوجها، فإن وضعت قبل ذلك تعتد أربعة أشهر وعشراً، نقل ذلك عن ابن رشد وغيره^(٤)، وعن عبد الرحمن بن معقل قال: شهدت علياً سأل رجل عن امرأة توفي عنها زوجها وهي حامل قال تريض أبعد الأجلين^(٥)، وعن الشعبي كان يقول: أجل كل حامل آخر الأجلين^(٦)، وقد جمع أمير المؤمنين علي عليه السلام بين قول الله تعالى: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤]، وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤] إذ بينهما عموم وخصوص فلا يترجح العمل بأحدهما دون الآخر، فيعمل بالاثنتين للخروج من الظن إلى اليقين والتخلص من التعارض^(٧).

والراجح أن عدتها وضع الحمل في كلتا الحالتين فقد صح عن عبد الله بن عتبة أن سبيعة بنت الحارث أخبرته أنها كانت تحت سعد بن خولة، وكان ممن شهد بدراً، فتوفي عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تنشب أن وضعت حملها بعد وفاته، فلما تملت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السائب بن بعكك، فقال لها

(١) المغني (٧/ ٢٢)، المحلى (٧/ ٦٩)، تفسير القرطبي (٣/ ٩٣).

(٢) سنن أبي داود (٢/ ٢٥٦)، الجامع الصغير (٢/ ٥٣٩).

(٣) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢/ ٥٦٨).

(٤) بداية المجتهد (٢/ ٩٥) نيل الأوطار (٨/ ٧٧).

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (٤/ ٣٠٠).

(٦) مصنف ابن أبي شيبة (٤/ ٢٩٨).

(٧) سبل السلام للصنعاني (٣/ ١٩٨).

مالي أراك متجملة؟ لعلك ترجين النكاح؟ إنك والله ما أنت بتاكح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر قالت سيعة فلما قال لي ذلك جمعت علي ثيابي حين أمسيت فأتيت رسول الله ﷺ فسأته عن ذلك فأقناني: «بأنني قد حلت حين وضعت حملي وأمرني بالتزوج إن بنا لي»^(١)، وهذا قول جمهور علماء المسلمين وقيل حصل الإجماع على ذلك بعد سماع هذا الحديث^(٢)، وقال الشعبي: ما أصدق أن علي بن أبي طالب كان يقول عدة المتوفي عنها زوجها آخر الأجلين^(٣)، ولعل علياً قال بذلك لعدم بلوغه حديث سيعة وإلا فلا يخالف علي الصحيح الثابت عن النبي ﷺ^(٤).

بعض الأحكام المتعلقة بالمعاملات المالية:

١- جوائز السلطان:

قال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: لا بأس بجوائز السلطان ما يعطيكم من الحلال أكثر مما يعطيكم من الحرام^(٥)، وقال أيضاً: لا تسأل السلطان شيئاً، فإن أعطاك فخذ فإن ما في بيت المال من الحلال أكثر مما فيه من الحرام^(٦).

٢- الهدية لرفع الظلم وأخذ الحق:

من نصر شخصاً في حق أو دفع عنه ظلماً لا يجوز له أن يقبل هدية من نصره أو رفع عنه الظلم عند علي، نقل ذلك عنه ابن حزم^(٧).

٣- عدم ضمان العارية:

لا يضمن المستعير العارية إذا تلفت بدون تعدي عند علي^(٨) فقد قال علي ليست العارية مضمونة إنما هو معروف إلا أن يخالف فيضمن^(٩).

(١) البخاري رقم ٥٣١٨، مسلم ١٤٨٤.

(٢) للفتي (٤٧٣/٧)، فقه الإمام علي (٢/ ٧١٦).

(٣) سبل السلام (٣/ ١٩٨).

(٤) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢/ ٦١٧).

(٥) للفتي (٤٤٤/٦)، فقه الإمام علي (٢/ ٧١٦).

(٦) للفتي (٤٤٤/٦).

(٧) للحلي (١٢٩/٩).

(٨) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢/ ٧٢١).

(٩) مصنف عبد الرزاق ٤٧٨٨.

٤- عدم ضمان الوديعة،

الوديعة أمانة بيد المودع عنده، فإذا تلفت عنده من غير جناية فلا ضمان عليه عند علي، فقد قال عليه السلام: لا يضمن صاحب العارية ولا الوديعة^(١).

٥- بيع الغنيمة للكفار،

لا يجوز بيع ما غنمه المسلمون من أموال الكفار في الحرب إلى الكفار أنفسهم عند علي عليه السلام، فعن أم موسى قالت: أتى علي بن أبي طالب بآنية مخصوصة بالذهب من آنية العجم فأراد أن يكسرها ويقسمها بين المسلمين، فقال ناس من الدهاقين، إن كسرت هذه كسرت ثمنها ونحن نغلي لك بها، فقال علي: لم أكن لأرد لكم ملكا نزع الله منكم فكسرها وقسمها بين الناس^(٢)، وقد فعل أمير المؤمنين ذلك حتى لا تذكرهم بأمجادهم أو تعود بالنفع عليهم.

٦- تضمين الصناع،

وذلك حفظاً لأموال الناس من الضياع قال الشاطبي: إن الخلفاء الراشدين قضوا بتضمين الصناع قال علي بن أبي طالب عليه السلام: لا يصلح الناس إلا ذاك^(٣)، وفي هذا مقصد من مقاصد الشريعة وهو حفظ الأموال من الضياع^(٤)، وفي مصنف عبد الرزاق أن علياً عليه السلام ضمن الخياط والصباغ، وأشباه ذلك احتياطاً للناس^(٥).

٧- عقد الامة وعدم التشديد في الجبالية عليهم،

قال أمير المؤمنين علي: لا يقبل من مشركي العرب إلا الإسلام أو السيف، أما مشركو العجم فتؤخذ منهم الجزية، وأما أهل الكتاب من العرب والعجم فإن أبوا أن يسلموا وسألونا أن يكونوا أهل ذمة قبلنا منهم الجزية^(٦)، وعن علي أنه قال: إنما قبلوا عقد الذمة لتكون أموالهم كأموالنا ودماؤهم كدمائنا^(٧)، وكان عليه السلام يستعمل

(١) مصنف عبد الرزاق ١٤٧٨٦.

(٢) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٧٥٢/٢).

(٣) الاعتصام (١١٩/٢).

(٤) مقاصد الشريعة الإسلامية، البيهقي ص ٦٠٢.

(٥) مصنف عبد الرزاق (٢١٧/٨)، موسوعة علي بن أبي طالب ص ٢٢.

(٦) فقه الإمام علي (٧٥٦/٢).

(٧) المغني (٣٧٥/٨)، فقه الإمام علي (٧٥٦/٢).

الرفق في طريقة أخذها واليسر في مقدارها، فمن عبد الملك بن عمير قال أخبرني رجل من ثقيف قال: استعملني علي بن أبي طالب، فقال: لا تضربن رجلاً سوطاً في جباية درهم ولا تبيعن لهم رزقاً ولا كسوة شتاء ولا صيف، ولادية يعملون عليها، ولا تقم رجلاً قائماً في طلب درهم، قال: قلت: يا أمير المؤمنين إذا أرجع إليك كما ذهبت من عندك، قال: وإن رجعت كما ذهبت ويحك إنما أمرنا أن تأخذ منهم العفو يعني الفضل^(١).

ثانياً، في الحدود،

١- عقوبة المرتد،

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: يستاب المرتد ثلاثاً، فإن عاد وإلا قتل^(٢) وحجة قتله: ما روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال: من بدل دينه فاقتلوه^(٣)، وأما دليل استتابته فما روى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وآله استاب رجلاً ارتد عن الإسلام أربع مرات^(٤) وروي عن علي في استتابه الزنديق الذي يظهر الإسلام ويطن الكفر قولان هما:

أ - لا فرق في الاستتابه بين من أظهر الردة، وبين الزنديق الذي أظهر الإسلام وأبطن الكفر، وقامت عليه البيعة بذلك^(٥).

فقد روى عبد الرزاق أن محمد بن أبي بكر كتب إلى علي عن مسلمين تزندقا فكتب إليه: إن تابا وإلا فاضرب أعناقهما^(٦).

ب - يستاب من أظهر الردة ولا يستاب الزنديق، فقد روى الأثرم بإسناده إلى علي عليه السلام أنه أتى برجل عربي قد تنصر، فاستتابه فأبى أن يتوب فقتله، وأتى برهط يصلون وهم زنادة وقد قامت عليهم بذلك الشهود العلول، فجددوا وقالوا: ليس

(١) كثر العمال ١٤٣٤٦، المغني (٨/٥٣٧).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (١٠/١٣٨).

(٣) البخاري رقم ٣٠١٧.

(٤) مجمع الزوائد (٦/٢٦٢) فيه ضعف.

(٥) المغني (٨/١٢٦)، موسوعة فقه علي بن أبي طالب ص ٢٧٣.

(٦) للمصنف (٧/٣٤٢) (١٠/١٧٠).

لنا دين إلا الإسلام، فقتلهم ولم يستبهم قال: أتدرون لم استببت النصراني؟ استبته لأنه أظهر دينه، فأما الزنادقة الذين قامت عليهم البيئة فإنما قتلتهم لأنهم جحدوا، وقد قامت عليهم البيئة^(١).

وأما المرأة المرتدة فقد ورد فيها عن علي قولان:

أ - لا فرق بينها وبين الرجل في حكم القتل، وقد روي هذا القول أيضا عن أبي بكر رضي الله عنه وقال به الحسن والزهري والنخعي ومكحول وحماد ومالك والليث والأوزاعي والشافعي وإسحاق^(٢).

ب - المرأة تسترق ولا تقتل، وهذا القول قال به الحسن وقادة لأن أبا بكر استرق نساء بني حنيفة وذرايعهم وأعطى علياً منهم امرأة فولدت محمد ابن الحنفية وكان ذلك بمحض من الصحابة فلم ينكر، فكان إجماعاً^(٣)، كما أن قصة بعث علي إلى بني ناجية دليل على هذا الرأي، وسيأتي الحديث عنها لاحقاً وفيها، وقتل مقاتلتهم وسبى ذرايعهم^(٤).

وقد قتل أمير المؤمنين على المرتدين بطرق مختلفة حسب حال كل منهم على النحو التالي:

أ - ضرب العنق بالسيف، كما في جواب علي بن أبي طالب رضي الله عنه لمحمد بن أبي بكر عندما سأله عن مسلمين تزندقا فقال: فأما اللذين تزندقا، فإن تابا، وإلا فاضرب أعناقها^(٥).

ب - الضرب حتى الموت، ففي مصنف ابن أبي شيبة أن علياً أتى برجل نصراني أسلم ثم تنصر، فسأله عن كلمة فقال له فقام إليه علي فرفسه برجله، فقام الناس إليه فضربوه حتى قتلوه^(٦).

(١) المغني (٨/٤١٤١)، موسوعة فقه علي بن أبي طالب ص ٢٧٣.

(٢) المغني (٨/١٢٣).

(٣) المغني (٨/١٢٣)، فتح الباري (١٢/٢٦٨).

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (١٠/١٤٤).

(٥) مصنف عبد الرزاق (٨/٣٩٥).

(٦) المحلى لابن حزم (١١/١٩٠).

جـ - الإحراق بعد القتل، كما في قصة المستورد العجلي حيث أسلم ثم ارتد، فإن علياً عليه السلام أحرقه بعد أن قتله، ولعل علياً عليه السلام أحرقه لما خاف أن ينش قومه جثته، بعد أن رفض علي تسليمها مقابل مبلغ من المال بذلوه له^(١).

د - القتل بالإحراق، كما في قصة علي عليه السلام مع السيئة كما سبق بيانه^(٢).

وقتل المرتد فيه حفظ لأهل الدين الذين ومن مقاصد الشريعة الغراء حفظ الدين، فقد لاحظنا حرص الخلفاء الراشدين على تنفيذ أحكام الله في أهل الأهواء والخارجين عن الدين، وإنزال العقوبة المناسبة بهم، ومن أعظمها قتل المرتدين وقتالهم، كما فعل الخلفاء الراشدون وهذا تنفيذ لقول رسول الله ﷺ: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»^(٣)، وقال ابن تيمية: فإنه لو لم يقتل ذلك - يعني المرتد - لكان الداخل في الدين يخرج منه فقتله حفظ لأهل الدين، والدين، فلأن ذلك يمنع من النقص ويمنعهم من الخروج عنه^(٤).

٢- حد الزنا:

أ- قصة رجم:

قال الشعبي: كان لشراحة زوج غائب بالشام، وإنها حملت، فجاء بها مولاها إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، فقال إن هذه زنت واعترفت، فجلدها يوم الخميس مائة جلدة، ورجمها يوم الجمعة، وحفر لها إلى السرة، وأنا شاهد، ثم قال: إن الرجم سنة سنّها رسول الله ﷺ، ولو كان شهد على هذا أحد لكان أول من يرمي الشاهد بشهادته، ثم يتبع شهادته حجرة، ولكنها أقرت، فأنا أول من يرميها، فرماها بحجر، ثم رمى الناس وأنا منهم، فكنت والله فيمن قتلها، وفي لفظ لأحمد والبخاري أن علياً قال: جلدها بكتاب الله، ورجمها بسنة رسول الله ﷺ^(٥)، وهذا

(١) موسوعة فقه علي بن أبي طالب ص ٢٧٥.

(٢) منهج علي بن أبي طالب ص ٢٧٥.

(٣) البخاري رقم ٦٨٧٨.

(٤) مجموع الفتاوى (١٠٢/٢٠).

(٥) البخاري، ك الحدود (٢٥٣/٤).

الحكم القضائي اجتهاد لعليّ، وهو مختلف فيه بين الفقهاء، وقال الجمهور بعدم الجمع بين الجلد والرجم^(١)، وجاء في رواية: فحضر لها حفرة بالسوق فدار الناس عليها أو قال بها، فضربهم بالدرة، ثم قال: ليس هكذا الرجم إنكم إن تفعلوا هذا يفتك بعضكم بعضا ولكن صفوا كصفوفكم للصلاة ثم قال: أيها الناس، إن أول الناس يرجم الزاني الإمام، إذا كان الاعتراف، وإذا شهد أربعة شهداء على الزنا أول الناس يرجم الشهود بشهادتهم عليه ثم الإمام ثم الناس ثم رماها بحجر وكبر، ثم أمر الصف الأول فقال: ارموا، ثم قال انصرفوا، وكذلك صفا صفا حتى قتلوها^(٢).

ب - تأجيل رجم الحامل،

المرأة الحامل إذا ثبت عليها الزنا لا يقام عليها الحد حتى تضع حملها عند عليّ^(٣)، فعنه عليه السلام قال: «أن خادمة للنبي صلى الله عليه وآله فجرت، فأمرني أن أقيم عليها الحد، فوجدتها لم تحف من دمها، فأتيتها فذكرت له، فقال: «إذا جفت من دمها فأقم عليها الحد، أقيموا الحدود على ما ملكت أيماكم»^(٤)، وقد قام بهذا الحكم في خلافته.

ج - المستكرهة على الزنا،

لا حد على المستكرهة على الزنا عند عليّ ولها مهر المثل بذلك^(٥)، فقد قال «في البكر تستكره نفسها أن للبكر مثل صديق إحدى نساها وللثيب مثل صديق^(٦) مثلها».

د - زنا المضطرة،

إذا اضطرت امرأة على الزنا لإنقاذ حياتها من الموت فلم يدفع إلا بها سقط عنها الحد عند عليّ^(٧)، فقد جاء في رواية: «أن امرأة أتت عمر فقالت: إني زنت فأرجمني فرددها حتى شهدت أربع شهادات فأمر برجمها، فقال عليّ: يا أمير المؤمنين: ردها فاسألها ما زناها لعل لها عنرك؟ فرددها فقال: ما زناك؟ قالت: كان

(١) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٥٢.

(٢) مصنف عبد الرزاق ١٣٣٥، فقه الإمام عليّ (٢/ ٧٨٢).

(٣) فقه الإمام عليّ (٢/ ٧٨٣).

(٤) مسند الإمام أحمد رقم ١١٣٧ صحيح لغيره.

(٥) فقه الإمام عليّ (٢/ ٧٨٦).

(٦) مصنف عبد الرزاق ١٣٦٠-٧.

(٧) فقه الإمام عليّ (٢/ ٧٨٨).

لأهلي إبل فخرجت في إبل أهلي فكان لنا خليط^(١)، فخرج في إبله فحملت معي ماء ولم يكن في إيلي لبن، وحمل الخليط ماء وكان في إبله لبن، فتغذ مائي فاستقيت فأبى أن يسقيني، حتى أمكنه من نفسي، فأبيت حتى كادت نفسي تخرج أعطيته، فقال علي: الله أكبر، فمن اضطر غير باع ولا عاد، أرى لها عذرا^(٢)، وزيد في رواية: فأعطاهما عمر شيئا وتركها^(٣)، وقد ذكر الفقهاء، هذه الحادثة ضمن الإكراه على الزنا فلم يختلفوا في سقوط الحد بالإكراه^(٤)، ولكن الإكراه غير الاضطراب لأن الاضطراب فيه الإقدام على الفعل اختياراً أما الإكراه فلا إقدام فيه وإنما يساق إلى الفعل جبراً، بدليل أن الله تعالى ذكر الإكراه مستقلاً عن الاضطراب كما في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [النحل: ١٠٦]، وقوله تعالى ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ﴾ [النور: ٣٣] وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأنعام: ١٤٥].

وقد استدلل علي عليه السلام بالآية الأخيرة، ووجه الدلالة أن الاضطراب لإنقاذ الحياة يرفع العقوبة الأخروية عن المضطر فهو يسقط العقوبة الدنيوية من باب أولى في حقوق الله تعالى، ويؤخذ من هذه المسألة: عمل علي بقاعدة الضرورات تبيح المحظورات^(٥).

هـ- درء الحدود بالشبهات:

تدرا الحدود بالشبهات عند علي، فعن الضحاك بن مزاحم عن علي قال: إذا بلغ في الحدود لعل وعسى فالحد معطل^(٦)، وعن علي أن امرأة أتته فقالت: إني زني، فقال: لعلك أتيت وأنت نائمة في فراشك أو أكرهت؟ قالت: أتيت طائعة غير مكرهة قالت: لعلك غصبت على نفسك، قالت: ما غصبت، فحبسها فلما ولت وشب ابنها جلدها^(٧)، لأنها لم تكن متزوجة ولذلك جلدت.

(١) خليط: الشريك الذي يخلط ماله بمال غيره.

(٢) كثر العمال ١٣٥٩٦، مغني للبتاج (٤/ ١٤٥).

(٣) المغني (٨/ ١٨٧).

(٤) إعلاء السنن (١١/ ٦٧١) المغني (٨/ ١٨٧).

(٥) فقه الإمام علي (٢/ ٧٨٩).

(٦) مصنف عبد الرزاق ١٣٧٢٧، المغني (٨/ ٢١١).

(٧) فقه الإمام علي (٢/ ٧٦١).

و - زنا النصرانية،

إذا زنت النصرانية فلا تحد بل تدفع إلى أهل دينها يقيمون عليها حسب دينهم عند علي^(١)، فعن قابوس بن مخارق أن محمد بن أبي بكر كتب إلى علي يسأله عن مسلم زنى بنصرانية، فكتب إليه علي: أما المسلم فأقم عليه الحد وادفع النصرانية إلى أهل دينها^(٢)، إن حد الزنا أمر تعبدى فيه التطهير من الإثم وذلك لا يناسب الخارج عن ملة الإسلام.

ز - الحد كفارة لذنوب من أقيم عليه عند علي عليه السلام،

فعن أبي ليلى عن رجل من هذيل قال وعداده من قريش سمعت علياً يقول: من عمل سوءاً فأقيم عليه الحد فهو كفارة^(٣)، وفي رواية عنه أيضاً: كنت مع علي حين رجم شراحة فقلت لقد ماتت هذه على شر حالها، فضررتني بقضيب أو بسوط كان في يده حتى أوجعني فقلت: لقد أوجعنتي قال: وإن أوجعتك قال: فقال إنها لن تسأل عن ذنبها هذا أبداً كالدين^(٤)، ودليل ما ذهب إليه أمير المؤمنين على عليه السلام حديث عبادة بن الصامت حيث قال: كنا مع رسول الله ﷺ في مجلس فقال: **ومن أصاب شيئاً من ذلك فعوقب به، فهو كفارة له، ومن أصاب شيئاً من ذلك فستره الله عليه، فأمره إلى الله، إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه**^(٥).

إن من مقاصد الشريعة حفظ العرض والنسب، فعلم حفظه يترتب عليه مفساد حاصلة بسبب إهماله منها: انتهاكه ومعلوم ما يحصل من جراء ذلك من الحروب والتقاتل والفساد، واختلاط الأنساب، وقطع النسل لأن الزاني ليس له قصد في الولد، وإنما قصده اللذة الحاضرة فلولم تحفظ الفرج لعزف الناس عن النكاح، وانتشار الفساد الخلقي وظهور جريمة الزنا، وما ينشأ عنها من مفساد خلقية وصحية، ونزول المصائب وحلول الكوارث والمحن ولو لم يرد في ذلك إلا قوله تعالى: **﴿وَلَا تَقْرَبُوا**

(١) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٧٩٩/٢).

(٢) مصنف عبد الرزاق ١٣٤١٩.

(٣) مصنف عبد الرزاق ١٣٣٥٥.

(٤) المصدر نفسه ١٣٣٥٣.

(٥) مسلم، ك الحلود رقم ٧٠٩ (١٣٣٣/٣).

الزَّيْنِ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا» [الإسراء: ٣٢] لكان كافياً^(١). لذلك جاءت الشريعة الغراء بالتشريعات اللازمة لحفظ الأعراض والأنساب وقام الحلفاء الراشدون بتنفيذها.

٢- حد الخمر،

أ- شرب الخمر في رمضان،

عن عطاء عن أبيه أن علياً ضرب النجاشي الحارثي الشاعر، شرب الخمر في رمضان فضربه ثمانين ثم حبسه فأخرجه الفد فضربه العشرين ثم قال له: إنما جلدتك هذه العشرين بجرائتك على الله تعالى، وإفطارك في رمضان^(٢).

ب - حكم الموت بإقامة حد الخمر،

عن علي، قال: ما من رجل أقمت عليه حداً، فمات فأجد في نفسي إلا الخمر، فإنه لومات لوديته، لأن النبي ﷺ لم يسته^(٣).

وقد جاءت الأحكام الشرعية بالمحافظة على العقل الذي ميز الله به الإنسان وكرمه، فحرمت الخمر التي تذهب بالعقل وتغيبه كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ إلى قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [المائدة: ٩٠، ٩١]. وقال رسول الله ﷺ: «كل مسكر خمر وكل خمر حرام»^(٤)، ولذلك شرع إقامة الحد على السكران، وحرم المخدرات والمفترات التي تؤثر على سلامة العقل^(٥).

إن حفظ العقل مقصود في الشرع لما يترتب عليه من حفظ باقي الضرورات، ولما يترتب على إهماله من مفاصل لا تعد ولا تحصى^(٦).

(١) مقاصد الشريعة لليوي ص ٢٥٥.

(٢) كثر العمال ١٣٦٨٧، قه الإمام علي (٨٠٧/٢).

(٣) مستد أحمد رقم ١٠٢٤ إسناده صحيح على شرط الشيخين.

(٤) البخاري رقم ٥٥٨٥.

(٥) الحكم والتحاكم في خطاب الوحي (٤٦٧/١).

(٦) مقاصد الشريعة لليوي ص ٢٤٣.

محدد السرقة:**أ- اشتراط الحرز:**

يشترط لقطع يد السارق أن يسرق المال من حرز مثله عند علي فعن ضميرة قال: قال علي: لا يقطع السارق حتى يخرج المتاع من البيت^(١).

ب- سرقة ما فيه شبهة ملك:

لا تقطع يد سارق سرق من مال له فيه شبهة ملك كأن يكون له نصيب فيه عند علي^(٢)، فعن زيد بن دثار قال: أتى علي برجل سرق من الخمس فقال: له فيه نصيب، فلم يقطعه، وعن الشعبي عن علي أنه كان يقول: ليس على من سرق من بيت المال قطع^(٣).

ج- سرقة الحر:

من سرق حرًا صغيرًا فإنه تقطع يده عند علي، فعن ابن جريج أن عليًا قطع البائع - بائع الحر - وقال لا يكون الحر عبدًا^(٤)، لأن الإنسان أقوم وأثمن من المال فهو الأولى أن يقطع فيه^(٥).

د- سرقة العبد مولا:

لا تقطع يد عبد سرق من سيده عن علي، فعن الحكم أن عليًا قال: إذا سرق عبد من مالي لم أقطعه^(٦).

هـ- إنبات السرقة:

ثبتت السرقة عند أمير المؤمنين علي عليه السلام بشهادة شاهدين أو الاعتراف مرتين، نقل ذلك عنه ابن قدامة^(٧)، وعن عكرمة بن خالد قال: كان علي لا يقطع مسارقًا حتى يأتي بالشهداء فيوقفهم عليه ويسجته فإن شهدوا عليه قطعه وإن نكلوا تركه فأتى

(١) كنز العمال ١٣٩١١، فقه الإمام علي (٢/ ٨١٠).

(٢) فقه الإمام علي (٢/ ٨١١).

(٣) مصنف عبد الرزاق ١٨٨٧١.

(٤) مصنف عبد الرزاق رقم ١٨٨٠٦.

(٥) فقه الإمام علي (٢/ ٨١٤).

(٦) مصنف ابن أبي شيبة (٢٠٢/ ١٠).

(٧) المغني (٢٧٩/ ٨).

مرة يسارق فسجنه حتى إذا كان الغد دعا به وبالشاهدين فقبل: تغيب أحد الشاهدين فخلى سبيل السارق ولم يقطعه^(١)، وعن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه أن رجلاً أتى إلى علي فقال: إني سرقت فانتهره وسبه فقال: إني سرقت، فقال علي: اقطعوا قد شهد على نفسه مرتين، فلقد رأيتهما في عنقه^(٢).

و- كشف السارق قبل أن يسرق:

لا تقطع يد السارق عند كشفه قبل أن يخرج المتاع من الخزر عند علي، فعن الحارث عن علي قال: أتني برجل قد نقب فأخذ على تلك الحال فلم يقطعه^(٣)، وفي لفظ بزيادة وعززه أسواط^(٤).

ز- تكرار السرقة:

من سرق قطعت يده اليمنى ثم إن سرق مرة ثانية قطعت رجله اليسرى فإن سرق ثالثة ورابعة يعزى ولا تقطع يده الأخرى أو رجله الثانية عند علي نقل ذلك عنه ابن المنذر وغيره^(٥)، وعن عبد الله بن سلمة أن علياً أتى يسارق فقطع يده ثم أتى به فقطع رجله، ثم أتى به فقال: أقطع يده؟ فبأي شيء يتمسح وبأي شيء يأكل؟ ثم قال: أقطع رجله؟ على أي شيء يمشي؟ إني لأستحي من الله، قال: ثم ضربه وخلده السجن^(٦)، وعن المغيرة والشعبي قالوا: كان علي يقول: إذا سرق السارق مراراً قطعت يده ورجله ثم إن عاد استودعته السجن^(٧)، وعن الشعبي قال: كان علي لا يقطع إلا اليد والرجل وإن سرق بعد ذلك سجن وتكمل وأنه كان يقول: إني لأستحي من الله أن لا أدع له يداً يأكل بها ويستنجي^(٨).

(١) مصنف عبد الرزاق ١٨٧٧٩، كثر العمال ١٣٩٠٨.

(٢) مصنف عبد الرزاق رقم ١٨٧٨٤، المغني (٨/ ٢٨٠).

(٣) مصنف ابن أبي شيبة (٤٧٧/٩).

(٤) كثر العمال ١٣٩١١، فقه الإمام علي (٨١٧/٢).

(٥) للحلى (٣/ ٣٥٤)، للمغني (٨/ ٢٦٤).

(٦) البدائع (٩/ ٤٢٧٣)، المغني فقه الإمام علي (٨١٨/٢).

(٧) مصنف ابن أبي شيبة (٩/ ٥٠٩).

(٨) مصنف عبد الرزاق رقم ١٨٧٦٤.

ز - قطع اليد وتعليقها:

يستحب أن يحسم اليد ويعلق المقطوع في عنق المخلوع عند علي^(١)، فمن حجة ابن علي كان علي يقطع ويحسم ويحبس فإذا برثوا أرسل إليهم فأخرجهم ثم قال: ارفعوا أيديكم إلى الله فيرفعونها، فيقول: من قطعكم فيقولون علي، فيقول: ولم؟ فيقولون سرقنا، فيقول: اللهم اشهد اللهم اشهد^(٢) وحسم اليد، فلن لا ينزف الدم ويسرع البرء إليها ومخافة سريان الجرح إلى الجسم وتلفه^(٣).

إن من مقصد الشريعة الإسلامية حفظ أموال الناس التي هي قوام حياتهم، وقد حرم الإسلام كل وسيلة لأخذ المال بغير حق شرعي، وحرم السرقة وأوجب الحد على من ثبتت عليه تلك الجريمة، قال تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٣٨]، وقام الخلفاء الراشدون بالإشراف على تنفيذ تلك الأحكام.

ثالثاً: في القصاص والجنايات:

جاءت شريعة الإسلام بأحكام القصاص للمحافظة على النفس ودرء الفساد الناشئة عن شيوع القتل وسفك الدماء المحرمة، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ [البقرة: ١٧٨] وقال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٩]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣] وهذه بعض المسائل المتعلقة بأحكام القتل والقصاص والجنايات.

(١) الاشتراك في القتل العمد:

إذا اجتمع جماعة على قتل شخص عمداً فإنهم يقتلون به جميعاً عند علي^(٤)، وقد روى عنه أنه قتل ثلاثة قتلوا رجلاً^(٥).

(١) فقه الإمام علي (٢/ ٨٢١).

(٢) كنز العمال ١٣٢٦.

(٣) فقه الإمام علي (٢/ ٨٢١).

(٤) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢/ ٨٢٦).

(٥) للنفسي (٧/ ٦٧٢).

(٢) من أمر عبده بالقتل.

إذا أمر السيد عبده أن يقتل رجلاً فقتله يقتل السيد عند علي ويحبس العبد، نقل ذلك عن ابن المنذر وغيره^(١)، وعن خلاص عن علي في رجل أمر عبده أن يقتل رجلاً قال: إنما هو بمنزلة سوطه أو سيفه^(٢)، وفي رواية: إذا أمر الرجل عبده أن يقتل رجلاً فإنما هو كسيفه أو كسوطه يقتل المولى ويحبس العبد^(٣).

(٣) المقتول في الزحام.

من قتل في الزحام ولم يعلم قاتله فإن دية على بيت مال المسلمين عند علي^(٤)، وعن يزيد بن مذكور الهملاني أن رجلاً قتل يوم الجمعة في المسجد في الزحام، فجعل علي دية من بيت المال^(٥).

(٤) جنابة السائق والقائد الراكب.

في المسألة روايتان فعن علي: الرواية الأولى: سائق الدابة وقائدها وراكبها ضامنون إذا وطئت الدابة أو ضربت برجلها أحداً أو شيئاً عند علي لنسبة التقصير وعدم التحرز والتثبت إليهم^(٦)، فعن خلاص عن علي: أنه كان يضمن القائد والسائق والراكب^(٧)، والحجة في ذلك، أن الراكب مباشر للقتل لأن الدابة كالآلة في يده، أما السائق، والقائد فهما متسيبان، يضمنون لعدم تحرزهم من الوقوع في الجنابة وعدم تثبتهم من السوق والقود والركوب بصورة تمتع وقوع الجنابة^(٨)، والرواية الثانية: لا ضمان عليهم إذا ثبت عدم التقصير منهم عند علي، إذا روي عنه أنه قال: إذا قال: الطريق فأسمع فلا ضمان عليه^(٩)، وعن علي أنه قال: إذا كان الطريق واسعاً فلا ضمان عليه^(١٠).

(١) المغني (٧/٧٥٧).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٣٧١/٩).

(٣) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٨٣٦/٢).

(٤) فقه الإمام علي (٨٣٨/٢).

(٥) الخلافة الراشدة، يحيى اليعقبي ص ٥٠٢.

(٦) فقه الإمام علي (٨٤١/٢).

(٧) مصنف ابن أبي شيبة (٢٥٩/٩).

(٨) فقه الإمام علي (٨٤١/٢).

(٩) فقه الإمام علي (٨٤٢/٢).

(١٠) مصنف ابن أبي شيبة (٥٥٩/٩).

والحجة أن وسع الطريق وتنبيه المارة هو التحرر والتثبت فإذا لم يبال المارة فهو تقصيرهم، فإن أصيبوا فقد جنوا على أنفسهم فلا ضمان لهم ولا منافاة بين الروايتين، لأن الأولى مع ثبوت التقصير، والثانية مع عدمه^(١)، وثبوت التقصير على المارة.

(٥) ما أنشئت بتعدد فأحدثت تلفاً.

من حفر بئراً أو وضع شيئاً أو بناء في مكان لا حق له فيه فسيبت تلف إنسان كأن يقع في البئر أو يعثر بما وضعه فيموت فهو ضامن عند علي^(٢)، فقد قال عليه السلام: من حفر بئراً أو عرض عوداً فأصاب إنسان فهو ضامن^(٣).

(٦) الخطأ في الشهادة.

الخطأ في الشهادة يوجب الضمان عند علي فمن شهد على غيره خطأ في حد أو قصاص فأدى إلى تلف عضو أو نفس ضمن الدية عنده^(٤)، فقد روي عن علي من طرق متعددة أنه: شهد رجلان بسرقة على رجل، فقطع عليّ يده، ثم جاء الغد برجل فقال: أخطأنا بالأول، هو هذا الآخر فأبطل شهادتهما على الآخر، وأغرمهما دية الأول^(٥)، وفي رواية فقال: لو كنتما تعمدناه لقطعناكما فأبطل شهادتهما عن الآخر وأغرمهما دية الأول^(٦)، والحجة في ذلك أنهم تسببوا في الإثلاف والتسبب موجب للضمان كحافر البئر في الطريق^(٧).

(٧) اشتراك جماعة في قتل بعضهم بعضاً خطأ.

إذا اشتترك جماعة في قتل بعضهم بعضاً خطأ توزعت المسؤولية الجنائية على جميعهم كل واحد بقدر فعله مطروحاً منه ما جناه الميت على نفسه^(٨)، فمن خلاص قال: استأجر رجل أربعة رجال ليحفروا له بئراً فحفروها فانخسفت بهم البئر فمات

(١) فقه الإمام علي (٢/٨٤٢).

(٢) فقه الإمام علي (٢/٨٤٢).

(٣) مصنف عبد الرزاق ٨٤٠٠.

(٤) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢/٨٤٣).

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (٩/٤٠٩).

(٦) مصنف عبد الرزاق ١٨٤٦١.

(٧) فقه الإمام علي (٢/٨٤٤).

(٨) فقه الإمام علي (٢/٨٤٤).

أحلمهم فرفع ذلك إلى علي بن أبي طالب، فضمن الثلاثة ثلاثة أرباع الدية وطرح عنه ربع الدية^(١).

(٨) من استخدم صغيراً أو عبداً بغير إذن،

من استخدم صغيراً بغير إذن وليه أو عبداً بغير إذن مولاه في عمل أو حمله على دابة فمات إثر ذلك فهو ضامن عند علي، فعن الحكم قال: قال علي: من استعمل مملوك قوم صغيراً أو كبيراً فهو ضامن^(٢)، وقال علي: من استعان صغيراً حراً.. فهو ضامن ومن استعان كبيراً لم يضمن^(٣).

(٩) الفعل المعنوي،

الفعل المعنوي كالإخافة والترويع وما شابهها إذا سبب قتل إنسان أو عطيه توجب المسؤولية الجنائية عند علي^(٤)، فعن ابن جريج قال قلت لعطاء: رجل نادى صبياً على جدار أن استأخر فخر فمات؟ قال: يروون عن علي أنه قال يغرمه ويقول أفرعه^(٥)، وإيجاب المسؤولية على الفعل المعنوي إجمالاً هو قول جمهور العلماء^(٦).

(١٠) جنابة الطبيب،

إذا خالف الطبيب أو البيطري شروط المعالجة، فعطب الإنسان أو الحيوان فهو ضامن^(٧)، فعن الضحاك بن مزاحم قال: خطب علي الناس فقال: يا معشر الأطباء البيطرة والمطبيين من عالج منكم إنساناً أو دابة فليأخذ لنفسه البراءة، فإنه إن عالج شيئاً ولم يأخذ لنفسه البراءة فعطب فهو ضامن^(٨)، وعن مجاهد أن علياً قال في الطبيب: إن لم يشهد على ما يعالج فلا يلومن إلا نفسه، يقول: يضمن^(٩).

(١) للحلى (٥٠٥/١٠)، فقه الإمام علي (٢/٨٤٤).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٣٧٧/٩).

(٣) المصدر نفسه (٣٧٧/٩).

(٤) فقه الإمام علي بن أبي طالب (٢/٨٤٦).

(٥) كنز العمال ٤٠/٨٦.

(٦) فقه الإمام علي (٢/٨٤٦).

(٧) فقه الإمام علي (٢/٨٤٧).

(٨) مصنف عبد الرزاق ٤٧/١٨٠.

(٩) مصنف عبد الرزاق ٤٦/١٨٠.

(١١) الميت من القصاص والحد:

إذا أقيم حد أو قصاص على مستحق فمات فلا ضمان على المقتص عند علي^(١)، فقد قال **نوح**: من مات بقصاص بكتاب الله فلا دية له^(٢)، وقال: من مات في حد فإنما قتله الحد، فلا عقل له مات في حد من حلود الله^(٣)، وقال أيضاً: إذا أقيم على الرجل الحد في الزنا أو السرقة أو قذف فمات فلا دية له^(٤)، والحجة في ذلك، أن القصاص واجب والواجب غير مشروط بالسلامة فيه فلا ضمان في أدائه إذا لم يحصل فيه تقصير أو إهمال^(٥).

(١٢) قاطع طريق ألقى القبض عليه:

إذا لم يأخذ مالا ولم يقتل نفسا حبس حتى يتوب، وإذا أخذ مالا ولم يقتل نفسا قطعت يده، ورجلاه من خلاف، إذا قتل وأخذ المال قطعت يده ورجلاه من خلاف ثم صلب حتى يموت وإن تاب قبل أن يؤخذ ضمن الأموال واقتص منه ولم يحد^(٦). وقد تاب الحارث بن بدر قبل القدرة عليه، وكان قاطعاً للطريق، فقبل علي توبته وأسقط حد الحراية عنه لأنه تاب قبل القدرة عليه^(٧).

(١٣) قاتل اعترف بالقتل لدفع التهمة عن متهم بريء:

أتى برجل إلى أمير المؤمنين علي من خربة بيده سكين ملطخة بدم وبين يديه قتيل يتشخط في دمه، فسأله، فقال: أنا قتلت، قال: اذهبوا به فاقتلوه، فلما ذهب به أقبل رجل مسرعاً فقال: يا قوم لا تعجلوا ردوه إلى علي، فردوه، فقال الرجل: يا أمير المؤمنين ما هذا صاحبه، أنا قتلت، فقال علي للأول: ما حملك على أن قلت أنا قاتله، ولم تقتله؟ قال: يا أمير المؤمنين، وما أستطيع أن أصنع، وقد وقف العسس

(١) فقه الإمام علي (٢/٨٤٧).

(٢) فقه الإمام علي (٢/٨٤٨).

(٣) فقه الإمام علي (٢/٨٤٨).

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (٩/٣٤٢).

(٥) فقه الإمام علي (٢/٨٤٨).

(٦) للمحلى رقم ٢٥٢، عصر الخلافة الراشدة للعمري ص ١٥١.

(٧) عصر الخلافة الراشدة ص ١٥١.

على الرجل يتشخط في دمه، وأنا واقف بين يدي سكين، وفيها أثر الدم، وقد أخذت في الخربة، فحفت ألا يقبل مني، وأن يكون قسامة، فأعترف بما لم أصنع، واحتسبت نفسي عند الله، فقال علي: بش ما صنعت، فكيف كان حديثك؟ قال: إني رجل قصاب، خرجت إلى حانوتي في الغلس، فذبحت البقرة وسلختها، فبينما أنا أسلخها، والسكين في يدي أخلني البول، فأبیت خربة كانت بقربي، فدخلتها لقضاء حاجتي، وعدت أريد حانوتي، فإذا أنا بهذا المقتول يتشخط في دمه، فراغني أمره، ووقفت أنظر إليه، والسكين في يدي، فلم أشعر إلا بأصحابك قد وقفوا علي، فأخونوني، فقال الناس: هذا قتل هذا، ما له من قاتل سواء، فأيقنت أنك لا ترك قولهم بقولي، فاعترفت بما لم أجته فقال علي للمقر الثاني: فأنت كيف كانت قصتك، فقال: أغواني إبليس فقتلت الرجل طمعا في ماله، ثم سمعت حس العسس فخرجت من الخربة، واستقبلت هذا القصاب على الحال التي وصفها، فاستترت منه ببعض الخربة، حتى أتني العسس فأخذوه وأتوك به، فلما أمرت بقتله علمت أنني سأبوء بدمه أيضا، فاعترفت بالحق، فقال علي للحسن ما الحكم في هذا؟ قال: يا أمير المؤمنين، إن كان قد قتل نفسا فقد أحيا نفسا، وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ٣٢]، فخلى علي عنهما، وأخرج دية القتيل من بيت المال^(١)، ولعله فعل ذلك بعد أن أسقط أولياء القتيل حقهم بالقصاص^(٢).

(١٤) امرأة قتلت زوجها يوم زفافها بحضور صديقها،

حدث في عهد علي عليه السلام أن امرأة قتلت زوجها يوم زفافها بحضور صديقها، فكانت العقوبة القتل قصاصا^(٣) من الجناة.

(١٥) بدل الإبل في دية، وكيف تدفع الدية؟

الإبل أصل في الدية ويجوز دفع بدلها إذا لم يتوافر الإبل عند علي، فمن عامر عن علي وعبد الله وزيد قالوا: الدية مائة من بعير^(٤)، وعن الحسن أن عليا قضى

(١) الطرق الحكمية ص ٥٦، القضاء في الإسلام ص ١٥٤.

(٢) القضاء في الإسلام ص ١٥٤.

(٣) المغني (٣٧٦، ٣٧٢/٩) الطرق الحكمية ص ٥٠، عصر الخلافة الراشدة ص ١٥٣.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (١٢٨/٩).

بالدية اثني عشر ألفاً^(١)، أي درهم من الفضة، وأما كيفية دفع الدية، فدية الخطأ وشبه العمد على العاقلة تدفعها مقسطاً على ثلاث سنين عند علي^(٢)، والحجة في ذلك ما روي عن المغيرة بن شعبه قال: قضى رسول الله بالدية على العاقلة^(٣)، وأما تقسيطها؛ فلأنها كثيرة يصعب أداؤها حالاً فقسمت على ثلاث سنين بناء على التيسير الذي أمر به الإسلام^(٤).

(١٦) دية الكتابي:

دية الكتابي من اليهود والنصارى مثل دية المسلم^(٥)، فعن الحكم بن عتيبة أن علياً قال: دية اليهودي والنصراني وكل ذمي مثل دية المسلم^(٦).

(١٧) دية الصلب:

دية العمود الفقري دية كاملة عند علي إذا كسر وفقد صاحبه القوة على الجماع، فقد قال علي رضي الله عنه إذا كسر الصلب ومنع الجماع ففيه الدية^(٧).

(١٨) عين الأعور:

إذا فقأ إنسان عين الأعور فإن فيها الدية كاملة أو يقتصر الأعور لنفسه فيفقأ عيناً للجانبي ويأخذ نصف الدية عند علي نقل ذلك ابن قدامة^(٨) لأن عين الأعور تعادل عيني البصير في منفعة البصر لذلك فيها الدية كاملة^(٩).

(١٩) دية الأصابع:

دية كل أصبع من الأصابع عشر دية النفس عند علي أي عشر من الإبل، فعن

(١) الأم (١٧٧/٧) .

(٢) فقه الإمام علي (٨٥٣/٢) .

(٣) سنن ابن ماجه رقم ٣٦٣٣ .

(٤) فقه الإمام علي (٨٥٤/٢) .

(٥) فقه الإمام علي (٨٥٥/٢) .

(٦) مصنف عبد الرزاق ١٨٤٩٤ .

(٧) مصنف ابن أبي شيبة (٢٣١/٩) .

(٨) المغني (٥/٨) .

(٩) فقه الإمام علي (٨٦٠/٢) .

عاصم بن ضمرة عن علي قال: في الأصابع عشر الدية^(١)، وفي رواية في الأصابع عشر العشر^(٢).

رابعاً: في التعزير:

كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام يؤدب العاصي ويردعه عن معصيته بالتعزير إذا لم يترتب علي معصيته حد، ولما كان عقوبة التعزير على المعصية غير محددة، فإن أمير المؤمنين علي عليه السلام يذهب إلى الملازمة بين العقوبة والمعصية فكلما تعاظمت المعصية كانت العقوبة أعظم، ولقد تعددت وسائل التعزير عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام حسب نوع المعصية وحال العاصي^(٣)، ومنها على سبيل المثال:

١- الضرب باليد:

ومثال ذلك لما كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يطوف بالبیت، وعلي عليه السلام يطوف معه، إذا عرض رجل لعمر فقال: يا أمير المؤمنين خذ حقي من علي بن أبي طالب، فقال: وما باله؟ قال: لطم عيني، فوقف عمر، حتى لحق به علي فقال: ألطمت عين هذا يا أبا الحسن؟ قال: نعم، يا أمير المؤمنين، قال: ولم؟ قال لأنني رأيته يتأمل حرم المؤمنين في الطواف، فقال عمر: أحسنت يا أبا الحسن^(٤).

٢- الجلد دون الحد:

وكان أكثر ما يعزر به، ومن ذلك جلده للنجاشي الشاعر الذي شرب الخمر، وأفطر في رمضان، فقال له: إنما جلدتك هذه العشرين لجراتك على الله، وإفطارك في رمضان^(٥).

٣- التشهير:

لجأ علي بن أبي طالب عليه السلام إلى التشهير بالعاصي وتعريف الناس به، كما فعل بشاهد الزور، وفي ذلك مصلحة للمجتمع، لئلا يستشهد فتضيع الحقوق، عن علي

(١) مصنف ابن أبي شيبة (١٩٣/٩).

(٢) مصنف عبد الرزاق رقم ١٧٦٩٣.

(٣) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة ص ٣٢١.

(٤) الرياض النظرة في مناقب العشرة (١٦٥/٢).

(٥) موسوعة فقه علي بن أبي طالب قلعجي ص ١٥٣.

ابن الحسين قال: كان علي إذا أخذ شاهد زور بعثه إلى عشيرته فقال: إن هذا شاهد زور فاعرفوه وعرفوه ثم خلى سبيله^(١)، وعن زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه أخذ شاهد الزور فعزره، وطاف به في حيه وشهره، ونهى أن يشهد به^(٢).

٤- الحبس:

كان أمير المؤمنين علي عليه السلام يعاقب بالحبس أحيانا ومن ذلك حبسه للنجاشي الشاعر، الذي شرب الخمر، وأفطر في رمضان^(٣).

٥- التقييد في الحبس:

كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام يقيد الدعار^(٤)، بالحبس بقيود لها أقفال، ويوكل بهم من يحلها لهم وقت الصلاة من أحد الجانبين^(٥).

٦- الفسخ في الأقدار:

وجد رجل تحت فراش امرأة، فأتى به علي، فقال عليه السلام: اذهبوا به فقلبوه ظهرا لبطن في مكان متن، فإنه كان في مكان شر منه^(٦).

٧- القتل:

قد يصل التعزير عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام إلى القتل، إذا كانت الجريمة قد تعاضمت، وكان لها أثرها البالغ الأهمية، كوضع الأحاديث على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله، لأن هذا العمل يؤدي إلى إدخال شيء في الدين ما ليس منه، وانحراف الناس عن دينهم الذي ارتضى الله لهم^(٧)، لذا فقد كان يقول: من كذب على النبي صلى الله عليه وآله يضرب عنقه^(٨).

(١) موسوعة فقه علي ص ١٤٩.

(٢) موسوعة فقه علي ص ١٤٨.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة (٣٦/١٠).

(٤) جمع داعر، والدعارة هي الفسق والخبث.

(٥) موسوعة فقه علي، قلعجي ص ١٥٦.

(٦) موسوعة فقه علي قلعجي ص ١٥٤.

(٧) منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٣٢٤.

(٨) موسوعة فقه علي ص ١٥٤.

٨- إلتاف أداة الجريمة وما يتبعها:

فقد ورد عن ربيعة بن زكار قال: نظر علي بن أبي طالب عليه السلام إلى قرية فقال: ما هذه القرية؟ قالوا قرية تدعى زرارة^(١)، يلحم فيها ويباع فيها الخمر، فأتاها بالنيران فقال: أضرموها فيها، فإن الخبيث يأكل بعضه بعضاً، فاحترقت^(٢)، فقد أحرق أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في هذه القرية الخمر وما يتبعه من مواد وأدوات تستخدم لصناعته^(٣).

لقد أثر أمير المؤمنين علي عليه السلام في المؤسسة القضائية باجتهاداته في مجال القصاص والحدود والجنايات والتعزير، كما أنه عليه السلام ساهم في تطوير المدارس الفقهية الإسلامية باجتهاداته الدالة على سعة اطلاعه وغزارة علمه وعمق فقهه وفهمه واستيعابه لمقاصد الشريعة الغراء.

البحث الرابع، حجة قول الصحابي والخلفاء الراشدين:

تحدث الأصوليون عن مذهب الصحابي وقالوا بأنه من الأدلة المختلف فيها عند الكثير منهم، وحكى ابن القيم إجماع الأئمة الأربعة على الاحتجاج به^(٤).

إن أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وخصوصاً ساداتهم تبوءوا مكانة عالية في الفهم والإدراك كما قال عنهم ابن مسعود رضي الله عنه: فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلوباً، وأعمقها علماً وأقلها تكلفاً، وأقومها هدياً وأحسنها حالاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه، وإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوا آثارهم فإنهم كانوا على الهدى المستقيم^(٥)، والشاهد من كلامه قوله «أعمقها علماً» فهم أعمق الأمة علماً، وأكثرهم فهماً وإدراكاً، ونسبة علم من بعدهم إلى علمهم كنسبة فضلهم إلى فضلهم^(٦)، وإذا كان هذا من الواضح بمكان بحيث لا يحتاج إلى حجة وبرهان فلإننا نشير إلى بيان الأسباب التي يوّكّهم الله بها هذه المكانة وهي:

(١) محلة بالكوفة سميت بزرارة بن يزيد بن عمر من بني بكر.

(٢) كتر العمال رقم ١٣٧٤٤، أبو عبيد الأموال ص ١٠٣.

(٣) منهج علي في الدعوة إلى الله ص ٣٢٥.

(٤) إعلام الموقعين (٤/ ١٢).

(٥) شرح السنة للبيهقي (١/ ٢١٤، ٢١٥).

(٦) إعلام الموقعين (٤/ ١٤٧).

د- تلقيهم المباشر من النبي ﷺ :

وهذا له أثره في الفهم من عدة نواح :

أ - صفاء المورد إذ بتلقيهم من النبي ﷺ :

يتلقون الوحي غضا كما أنزل، ويسمعون كلام النبي ﷺ منه مباشرة، فليس علمهم مشوبا بما يكرهه، بل هو محض الكتاب والسنة لم يختلط به آراء الرجال، ولا غيره من العلوم التي فتح بابها من بعد على المسلمين كعلوم الفلسفة وغيرها.

ب - دقة الفهم حيث إن معلمهم رسول الله ﷺ أصبح الناس لساناً :

وأبلغهم بياناً، وأقدرهم تفهماً، فكيف إذا صادف ذلك آذاناً صاغية، وقلوباً واعية، وسليقة مواتية، تنشد الحق، وتلهف لسماعه ولا شك أن ذلك يجعلهم يفهمون ما يلقى إليهم فهما دقيقاً مطابقاً لمراد الله ورسوله وهذا الأمر في غاية الوضوح إذ الناس في حياتهم وطلبة العلم في طلبهم يبحثون إبان تلقيهم عن أفضل العلماء علماً وأحسنهم تصوراً للمسائل، وأقدرهم تفهماً وكم من تلميذ سطع نجمه، وعلا كعبه في العلم بفضل الله ثم بفضل حسن تعليم معلمه، ونحن نعلم أن أحداً لن يبلغ معشار ما بلغ إليه النبي ﷺ في حسن التعليم، حيث قال: «فبأي هو وأمي ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه»^(١).

جـ - ما يحصل لهم من يقين بما سمعوا وفهموا، فعلومهم يقينية :

وعلوم من بعدهم يداخلها الظن في كثير من أحوالها.

د - ما يحصل لهم من اطلاع على أسباب النزول وأسباب ورود الأحاديث :

ومعرفة الناسخ والمنسوخ مما يعينهم على فهم المراد وإدراك المقاصد.

هـ - ما يحصل لهم من مشاهدة أفعال النبي ﷺ :

التي تفسر أقواله، وتشرحها، وتبين آيات القرآن وتوضحها، ويوقف بها على المراد.

(١) مسلم، ك المساجد رقم ٣٣.

و- إمكانية السؤال عما أشكل عليهم ، والحصول على الجواب .

٢ - سليقتهم العربية :

فهم يفهمون آي القرآن ، وأحاديث النبي ﷺ بسليقتهم ويعرفون وجوه دلالتها على معانيها ، فلا يحتاجون إلى ما يحتاج إليه من بعدهم من دراسة قواعد اللغة وقواعد الأصول .

٣ - إخلاصهم لله وتقواهم :

فبركة إخلاصهم نالوا العلوم الكثيرة النافعة ، في أوقات قليلة كما قال تبارك وتعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ﴾ [البقرة: ٢٨٢] .

فإذا تقرر هذا فكل هذه الأسباب شكلت فقها قويا متماسكا لدى أصحاب النبي ﷺ قال ابن القيم بعد أن ذكر مدارك اختصاصها به - كسماعهم من النبي ﷺ وسماعهم من بعضهم ، وعلمهم بالعربية على أكمل الوجوه^(١) ، قال : أما المدارك التي شاركهم فيها من دلالات الألفاظ والآيصة ، فلا ريب أنهم كانوا أبر قلوبا وأعمق علما ، وأقل تكلفا وأقرب إلى أن يوفقوا فيها لما لم يوفق له نحن ، لما خصهم الله تعالى به من توفد الأذهان ، وفصاحة اللسان ، وسعة العلم ، وسهولة الأخذ ، وحسن الإدراك وسرعته ، وقلة المعارض أو عدمه ، وحسن المقصد وتقوى الرب تعالى فالعربية طبيعتهم وسليقتهم ، والمعاني الصحيحة مركوزة في فطرتهم وعقولهم ، ولا حاجة بهم إلى النظر في الإسناد وأحوال الرواة وعلل الحديث والجرح والتعديل ولا إلى النظر في قواعد الأصول وأوضاع الأصوليين ، بل غنوا في ذلك كله فليس في حقهم إلا أمران : إحداهما : قال الله تعالى كذا ، وقال رسوله كذا .

والثاني : معناه كذا وكذا .

وهم أسعد الناس بهاتين المقدمتين ، وأحظى الأمة بهما ، فقواهم متوفرة مجتمعة عليهما ، وأما المتأخرون فقواهم متفرقة وهمهم متشعبة ، فالعربية وتوابعها قد أخذت من قوى أذهانهم شعبة ، والأصول وقواعدها قد أخذت منها شعبة ، وعلم الإسناد وأحوال الرواة قد أخذ منها شعبة ، وفكرهم في كلام مصنفهم وشيوخهم على

(١) مقاصد الشريعة لليوبي ص ٦٠٠ .

اختلافهم وما أرادوا به قد أخذ منها شعبة، إلى غير ذلك من الأمور - فإذا وصلوا إليها بقلوب وأذهان قد كلت من السير في غيرها، وأوهن قواهم مواصلة السير في سواها فأدركوا من النصوص ومعانيها بحسب القوة^(١)، وبما تقدم يتقرر أن أصحاب النبي ﷺ أدق فهما وعلماء بما هيا الله لهم من الأسباب المعينة على الفهم والعلم، فبناء على ذلك فهم أعلم بمقاصد الشريعة ومراميتها من غيرهم ولكون من أهم الطرق للمحصللة لمقاصد الشريعة: العلم بالكتاب والسنة وطرق الاستنباط منها، وهذا متوفر لدى الصحابة بلا شك على أكمل الوجوه وأحسنها^(٢). قال الشاطبي: السلف أعلم الناس بمقاصد القرآن^(٣)، وقال عن الصحابة هم القدوة في فهم الشريعة والجري على مقاصدها^(٤). هذا وقد تنوعت مذاهب العلماء في حجية قول الصحابي وانقسمت إلى خمسة من أقوال مشهورة وقبل أن نذكر أقوال المذاهب نحرم محل النزاع فنقول:

١- اتفق الكل على أن مذهب الصحابي في مسائل الاجتهاد لا يكون حجة على غيره من الصحابة إماما كان أو حاكما أو مفتيًا.

٢- إذا قال الصحابي قولاً ووافقه الباقر فليس داخلاً في محل النزاع لكونه إجماعاً حيثئذ.

٣- إذا قال قولاً وانتشر ولم يخالف أحداً فهذا له حكم الإجماع السكوتي.

٤- اتفقوا على أن قول الصحابي ليس بحجة إذا خالفه صحابي آخر.

٥- اتفقوا على أن قول الصحابي إذا رجع إلى الكتاب أو السنة أو الإجماع فإن الحجة حيثئذ فيما رجع إليه.

٦- اتفقوا على أن قول الصحابي إذا رجع عنه فليس بحجة ومحل الخلاف إذا قال الصحابي قولاً في مسألة اجتهادية تكليفية ولا ظهر له مخالف ولا موافق، ولا ندري انتشر أم لا؟ خالف أحد أم لا^(٥).

(١) إعلام الموقعين (٤/١٤٩).

(٢) مقاصد الشريعة الإسلامية لليوبي ص ٦٠١.

(٣) الموافقات (٣/٤٠٩).

(٤) المصدر نفسه (٤/١٣٠).

(٥) مقاصد الشريعة الإسلامية ص ٥٩٦، ٥٩٧.

واختلف العلماء في ذلك على أقوال:

القول الأول:

أنه حجة وهو قول مالك والشافعي في القديم، وأحمد في رواية عنه، وعليه أكثر الأصوليين والفقهاء من الحنفية وابن عقيل من الحنابلة والعلاني^(١)، والخطيب البغدادي من الشافعية، واختاره ابن القيم في إعلام الموقعين، والشاطبي في الموافقات وابن تيمية^(٢).

القول الثاني:

إنه ليس بحجة وهو قول الشافعي في أحد قوليه اختارها الآمدي والرازي والغزالي وأحمد في رواية^(٣).

القول الثالث:

إنه حجة إن كان عما لا مجال للرأي فيه فقط، وهو قول جماعة من الأحناف^(٤).

القول الرابع:

قول أبي بكر وعمر رضي الله عنهما حجة دون غيرها^(٥).

القول الخامس:

قول الخلفاء الأربعة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم حجة دون غيرهم^(٦).

والراجح والله أعلم هو القول الأول وأدلة الترجيح في ذلك.

أولاً: من كتاب الله تعالى:

قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

(١) حقيقة البدعة وأحكامها (١/ ٣٢٠).

(٢) مجموعة الفتاوى (٥/ ٤١٣)، إعلام الموقعين (٤/ ١٢٠).

(٣) مقاصد الشريعة الإسلامية ص ٥٩٧.

(٤) حقيقة البدعة وأحكامها (١/ ٣٢١).

(٥) الأحكام للآمدي (٤/ ١٣٠)، حجية قول الصحابي ص ٤٠.

(٦) حجية قول الصحابي ص ٤٠.

روى الحافظ ابن جرير في تفسيره لهذه الآية بسنده عن محمد بن كعب القرظي قال: مر عمر بن الخطاب برجل يقرأ: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ حتى بلغ ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ قال: وأخذ عمر بيده فقال من أقرأك هذا؟ قال أبي بن كعب، قال: لا تفارقني حتى أذهب بك إليه، فلما جاءه قال عمر: أنت أقرأت هذا هذه الآية هكذا.. قال: نعم. قال: أنت سمعتها من رسول الله ﷺ قال: نعم. قال: لقد كنت أظن أنا رفعتنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا، فقال أبي تصديق هذه الآية من أول سورة الجمعة ﴿وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الجمعة: ٣]، وفي سورة الحشر: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ [الحشر: ١٠] وفي الأنفال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٥]، وسبب سؤال عمر أنه كان يقرأ هذه الآية برفع الأنصار ويعدم إلحاق الواو في الذين كما أورد ذلك ابن جرير^(١)، ثم لما تبين له من أبي بن كعب الخفض وإلحاق الواو قال: لقد كنت أظن أنا رفعتنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا، يقصد المهاجرين وهذا القول منه ﷺ يؤيد ما ذهب إليه أصحاب القول الأول القائلين بحجية أقوال الصحابة من غير تخصيص لبعضهم، إذا اشترك الجميع في وصف الثناء عليهم بكونهم سبقوا في كل علم وفضل وجهاد وعمل، وهذه الآية احتج بها ابن القيم وجعلها من الأدلة الدالة على وجوب اتباع الصحابة^(٢)، وحكى احتجاج الإمام مالك بها في هذا المعنى^(٣)، وذكر أن الآية تتضمن مدح الصحابة والثناء عليهم واستحقاقهم أن يكونوا أئمة متبوعين يقتدى بهم، وتؤخذ أقوالهم، وأنها اقتضت المدح لمن اتبعهم كلهم، أو اتبع كل واحد منهم مالم يخالف نصا^(٤)، ومن الأدلة: قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، روى ابن جرير بسنده عند تفسيره لهذه الآية عن الضحاك، قال: هم أصحاب رسول الله ﷺ خاصة^(٥)، قال ابن جرير بعد

(١) تفسير الطبري (١٤/٤٣٨).

(٢) إعلام الموقعين (٤/١٢٣).

(٣) المرجع السابق (٤/١٢٣).

(٤) إعلام الموقعين (٤/١٢٣ - ١٢٩).

(٥) تفسير الطبري (٧/١٠٢).

إيراده لهذا الأثر مبينا معناه: يعني وكانوا هم الرواة الدعاة الذين أمر الله المسلمين بطاعتهم^(١)، واستشهد بالآية الشاطبي حين قرر أن: سنة الصحابة عليهم السلام سنة يعمل عليها ويرجع إليها^(٢)، فقال في الآية: إثبات الأفضلية على سائر الأمم، وذلك يقتضي باستقامتهم في كل حال وجريان أحوالهم على الموافقة دون المخالفة^(٣)، وقد أفاض الإمام ابن القيم الجوزية في الاستدلال على حجة قول الصحابة بالآيات الكريمة ووجه استدلاله فأجاد وأفاد^(٤).

ثانياً: أما الأدلة من السنة فهي كثيرة منها:

قوله عليه السلام: «خير الناس القرن الذي أنا فيه، ثم الثاني ثم الثالث»^(٥)، فإخباره عليه السلام بذلك يقتضي تقديمها في كل باب من أبواب الخير، ولا سيما في ظفرهم بالصواب^(٦)، فهم أفضل من غيرهم في كل فضيلة، من علم وعمل وإيمان وعقل ودين وبيان وعبادة، وأنهم أولى بالبيان لكل مشكل، هذا لا يدفعه إلا من كابر المعلوم من الدين بالضرورة من دين الإسلام^(٧)، وعن عبد الله بن مسعود قال رسول الله عليه السلام: «ما من نبي بعثه الله عز وجل إلا كان له في أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتلون بأمره»^(٨)، وقد استشهد البيهقي بهذا الحديث على أفضليتهم ومزلتهم^(٩) العالية في كل علم وعمل وقصد^(١٠).

ثالثاً: الأدلة من الآثار منها:

ما روى عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه أنه قال: يا معشر القراء خذوا الطريق من كان قبلكم، فوالله لئن استقمتم لقد سبقتم بعيداً، ولئن تركتموه يمينا وشمالاً لقد ضللتكم

(١) المصدر نفسه (١٠٢/٧).

(٢) الموافقات (٧٤/٤).

(٣) المصدر نفسه (٧٤/٤).

(٤) إعلام الموقعين (١٢٣/٤ - ١٣٥).

(٥) مسلم (١٩٦٥/٢).

(٦) إعلام الموقعين (١٣٦/٤).

(٧) مجموع الفتاوى (١٥٨/٤).

(٨) مسلم، ك الإيمان (٦٩/١).

(٩) الاعتقاد للبيهقي ص ٣١٩.

(١٠) حقيقه البدعة وأحكامها (٣٢٨/١).

ضلالاً بعيداً^(١)، روى الخطيب بسنده عن عامر الشعبي أنه قال: ما حدثوك عن أصحاب محمد ﷺ فخذوه^(٢).

رابعاً: من أقوال الأئمة والعلماء في حجية قول الصحابي؛ ١- قول الشافعي،

ما كان الكتاب والسنة موجودين فالعذر عمن سمعهما مقطوع، إلا باتباعهما، فإذا لم يكن ذلك صرنا إلى أقاويل أصحاب رسول الله ﷺ أو واحد منهم^(٣)، وقال أيضاً: لا يكون لك أن تقول إلا عن أصل، أو قياس على أصل، والأصل كتاب أو سنة، أو قول بعض أصحاب رسول الله ﷺ أو إجماع الناس^(٤).

٢- وقال أحمد،

لا تقلد دينك أحداً من هؤلاء ما جاء عن النبي ﷺ وأصحابه فخذ به، ثم التابعين بعد، الرجل فيه مخير^(٥).

٣- وقول الإمام مالك،

ومذهبه في ترجيح عمل أهل المدينة مشهور ومعلوم، بيد أنه قد ذهب إلى أبعاد من ذلك، حين اعتبر قول الصحابة، ولا سيما ولاية الأمر بعده محل احتجاج^(٦).

٤- قال ابن تيمية،

ومن قال من العلماء، إن قول الصحابي حجة، فإنما قاله إذا لم يخالفه غيره من الصحابة، ولا عرف نصاً يخالفه، ثم إذا اشتهر ولم ينكروه، كان إقراراً على القول، فقد يقال هذا إجماع إقارري إذا عرف أنهم أقرروه، ولم ينكروه أحد منهم وهم لا يقررون على باطل^(٧)، أما إذا لم يشتهر فهذا إن عرف أنه خالفه فليس بحجة بالاتفاق^(٨).

(١) حلية الأولياء (١٠/ ٢٨٠)، البدع لابن وضاح ص ١٠.

(٢) حقيقة البدعة وأحكامها (١/ ٣٢٩).

(٣) الام للشافعي (٧/ ٢٦٥).

(٤) مناقب الشافعي ص ٣٦٧.

(٥) مسائل الإمام أحمد لأبي داود ص ٢٧٦.

(٦) إعلام الموقعين (٤/ ١٢٣)، ترتيب المدرك (١/ ٦٤).

(٧) مجموع الفتاوى (١/ ٢٨٣).

(٨) مجموع الفتاوى (١/ ٢٨٣).

٥- قال الشاطبي:

عند شرحه لقول النبي ﷺ : «ما أنا عليه وأصحابي»^(١)، فكانه راجع إلى ما قالوه وما سنوه، وما اجتهدوا فيه حجة على الإطلاق، وبشهادة رسول الله ﷺ لهم بذلك خصوصاً - إلى أن قال - فإذا كل ما سنوه فهو سنة، من غير نظير فيه بخلاف غيرهم^(٢)، وقال في الموافقات: سنة الصحابة ﷺ سنة يعمل عليها ويرجع إليها^(٣).

(١) السلسلة الصحيحة (١/ ١٢، ٢٥) (٣/ ٤٨٠).

(٢) الاعتصام (٢/ ٢٦٣).

(٣) للموافقات (٤/ ٧٤).

الفصل الخامس

مؤسسة الولاية في عهد أمير المؤمنين

علي بن أبي طالب عليه السلام

المبحث الأول، أقاليم الدولة، أولاً، مكة المكرمة،

توفي عثمان رضي الله عنه وعلى مكة خالد بن سعيد بن العاص، فأصدر علي رضي الله عنه قراراً بعزله وعين أبا قتادة الأنصاري واليا على مكة^(١)، ويبدو أن فترة ولايته قصيرة إذ إن علياً رضي الله عنه عندما أراد الخروج من المدينة إلى العراق بعث قثم بن العباس^(٢)، واليا على مكة، وعزل أبا قتادة الأنصاري^(٣)، وبهذا فإن ولاية أبي قتادة استمرت قرابة الشهرين، ولم ترد عنها أخبار تذكر، ومعظم المصادر التي تحدثت عن ولاية قثم بن العباس على مكة ذكرت أن علياً ولاء على مكة والطائف وأعمالها في وقت واحد^(٤)، ونقل الاخبار عن مكة في عهد خلافة علي رضي الله عنه سوى ما يتعلق بموسم الحج ومن كان واليا عليه، فعلي بن أبي طالب لم يرد أنه شهد الحج أثناء خلافته بسبب انشغاله بالفتن التي قامت في أنحاء الدولة الإسلامية، حيث لم تستقر الأوضاع فيها، وكان خلال موسم الحج يبعث من يقود الحجيج، ويبدو أن قثم بن العباس أقام الحج بالناس سنة ٣٧ هـ فقط، بينما بعث علي رضي الله عنه على الحج عبد الله ابن العباس سنة ٣٦ هـ وعبيد الله بن العباس، سنة ٣٨ هـ^(٥)، مع وجود اختلاف بين المصادر في سنة حج كل منها، وأما سنة ٣٩ هـ فقد بعث معاوية أحد قواد الشام مع حجاج الشام وأمره أن يقيم الحج بالناس، فلما وصل إلى مكة تنازع مع قثم بن

(١) الولاية على البلدان (٣/٢)، تاريخ ابن خياط ص ٢٠١.

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/ ٤٤٠).

(٣) تاريخ اليعقوبي (٢/ ١٧٩).

(٤) الكامل في التاريخ (٣/ ٣٩٨)، الولاية على البلدان (٢/ ٤).

(٥) تاريخ خليفة ص ١٩١، ١٩٢، ١٩٨، الولاية على البلدان (٢/ ٤).

عباس) وكاد أن يقع بينهما قتال لولا أن عمل بعض الصحابة بينهما بالصلح على أن يقيم الحج بالناس أحد بني شيبه وانتهى الحج بسلام ولم يقع قتال^(١)، وقد استمر قثم ابن العباس في ولايته على مكة إلى أن قدم جيش معاوية بقيادة بسر بن أرطاة فخرج منها قثم هارباً خائفاً على نفسه، وبذلك انتهت ولاية قثم، وخرجت مكة من ولاية علي بن أبي طالب، وقد بعث علي بعض أجناده لاستعادة مكة إلا أن استشهاد علي عليه السلام حال دون إتمام المهمة^(٢).

ثانياً: المدينة النبوية،

كانت المدينة المنورة طيلة عهد رسول الله وخلفائه الثلاثة من بعده عاصمة الدولة الإسلامية، ويقيم فيها الخليفة، ويتولى شؤونها بنفسه أثناء وجوده، أما في حالة السفر فإنه ينيب عليها من يتولى شؤونها، وقد اختلف الوضع بعد مبايعة علي عليه السلام بالخلافة، إذا دعته الحالة العامة والارتباك الذي حدث بعد مقتل عثمان إلى مغادرة المدينة المنورة خصوصاً بعد خروج طلحة والزبير وعائشة باتجاه العراق قبل موقعة الجمل^(٣)، وقد استخلف على المدينة سهل بن حنيف الأنصاري كما تقول بعض الروايات^(٤)، ولا نعلم المدة التي بقي فيها ابن حنيف والياً على المدينة والذي يبدو أن ولايته قد استمرت أكثر من سنة، فقد ورد أنه كان على المدينة سنة ٣٧هـ^(٥) ثم ولي علي تمام بن العباس على المدينة بعد أن عزل سهل بن حنيف وقد ولي علي بن أبي طالب على المدينة بعد ذلك أبا أيوب الأنصاري الذي استمر والياً عليها إلى سنة ٤٠هـ، حيث قدم المدينة جيش من الشام من قبل معاوية بقيادة بسر بن أرطاة^(٦)، ففر أبو أيوب من المدينة، وتوجه إلى علي في الكوفة^(٧)، وبذلك خرجت المدينة من حكم علي بن أبي طالب عليه السلام ودخلت في حكم معاوية، وهكذا تحولت المدينة في

(١) الولاية على البلدان (٤/٢)، تاريخ الطبري (٧٩/٦).

(٢) تاريخ الطبري (٨٠/٦)، الولاية على البلدان (٥/٢).

(٣) تاريخ خليفة بن خياط ص (٨)، الولاية على البلدان (٢/٢).

(٤) تاريخ ابن خياط ص ١٨١، ٢٠١، الولاية على البلدان (٢/٢).

(٥) تاريخ الطبري (٥٣/٦)، الولاية على البلدان (٢/٢).

(٦) سير أعلام النبلاء (٤٠٩/٣)، الولاية على البلدان (٢/٢).

(٧) تاريخ الطبري (٨٠/٦)، الكامل (٣٧٣/٣).

عهد علي من قاعدة للخلافة إلى ولاية من الولايات، وأخذت الأحداث السياسية تدور بعيداً عنها، لذلك نجد المصادر التاريخية تكاد تهملها خلال تلك الفترة إلى أن استطاع جيش معاوية الاستيلاء عليها^(١).

ثالثاً، ولاية البحرين وعمان،

كانت البحرين حين توفي عثمان رضي الله عنه تابعة لإمارة البصرة، وكان ابن عامر يولي عليها من عماله، وفي عهد علي رضي الله عنه عين علي ولاية البحرين مجموعة من الأمراء كان من أهمهم عمر بن أبي سلمة^(٢) الذي خرج مع علي من المدينة أثناء سفره إلى العراق، ثم بعثه علي والياً على البحرين^(٣)، لفترة من الوقت ثم استدعاه علي لمصاحبته في العراق بعد ذلك، كما كان من عمال علي في البحرين قدامة بن العجلان الأنصاري^(٤)، والنعمان بن العجلان الأنصاري^(٥)، وكذلك ذكر من ولاته على البحرين عبيد الله بن العباس^(٦)، ويلاحظ أن عبيد الله بن عباس كان والي اليمن، فلعل البحرين ونجد كانتا تابعتين له في تلك الفترة، وهذا يوحي به تعبير الطبراني، كما أن تعبير خليفة بن خياط يوحي بعدم معرفته لترتيب معين لهؤلاء الولاة^(٧)، وقد أوردت المصادر أسماء بعض العمال الذين وجههم علي إلى عمان أحدهم والي والآخر قائد جند لإخماد أحد الثورات التي قامت ضد علي في عمان^(٨)، وكذلك كان هنالك عامل على اليمامة^(٩)، ولعله خاضع لإشراف والي البحرين^(١٠).

رابعاً، ولاية اليمن،

لما استشهد عثمان ويومع علي بالخلافة ولي على العهد عبيد الله بن العباس

- (١) الولاية على البلدان (٣/٢).
- (٢) تهذيب التهذيب (٤٥٦/٧).
- (٣) الكامل (٢٢٢/٣)، الولاية على البلدان (٥/٢).
- (٤) الولاية على البلدان (٥/٢).
- (٥) الإصابة (٥٦٢/٣)، الولاية على البلدان (٥/٢).
- (٦) تاريخ الطبري (٩٠/٦).
- (٧) الولاية على البلدان (٦/٢).
- (٨) تاريخ يعقوبي (٩٥/٢)، الولاية على البلدان (٦/٢).
- (٩) الولاية على البلدان (٦/٢).
- (١٠) الولاية على البلدان (٦/٢).

رضي الله عنه^(١)، وقد خرج ولاية عثمان من اليمن قبل وصول عبيد الله بن عباس إليها، واشترك بعضهم في جيش الجمل مع طلحة والزبير وكان لهم دور في تجهيز الجيش^(٢)، وقد كان عبيد الله بن عباس على صنعاء وأعمالها كما كان معه في الولاية سعيد بن سعد بن عباد الأنصاري^(٣)، على الجند ومخالفها^(٤)، وكان مقتل عثمان له أثر بالغ على المسلمين في اليمن، وأحس القوم بالامتناع والتبرم من هذا الجرم، وبقي بعض اليمنيين لم يبايع ويرغب في قتل قتلة عثمان رضي الله عنه^(٥)، ولم تأخر هذا راسلوا معاوية بعد التحكيم، فأرسل بسر بن أرطاة، فاستطاع أن يستولي على اليمن بفضل مساعدتهم، ولكن لفترة وجيزة^(٦)، حيث استطاع علي استرجاعها من جيش معاوية فأعاد عبيد الله بن عباس إلى ولايتها مرة أخرى، واستمر واليا عليها إلى أن استشهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(٧).

وقد روي أن بسرًا قتل ابنتين لعبيد الله بن عباس وبعض أنصار علي هناك ثم رجع إلى الشام، وكان أمير المؤمنين قد وجه جارية بن قدامة السعدي قيل ففعل مثلما فعل بسر وقتل بعض محبي عثمان في اليمن^(٨)، قال ابن كثير: وهذا الخبر مشهور عند أهل السير وفي صحته عندي نظر^(٩)، ولا شك أن قتل الأبرياء لم يحصل في تلك المرحلة حتى في أيام البصرة وصفين عندما قامت الحرب بين الطرفين، فكيف يقتل الاطفال والأبرياء في مرحلة الهدنة لذلك لا يمكن قبول هذه الأعراف المناقضة لأعراف المسلمين وقيمهم ودينهم^(١٠).

خامساً: ولاية الشام:

كان معاوية رضي الله عنه والياً على الشام في عهدي عمر وعثمان رضي الله عنهما، ولما تولى علي

(١) تاريخ خليفة بن خياط ص ٦.

(٢) مروج الذهب للمسعودي (٣٥٧/٢)، الولاية على البلدان (٦/٢).

(٣) الاستبصار لابن قدامة المقدسي ص ٩٩، الولاية على البلدان (٦/٢).

(٤) الولاية على البلدان (٦/٢).

(٥) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ١٠٩.

(٦) تاريخ الطبري (٨٠/ ٨١)، الولاية على البلدان (٧/٢).

(٧) تاريخ الطبري (٥٥/٦).

(٨) البداية والنهاية (٣٣٤/٧).

(٩) الإنصاف د. حامد ص ٥٧٥.

الخلافة أراد عزله وتولية عبد الله بن عمر فأبى عليه عبد الله بن عمر قبول ولاية الشام واعتذر في ذلك وذكر له القرابة والمصاهرة التي بينهم^(١)، ولم يلزمه أمير المؤمنين علي وقبل منه طلبه بعدم الذهاب إلى الشام، وأما الروايات التي تزعم أن علياً قام بالتهجم على عبد الله بن عمر رضي الله عنه لاعتزاله وعدم وقوفه إلى جانبه، ففي ذلك الخير تحريف وكذب^(٢)، وأقصى ما وصل إليه الأمر في قضية عبد الله بن عمر وولاية الشام ما رواه الذهبي من طريق سفيان عينية، عن عمر بن نافع عن أبيه عن ابن عمر قال: بعث إلى علي قال: يا أبا عبد الرحمن إنك رجل مطاع في أهل الشام، فسر فقد أمرتك عليهم، فقلت: أذكرك الله وقرابتي من رسول الله وصحبي إياه، إلا ما أعفيتني فأبى علي، فاستعنت بحفصة فأبى، فخرجت ليلاً إلى مكة^(٣)، وهذا دليل قاطع على مبايعة ابن عمر، ودخوله في الطاعة، إذ كيف يوليه علي وهو لم يبايع، وفي الاستيعاب لابن عبد البر؟ من طريق أبي بكر بن أبي الجهم عن ابن عمر أنه قال حين احتضر: ما أسى على شيء إلا تركي قتال الفتنة الباغية مع علي رضي الله عنه^(٤)، وهذا مما يدل أيضاً على مبايعة لعلي، وأنه إنما ندم على عدم خروجه مع علي للقتال، فإنه كان ممن اعتزل الفتنة، فلم يقاتل مع أحد، ولو كان قد ترك البيعة لكان ندمه على ذلك أكبر وأعظم ولصرح به، فإن لزوم البيعة والدخول فيها داخل الناس فيه واجب، والتخلف عنه متوعد عليه برواية ابن عمر نفسه أن النبي قال: «من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(٥) وهذا بخلاف الخروج للقتال مع علي، فإنه مختلف فيه بين الصحابة وقد اعتزله بعض الصحابة، فكيف يتصور أن يندم ابن عمر على ترك هذا القتال، ولا يندم على ترك البيعة لو كان تاركاً لها، مع ما فيه من الوعيد الشديد، وبهذا يظهر بطلان قول بعض المؤرخين في زعمهم من ترك ابن عمر البيعة لعلي رضي الله عنه حيث ثبت أنه كان من المبايعين له بل المقربين منه، الذين كان يحرص على توليتهم، والاستعانة بهم، لما رأى فيه من صدق الولاية والنصح له^(٦).

(١) المصنف لابن أبي شبة (٧/ ٤٧٢) إسناده صحيح.

(٢) استشهاد عثمان ووقعة الجمل، خالد الغيث ص ١٦٠.

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/ ٢٢٤) رجاله ثقات.

(٤) الاستيعاب في معرفة الأصحاب (٣/ ٨٣).

(٥) مسلم، ك الإمامة رقم ١٨٥١.

(٦) الانتصار للصحب والأك ص ٥٠٧.

وبعد اعتذار ابن عمر من قبول ولاية الشام، أرسل أمير المؤمنين علي سهل بن حنيف بدلاً منه، إلا أنه ما كاد يصل مشارف الشام حتى أخذته خيل معاوية وقالوا له: إن كان بعثك عثمان فحيهلا بك وإن كان بعثك غيره فارجع^(١)، وكانت بلاد الشام تغلي غضبا على مقتل عثمان ظلما وعدوانا، فقد وصلهم قميصه مخضبا بدمائه، بأصابع نافثة زوجه، التي قطعت أصابعها وهي تدافع عنه، وكانت قصة استشهادة أليمة فظيعة اهتزت لها المشاعر، وتأثرت بها القلوب، وذرفت منها الدموع، كما وصلتهم أخبار المدينة وسيطرة الغوغاء عليها، وهروب بني أمية إلى مكة، كل هذه الأمور وغيرها من الأحداث والعوامل كان لها تأثيرا على أهل الشام وعلى رأسهم معاوية رضي الله عنه، فقد كان يرى أن عليه مسؤولية الانتصار لعثمان والقود من قاتليه فهو ولي دمه، والله عز وجل يقول: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣]، لذلك جمع معاوية الناس، وخطبهم بشأن عثمان وأنه قتل ظلما وعدوانا على يد سفهاء منافقين لم يقتلوا الدم الحرام إذ سفكوه في الشهر الحرام في البلد الحرام، فشار الناس، واستكروا وعلت الأصوات وكان منهم عدد من أصحاب رسول الله ﷺ، فقام أحدهم واسمه مرة بن كعب فقال: لولا حديث سمعته من رسول الله ﷺ ما تكلمت، وذكر الفتن فقرها، فمر رجل متقنع في ثوب، فقال: هذا يؤمئذ على الهدى، فقلت إليه، فإذا هو عثمان بن عفان فأقبلت عليه بوجهه فقلت: هذا؟ قال: نعم^(٢) وهناك حديث آخر له تأثيره في طلب معاوية القود من قتلة عثمان ومنشطا ودافعا قويا للتصميم على تحقيق الهدف، وهو عن النعمان بن بشير عن عائشة رضي الله عنها قالت: أرسل رسول الله ﷺ إلى عثمان بن عفان فجاء فأقبل عليه رسول الله ﷺ، فكان من آخر كلمة أن ضرب منكبه فقال: «يا عثمان إن الله عسى أن يلبسك قميصا فإن أردك المنافقون على خلعهم فلا تخلعه حتى تلقاني ثلاث»، فقلت لها: يا أم المؤمنين فأين كان هذا عنك؟ قالت: نسيته والله ما ذكرته قال: فأخبرته معاوية بن أبي سفيان فلم يرض بالذي أخبرته حتى كتب إلى أم المؤمنين أن اكتبي إلى به، فكتبت

(١) تهذيب تاريخ دمشق (٣٩/٤)، خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ١١٠.

(٢) صحيح سنن ابن ماجه (٢٤/١).

إليه به كتاب^(١) كان الحرص الشديد على تنفيذ حكم الله في القتل السبب الرئيسي، في رفض أهل الشام بزعامه معاوية بن أبي سفيان بيعة علي بن أبي طالب بالخلافة، وليست لأطماع معاوية في ولاية الشام، أو طلبه ما ليس له بحق إذا كان يدرك إدراكاً تاماً أن هذه الأمر في بقية الستة من أهل الشورى وأن علياً أفضل منه وأولى بالأمر^(٢)، ودليل ذلك ما أخرجه يحيى بن سليمان الجعفي بسند جيد، عن أبي مسلم الخولاني أنه قال لمعاوية: أنت تنازع علياً، أم أنت مثله؟ فقال: لا والله إني لأعلم أنه أفضل مني، وأحق بالأمر مني، ولكن أستم تعلمون أن عثمان قتل مظلوماً، وأنا ابن عمه، والطلاب بدمه، فأتوه، فقولوا له: فليدفع إلى قتلة عثمان، وأسلم له، فأتوا علياً، فكلموه، فلم يدفعهم إليه^(٣)، وفي رواية: فأتوه فكلموه فقال: يدخل في البيعة ويحاكمهم إلي، فامتنع معاوية^(٤)، وأما الروايات التي تصور معاوية في خروجه عن طاعة علي بسبب أطماع ذاتية وأطماع ذنوبية، وبسبب العداء والتنافس الجاهلي القديم بين بني هاشم وبني أمية وغير ذلك من القذف والافتراءات والطعن على أصحاب رسول الله، مما اعتمد عليها الكتاب المعاصرين - كالعقاد في عبقرية علي، وعبد العزيز الدوري في مقدمة في تاريخ صدر الإسلام - وينوا عليها تحليلاتهم الباطلة، فهي روايات متروكة مطعون في روايتها عدلاً وضبطاً^(٥).

وقد استمرت ولاية الشام تابعة لنفوذ معاوية بن أبي سفيان طيلة خلافة علي رضي الله عنه، ولم يتمكن علي من السيطرة عليها أو تعيين العمال والأمراء فيها، وقد وقعت إلى الشرق من بلاد الشام بعض المناوشات بين جند علي وجند معاوية كان أهمها موقعة (صفين) والتي شهدتها علي ومعاوية رضي الله عنه في سنة ٣٧ هـ ولم تمنع هذه المعارك من استمرار سيطرة معاوية على الشام^(٦).

(١) مسند أحمد، باقي مسند الانتصار رقم ٤٥-٢٤، حديث صحيح.

(٢) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ١١٢.

(٣) فتح الباري (٩٢/١٣)، البداية والنهاية (١٢٩/٨).

(٤) فتح الباري (٩٢/١٣)، استشهاد عثمان ص ١٦٠.

(٥) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ١١٢.

(٦) الولاية على البلدان (٨/٢).

سادساً: ولاية الجزيرة،

كانت الجزيرة إحدى الولايات التابعة للشام أيام عثمان بن عفان رضي الله عنه، وبعد استشهاده كانت الشام بيد معاوية، والعراق بيد علي، مما جعل الجزيرة محل تنازع بين الفريقين، نظراً لموقعها الجغرافي واتصالها بالشام من جهة وبالعراق من جهة أخرى^(١)، وبالتالي سهولة السيطرة عليها من كلا الجانبين، وقد وقعت في الجزيرة العديد من المعارك بين أجناد علي وأجناد معاوية في محاولة من كلا الطرفين للسيطرة عليها، ويبدو أن علياً استطاع السيطرة عليها^(٢)، لفترة من الوقت وعين عليها «الأمير» وهو أشهر ولاية علي في الجزيرة^(٣)، حيث ولّاه عليها لأكثر من مرة فاستطاع أن يرتب أمورها، ثم اضطر علي رضي الله عنه لنقله لولاية مصر وذلك في سنة ٣٨هـ^(٤)، فعاد الاضطراب مرة أخرى إلى الجزيرة ونشط أتباع معاوية في الاستيلاء عليها بعد ذلك ف وقعت فيها العديد من المعارك^(٥)، ويبدو أن معاوية استطاع في أواخر سنة ٣٩هـ أن يسيطر إلى حد ما على الجزيرة^(٦)، وقد كانت الجزيرة ملجأ لبعض المعتزلين للحرب بين علي ومعاوية وهم الذين لم يسابعوا أيامها أثناء النزاع الناشب بينهما^(٧)، ولعل موقعها في المتصف بين الطرفين هو الذي دفعهم لاختيارها، وقد وردت أسماء بعض من ولي الجزيرة لعلي ومنهم شبيب بن عامر^(٨)، وكميل بن زياد وكان لهما دور في مقاومة جيوش الشام التي هاجمت الجزيرة بل إنهما استطاعا الهجوم على الشام من قبل الجزيرة^(٩).

سابعاً: ولاية مصر،

استشهد عثمان رضي الله عنه وعلى مصر محمد بن أبي حذيفة مفتصباً للولاية فيها، ولم

(١) معجم البلدان (٢/ ١٣٥).

(٢) الأخبار الطوال للدينوري ص ١٥٤، الولاية على البلدان (٢/ ٨).

(٣) تاريخ خليفة بن خياط ص ٢٠٠.

(٤) تاريخ الطبري (٦/ ٥٤).

(٥) الفتوح لابن أعمم الكوفي (٤/ ٤٥)، الكامل (٣/ ٣٧٩).

(٦) الكامل (٣/ ٣٨٠).

(٧) سير أعلام النبلاء (٣/ ٤١٤).

(٨) الولاية على البلدان (٢/ ٩).

(٩) الفتوح لابن أعمم الكوفي (٤/ ٥٠ - ٥٢)، تاريخ الطبري (٦/ ١٩).

يقره عثمان عليها، وبعد وفاة عثمان أقره علي على مصر فترة من الوقت لم تطل، حيث وجه معاوية جيشاً إلى نواحي مصر فظفر بمحمد بن أبي حذيفة فقبض عليه ثم سجن وقتل^(١)، وقد ذكر أن علياً لم يعين محمد بن أبي حذيفة على مصر وإنما تركه على حاله حتى إذا قتل عين علي قيس بن سعد الأنصاري على ولاية مصر^(٢)، فقال له: سر إلى مصر وليتكها وأخرج إلى رحلك واجمع إليه ثقاتك ومن أحببت أن يصحبك حتى تأتيها ومعك جند فإن ذلك أرعب لعدوك وأعز لوليك، فإذا أنت قدمتها إن شاء الله فأحسن إلى للحسن واشتد على المريب وارفق بالعامّة والخاصة فإن الرفق بمن^(٣)، وقد ظهر ذكاء قيس وحسن تصرفه في العديد من المواقف فإنه حين توجه إلى مصر كان فيها مجموعة ممن غضبوا لمقتل عثمان، ومجموعة ممن اشتكروا في قتله ولقد لقيته خيل من مصر قبل دخوله إليها فقالوا: من أنت قال من قاله^(٤)، عثمان فأنا أطلب من أوى إليه فأتصّر به لله قالوا: من أنت؟ قال: قيس بن سعد، قالوا: امض فمضى حتى دخل^(٥)، مصر وهذا الموقف الذي لقيس هو الذي مكّنه من دخول مصر، ثم أعلن بعد ذلك أنه أمير، وربما لو أنه أعلن لهؤلاء الأجناد أنه أمير لمنعوه من دخول مصر أصلاً، كما حدث لمن وجهه علي إلى الشام فمنعته أجناد الشام من دخولها حينما علموا أنه قد بعث أميراً على الشام^(٦)، وحينما وصل قيس ابن سعد إلى القسطنطينية صعد المنبر وخطب في أهل مصر وقرأ عليهم كتاباً من علي ابن أبي طالب عليه السلام وطلب البيعة لعلي^(٧)، وهنا انقسم أهل مصر إلى فريقين فريق دخل في بيعة علي وبايعوا قيساً، وفريق توقف واعتزل، وكان قيس بن سعد حكيماً مع الذين بايعوا والذين امتنعوا، حيث لم يجبرهم على البيعة وكف عنهم وتركهم في حالهم^(٨)، ولم يكف بذلك بل إنه بعث لهؤلاء أعطيائهم في مكان اعتزالهم،

(١) ولاية مصر للكندي ص ٤٢، ٤٣، الولاية على البلدان (٩/٢).

(٢) ولاية مصر ص ٤٤، النجوم الزاهرة (٩٤/١).

(٣) الكامل في التاريخ (٣٥٤/٢).

(٤) الفألة: الجماعة المنهزمون، لسان العرب (٥٣١/١١).

(٥) الولاية على البلدان (١٠/٢) نقلاً عن نهاية الأرب في تاريخ العرب للنويري.

(٦) تهذيب تاريخ دمشق (٣٩/٤).

(٧) الكامل في التاريخ (٣٥٤/٢).

(٨) ولاية مصر ص ٤٤، الكامل في التاريخ (٣٥٤/٢).

ووفد عليه قوم منهم فأكرمهم وأحسن إليهم^(١)، فساعدت تلك المعاملة الطيبة على تجنب الصدام بهم، وبالتالي ساعدته على هدوء الأوضاع بمصر، حتى استطاع قيس أن ينظم الأمور فيها، فوزع الأمراء ونظم أمور الحراج وعين رجالات على الشرطة^(٢)، وبذلك استطاع أن يرتب ولاية مصر، وأن يسترضي جميع الأطراف فيها^(٣)، وأصبح قيس بن سعد في هذا الموقع يشكل ثقلًا سياسيًا وخطيرًا عسكريًا على معاوية بن أبي سفيان في الشام، نظرًا لقرب مصر من الشام، ولترتيب قيس لها وتنظيمها، وما اشتهر عن قيس من حزم، وخوف معاوية من حركات عسكرية مناورته له تخرج من مصر، ولذلك فإنه أخذ يرأس قيس بن سعد في مصر مهديدًا له، وفي الوقت نفسه يحاول إغراءه بالانضمام إليه، وكانت إجابات قيس على تلك الرسائل إجابات ذكية بحيث لم يستطع معاوية أن يفهم موقف قيس وما ينوي عمله، وقد تعددت بينهما الرسائل^(٤)، وقد انتشرت الروايات الرافضية من الرسائل بين معاوية وقيس بن سعد التي ذكرها أبو مخنف في كتب التاريخ وهي باطلة لا تصح، فقد انفرد بها هذا الرافضي التالف الذي ضعفه رجال الجرح والتعديل بها وفي متن تلك الرواية غرائب من أبرزها ما يلي:

١- خطاب علي إلى أهل مصر مع قيس بن سعد وفيه: ثم ولي بعدهما والي فأحدث أحداثًا فوجدت عليه الأمة مقالًا فقالوا ثم نعموا عليه فغيروا، وهذا يعني أن الذين قاموا على عثمان - رضي الله عنه - رجال الأمة وأن الأمة قد غيرت هذا المنكر بقتل عثمان، وعلي - رضي الله عنه - بريء من هذا القول، وهو يعلم أن الذين قتلوا عثمان هم أوباش الناس وأن قتله ظلم وفجور، وأقواله تدل على ذلك ومنها ما رواه ابن عساكر أن محمد ابن الحنفية قال: ما سمعت عليًا ذاكرًا عثمان بسوء قط^(٥)، وأخرج الحاكم وابن عساكر أن عليًا - رضي الله عنه - قال: اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان، ولقد طاش عقلي يوم قتل عثمان وأنكرت نفسي، وجاءوني للبيعة فقلت والله إني لأستحي من الله أن

(١) ولاية مصر ص ٤٤.

(٢) الولاية على البلدان (١١/٢)، النجوم الزاهرة (٩٨/١).

(٣) الولاية على البلدان (١١/٢).

(٤) الكامل (٣٥٥/٢)، الولاية على البلدان (١١/٢).

(٥) تاريخ ابن عساكر ترجمة عثمان ص ٣٩٥.

أبايع قوما قتلوا رجلا قال له رسول الله ﷺ: «ألا أستحي ممن تستحي منه الملائكة» وإنني لأستحي من الله أن أبايع وعثمان قاتل على الأرض لم يدفن بعد، فانصرفوا فلما دفن رجع الناس يسألونني البيعة، فقلت اللهم إني مشفق عما أقدم عليه، ثم جاءت عزيمة فبايعت، فلما قالوا: أمير المؤمنين فكان صدع قلبي وانسكب^(١) بعبرة، وأقواله في هذا المعنى كثيرة^(٢)، وقد جمعتها في كتابي، تيسير الكريم المنان في سيرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان^(٣).

٢ - قول قيس بن سعد: أيها الناس إنا قد بايعنا خير ما نعلم بعد نبياً ﷺ وهذا مردود، إذ إن الثابت تفضيل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، على علي رضي الله عنه كما صح عن علي نفسه أنه صرح بذلك وهذا لا يشك فيه أحد في ذلك الزمان من الصحابة وغيرهم وعليه فلا يصح نسبة هذا الكلام لقيس بن سعد رضي الله عنه ولا لغيره من الصحابة والتابعين، ولم يشتهر هذا إلا عند الشيعة الروافض المتأخرين^(٤)، قال ابن تيمية: الشيعة المتقدمون كلهم متفقون على تفضيل أبي بكر وعمر^(٥)، والأدلة في تفضيل أبي بكر وعمر كثيرة منها ما رواه ابن عمر رضي الله عنهما قال: كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ فنخير أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان^(٦) والاحاديث في ذلك كثيرة^(٧) ومشهورة وحقيقة الأمر كما مر معنا في الروايات الصحيحة السابقة أن معاوية طلب من أمير المؤمنين تسليمه قتلة عثمان ولم يتهم أمير المؤمنين علي به.

٣ - رسالة معاوية إلى قيس بن سعد: وإشارته فيها إلى كون علي طرفا في قتل عثمان، وهذا لا يصح صدوره من معاوية ذلك أن الأمر واضح فيه براءة علي رضي الله عنه كما مر في الفقرة السابقة وهذا لا يجهله معاوية رضي الله عنه فضلاً أن يُقرَّه لقيس بن سعد رضي الله عنه، وهذا محمد بن سريّن من كبار التابعين ومن الذين عاصروا ذلك المجتمع

(١) المستترك (٩٥/٣، ١٠٣) صحيح على شرط الشيخين.

(٢) مرويات أبي مخنف د. يحيى اليحيى ص ٢١١.

(٣) عثمان بن عفان للصلاحي ص ٤٠٧، ٤٠٩.

(٤) مرويات أبي مخنف ص ٢١١.

(٥) منهاج السنة (٤/١، ٩١١١).

(٦) البخاري رقم ٣٦٩٧.

(٧) مرويات أبي مخنف ص ٢١٢.

يقول: لقد قتل عثمان وما أعلم أحدا يتهم علياً في قتله^(١)، ويقول أيضاً: لقد قتل عثمان يوم قتل وإن الدار يومئذ لغاصة، فيهم عبد الله بن عمر، وفيهم الحسن بن علي في عتقه السيف، ولكن عثمان عزم عليهم أن لا يقاتلوا^(٢)، وأخرج ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات عن محمد ابن الحنفية أن علياً قال: لعن الله قتلة عثمان في السهل والجبل والبر والبحر^(٣)، والنصوص في هذا المعنى كثيرة جداً^(٤)، مما يؤكد اشتهاً كراهية علي عليه السلام لقتل عثمان^(٥).

٤- وأما ما أورده من اتهام معاوية للأنصار في دم عثمان فهذا لا يصح من معاوية وهو يعلم أن الذي قام بالدفاع جميعاً هم الأنصار، فقد أخرج ابن سعد بسند صحيح أن زيد بن ثابت رضي الله عنه جاء إلى عثمان رضي الله عنه وهو محصور فقال: هذه الأنصار بالباب يقولون: إن شئت كنا أنصار الله مرتين، قال: فقال عثمان أما القتال فلا^(٦).

٥- ما ذكره من اختلاق معاوية كتاباً على لسان قيس بن سعد، فهذا من الكذب الذي لا يعقل صدوره من معاوية، ذلك أن العرب كانوا يعدون الكذب من أقبح الصفات التي ينتزه عنها الرجال الكرام، وهذه قصة أبي سفيان وهو يومئذ على الشرك فيما أخرجه البخاري في قصة سؤال هرقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أبو سفيان: فوالله لولا الحياء من أن يأتروا علي كذباً لكذبت عنه^(٧)، فهذه منزلة الكذب عند العرب، وعند المسلمين أشد وأخزى ولا يقول قائل: هذه خدعة، والحرب خدعة، فإن الخدعة ليس معناها الكذب كما هو معلوم من كلام العرب، ومعاوية رضي الله عنه أحذق من أن يفعل هذا^(٨).

٦- رواية هذه الكتب الكثيرة بين قيس ومعاوية وعلي عليه السلام بهذا التسلسل وبهذه الدقة تدخل الشك والريبة على القاري لجهالة المطلع والناقل لها^(٩).

(١) تاريخ ابن عساكر ترجمة عثمان ص ٣٩٥، مرويات أبي مخنف ص ٢١٢.

(٢) تاريخ ابن عساكر ترجمة عثمان ص ٣٥٠.

(٣) للمصنف (٢٦٨/١٥).

(٤) نقل ابن عساكر نصوص كثيرة تبين نصرة علي لعثمان، ترجمة عثمان ص ٣٩٥.

(٥) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري ص ٢١٣.

(٦) الطبقات (٧٠/٣) سننه صحيح.

(٧) البخاري رقم ٧.

(٨) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري ص ٢١٤.

(٩) المصدر نفسه ص ٢١٤.

يقول الدكتور يحيى اليعحي: إن ولاية قيس بن سعد بن عبادَةَ رضي الله عنه على مصر من قبل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أمر مجمع عليه^(١)، وكل من ترجم لقيس لم يذكر هذه التفاصيل^(٢)، أي التي ذكرها أبو مخنف في روايته - وحتى مؤرخو مصر المعتبرون لم يذكروا ذلك^(٣)، هذا وقد نقل رواية أبي مخنف من الطبري بعد حذف واختصار كل من: ابن الأثير، وابن كثير، وابن خلدون، وابن تغري بردي^(٤)، وقد أخرج الكندي أيضا عن عبد الكريم بن الحارث قال: لما ثقل مكان قيس على معاوية كتب إلى بعض بني أمية بالمدينة: أن جزى الله قيس بن سعد خيرا واكموا ذلك، فإني أخاف أن يعزله علي إن بلغه ما بينه وبين شيعتنا، حتى بلغ عليا فقال من معه من رؤساء أهل العراق وأهل المدينة، بدل قيس وتحول، فقال علي: ويحكم، إنه لم يفعل، فدعوني، قالوا لتعزله فإنه قد بدل، فلم يزالوا به حتى كتب إليه: إني قد احتجت إلى قربك، فاستخلف على عملك وأقدم^(٥)، وقد رجح هذه الرواية الدكتور اليعحي في كتابه القيم مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري قال:

١- أنها من رواية مصري ثقة وهو أعلم بقطره من غيره.

٢- أخرجها مؤرخ مصري.

٣- خلوها من الغرائب.

٤- منها مما يتفق مع سيرة أولئك الرجال.

٥- بينت تردد علي في عزل قيس حتى ألح عليه الناس فاستبقاه عنده، وهكذا القائد لا يفرط بالقيادات الحاذقة وقت المحن^(٦).

- تعيين محمد بن أبي بكر على ولاية مصر:

تدخل بعض الناس للإفساد بين علي وقيس بن سعد لكي يعزله وفي نهاية المطاف

(١) تاريخ خليفة ص ٢٠١، فتوح مصر ٢٧٤، ولاية ٤٤٠، سير أعلام النبلاء (١٣/٣).

(٢) طبقات ابن سعد (٥٢/٦)، تاريخ بغداد (١٧٧/١)، سير أعلام (١٠٢/٣).

(٣) كفتوح مصر، وولاية مصر مرويات أبي مخنف ص ٢٠٧.

(٤) تاريخ ابن خلدون (١٠٩٢/٤)، النجوم الزاهرة (٩٧/١) البداية والنهاية (٢٥١/٧).

(٥) ولاية مصر ص ٤٥، ٤٦ وفيها اللدائي وهو صدوق وبقية رجالها ثقات إلا أنها مرسله.

(٦) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري ص ٢١٠.

طلب بعض مستشاري علي منه أن يعزل قيساً وصدقوا تلك الإشاعات التي قيلت فيه، وألحوا في عزله، فكتب إليه علي: إني قد احتجت إلى قريبك فاستخلف علي عمك وأقدم^(١) وكان هذا الكتاب بمثابة عزل لقيس عن ولاية مصر، وقد عين علي مكانه الأشتر النخعي^(٢)، على أكثر الأقوال، وقد التقى علي بالأشتر قبل سفره إلى مصر، فحدثه حديث أهل مصر وخبره خبر أهلها، وقال ليس لها غيرك أخرج رحمك الله فلاني إن لم أوصيك اكتفيت برأيك واستعن بالله على ما أهلك فأخلط الشدة باللين، وارفق ما كان الفرق أبلغ واعزم بالشدة حين لا يغني عنك إلا الشدة^(٣)، وقد توجه الأشتر إلى مصر ومعه رهط من أصحابه إلا أنه حينما وصل إلى أطراف (بحر القلزم) - البحر الأحمر - مات قبل أن يدخل مصر، وقد قيل أنه سقي شربة مسمومة من غسل فمات منها، وقد أتهم أناس من أهل الخراج أنهم سموه بتحريض من معاوية^(٤)، والتهمة الموجهة إلى معاوية في قتل الأشتر بالسم لا تثبت من طريق صحيح واستبعد ذلك ابن كثير^(٥)، وابن خلدون^(٦). وسار على نهجهم الدكتور يحيى اليحيى^(٧)، وملت إلى هذا القول.

هذا وقد مات الأشتر قبل أن يباشر عمله في مصر، ومع ذلك فإن المصادر تتحدث عنه كأحد ولاة مصر لعلي بن أبي طالب وقد ولي بعده علي مصر محمد بن أبي بكر^(٨).

وقد سبق لمحمد بن أبي بكر أن عاش في مصر في عهد عثمان، وتدل الروايات على أن محمد بن أبي بكر قد وصل إلى مصر قبل أن يغادرها والي الأول قيس بن سعد، وقد دارت محاوره بين قيس بن سعد ومحمد بن أبي بكر قدم فيها قيس عدة

(١) ولاية مصر ص ٤٥، ٤٦.

(٢) فتح البلدان ص ٢٢٩، الولاية على البلدان (١٢/٢).

(٣) النجوم الزاهرة (١٠٣/١).

(٤) النجوم الزاهرة (١٠٤/١)، سير أعلام النبلاء (٣٤/٤).

(٥) البداية والنهاية (٣٠٣/٨).

(٦) تاريخ ابن خلدون (١١٢٥/٤).

(٧) مرويَات أبي مخنف ص ٢٢٤.

(٨) النجوم الزاهرة (١٠٦/١).

نصائح لمحمد، خصوصاً فيما يتعلق بالناس الغاضبين لمقتل عثمان، والذين لم يبايعوا علياً بعده وقد قال قيس يا أبا القاسم إنك قد جئت من عند أمير المؤمنين وليس عزله إياي بمانعي أن أنصح لك وله، وأنا من أمركم هذا على بصيرة، ودع هؤلاء القوم ومن انضم إليهم - يقصد الذين لم يبايعوا علياً ولا غيره - على ما هم عليه، فإن أتوك فاقبلهم وإن تخلفوا عنك فلا تطلبهم، وأنزل الناس على قدر منازلهم وإن استطعت أن تعود المرضى وتشهد الجنائز فافعل فإن هذا لا ينقصك^(١).

وقد حمل محمد معه عهداً من علي عليه السلام فقرأه على أهل مصر وخطبهم^(٢)، وقد كتب أمير المؤمنين علي لمحمد بن أبي بكر كتاباً جاء عندما ولاء على مصر ولم يكن هذا الكتاب مقتصرًا على سياسة الولاية، بل يحوي دعوة محمد بن أبي بكر الصديق إلى الله، ومما جاء في هذا الكتاب، واعلم يا محمد: أنك وإن كنت محتاجاً إلى نصيبك من الدنيا، إلا إنك إلى نصيبك من الآخرة أحوج، فإن عرض لك أمران: أحدهما للآخرة والآخر للدنيا، فابداً بأمر الآخرة، ولتعظم رغبتك في الخير، ولتحسن فيه نيتك، فإن الله عز وجل يعطي العبد على قدر نيته، وإذا أحب الخير وأهله ولم يعملهم كان - إن شاء الله - كمن عمله، فإن رسول الله ﷺ قال حين رجع من تبوك: «إن بالمدينة أقواماً ماسرتم من مسير، ولا هبطتم من واد إلا كانوا معكم، ما حبسهم إلا المرض: يقول كانت لهم نية»^(٣)، ثم اعلم يا محمد أنني قد وليتك أعظم أجنادي: أهل مصر ووليتك ما وليتك من أمر الناس، فأنت محقوق أن تخاف فيه على نفسك، وتحذر فيه على دينك، ولو كان ساعة من نهار، فإن استطعت أن لا تسخط ربك لرضا أحد من خلقه منه، فاشتد على الظالم، وكن لأهل الخير وقربهم إليك واجعلهم بطانتك، وإخوانك والسلام^(٤). وبدأ محمد بن أبي بكر يمارس ولايته، وقد مضى الشهر الأول من ولايته بسلام، إلا أن الأمور بدأت تتغير بعد ذلك، فلم يعمل محمد بنصيحة قيس بن سعد، وبدأ يتحرش بأولئك الأقوام الذين لم يبايعوا علياً، فكتب إليهم يدعوهم إلى المبايعه فلم يجيبوه فبعث رجالاً إلى بعض

(١) ولاية مصر ص ٥٠، الولاية على البلدان (١٣/٢).

(٢) الكامل في التاريخ (٣٥٦/٢).

(٣) له أصل في صحيح مسلم، ك الإمامة (١٥١٨/٣).

(٤) تاريخ الطبري، منهج علي بن أبي طالب في الدعوة إلى الله ص ٢٨٢.

دورهم فهدموها ونهب أموالهم وسجن بعض ذراريهم فعملوا على محاربه^(١)، ثم إن معاوية أعد جيشاً بقيادة عمرو بن العاص فغزا به مصر، وتحالف مع من قاتلهم محمد بن أبي بكر وكانت قوتهم كبيرة تصل إلى عشرة آلاف مقاتل وفيهم مسلمة بن مخلد ومعاوية بن حديج^(٢) ووقعت بينهم وبين محمد بن أبي بكر معارك قوية انتهت بمقتل محمد بن أبي بكر واستيلاء أجناد معاوية على مصر وبذلك خرجت مصر من حكم علي بن أبي طالب رضي الله عنه سنة ثمان وثلاثين للهجرة^(٣)، وقد انفرد أبو مخنف الشيعي الرافضي برواية مفصلة ذكرها الطبري^(٤). شوهت كثيراً من حقائق التاريخ والتي لم يخرجها غيره ثم ذكرها بعض المؤرخين على النحو التالي: اليعقوبي: ذكر قتال عمرو بن العاص لمحمد بن أبي بكر، وأن معاوية بن حديج أخذه وقتله ثم وضعه في جيفة حمار فأحرقه^(٥)، وأما المسعودي^(٦)، وابن حبان^(٧)، فقد أشار إلى قتل محمد بن أبي بكر ولم يذكر التفصيل^(٨)، ونقل ابن الأثير^(٩)، رواية أبي مخنف في الطبري باختصار بعدما حذف منها كتاب معاوية إلى محمد بن أبي بكر، ونص المكتابات بين علي وابن أبي بكر، وحذف رد ابن أبي بكر على معاوية وعمرو ابن العاص، من رواية أبي مخنف في الطبري.

وقد ذكر النويري نحو ما ذكره ابن الأثير^(١٠)، وذكر ابن كثير، قريباً عما ذكره ابن الأثير والنويري، وأما ابن خلدون فأشار إلى معنى روايات أبي مخنف^(١١)، واختصر ابن تغري بردي روايات أبي مخنف^(١٢)، وكل هذه الروايات جاءت من طريق أبي

(١) الكامل في التاريخ (٣٥٧/٢)، الولاية على البلدان (١٣/٢).

(٢) تاريخ الطبري (١١/٦).

(٣) تاريخ خليفة بن خياط ص ١٩، تاريخ الطبري (٥/٦).

(٤) تاريخ الطبري (٧/٦ إلى ١٨).

(٥) تاريخ اليعقوبي (١٩٤/٢).

(٦) مروج الذهب (٤٢٠/٢).

(٧) الفتح (٢٩٧/٢).

(٨) مرويات أبي مخنف ص ٢٤١.

(٩) الكامل (٤٠٩/٢ إلى ٤١٤).

(١٠) نهاية الأرب (١١٢-١٠٧/٢).

(١١) تاريخ ابن خلدون (١١٢٦/٤ - ١١٢٨).

(١٢) المنجم الزاهرة (١٠٧/١ - ١١٢).

مخفف وساهمت في تشويه التاريخ الإسلامي لتلك الحقبة وتناقلها الكتاب المعاصرون دون تمحيص وساهموا في نشرها واستقرت كثيرا من تلك الأكاذيب في أذهان بعض المثقفين، فأصبحت جزءا لا يتجزأ من ضمن سلسلة المفاهيم المغلوطة التي نشروها بين الناس.

هذا وإن قتل معاوية بن حديج لمحمد بن أبي بكر قد ثبت من طريق صحيح فيما أخرجه أبو عوانة عن عبد الرحمن بن شماس قال: دخلت على عائشة أم المؤمنين فقالت لي: ممن أنت؟ قلت من أهل مصر قالت: كيف وجدتم ابن حديج في غزاتكم هذه؟ فقلت وجدناه خير أمير، ما مات لرجل منا عبد إلا أعطاه عبدا، ولا بعيرا إلا أعطاه بعيرا، ولا فرس إلا أعطاه فرسا، قالت: أما إنه لا يمنعني قتله أخي أن أحدث ما سمعت من رسول الله ﷺ يقول: «من ولي من أمر أمتي شيئا فرفق بهم فارفق به ومن شق عليهم فشق عليه»^(١).

وقد اشتملت روايات أبي مخنف في تاريخ الطبري حول ولاية محمد بن أبي بكر لمصر ومقتله على جملة من الغرائب أبررها ما يأتي:

١- ما ذكره من مبايعة أهل الشام لمعاوية بالخلافة بعد التحكيم فهذا غير صحيح، فقد نقل ابن عساكر بسند رجاله ثقات عن سعيد بن عبد العزيز التنوخي أعلم الناس بأمر الشام^(٢)، أنه قال: كان علي بالعراق يدعى أمير المؤمنين وكان معاوية بالشام يدعى الأمير فلما مات علي دعي معاوية بالشام أمير المؤمنين^(٣). فهذا النص يبين أن معاوية لم يبايع بالخلافة إلا بعد وفاة علي وإلى هذا ذهب الطبري، فقد قال في آخر حوادث سنة أربعين: وفي هذه السنة بويع لمعاوية بالخلافة بإيليا^(٤)، وعلق على هذا ابن كثير بقوله: يعني لما مات علي قام أهل الشام فبايعوا معاوية على إمرة المؤمنين لأنه لم يبق له عندهم منازع^(٥)، وكان أهل الشام يعلمون بأن معاوية ليس كفتا لعلي بالخلافة، ولا يجوز أن يكون خليفة مع إمكان استخلاف علي ﷺ، فإن فضل علي

(١) مسند أبي عوانة (١١٣/٤)، مسلم (١٤٥٨/٣) مع اختلاف في بعض الالفاظ.

(٢) قال الحاكم هو لأهل الشام كمالك لأهل المدينة تهذيب التهذيب (٦٠/٤).

(٣) تاريخ دمشق (٣٦٠/١٦).

(٤) تاريخ الطبري (٧٦/٦).

(٥) البداية والنهاية (١٦/٨).

ومسابقته وعلمه، ودينه، وشجاعته، وسائر فضائله: كانت عندهم ظاهرة معروفة، كفضل إخوانه أبي بكر وعمر وعثمان، وغيرهم رضي الله عنهم ^(١)، وإضافة إلى ذلك فإن النصوص تمنع من مبايعة خليفة مع وجود الأول، فقد أخرج مسلم في صحيحه عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما» ^(٢)، والنصوص في هذا المعنى كثيرة ومن المحال أن يقدم الصحابة على مخالفة ذلك ^(٣).

٢- قوله: إن عمرو بن العاص صالح معاوية على أن له مصر طعمة ما بقي، فهذه القصة أخرجها ابن عساكر بسند فيه مجهول ^(٤)، وذكرها الذهبي بصيغة التمرى وبالتالي تصبح ساقطة لا اعتبار لها.

٣- اتهام محمد بن أبي بكر بقتل عثمان رضي الله عنه بمشاقصه، فهذا باطل، وقد جاءت روايات ضعيفة في ذلك، كما أن متونها شاذة لمخالفتها للرواية الصحيحة التي تبين أن القاتل هو رجل مصري ^(٥)، وقد ذكر الدكتور يحيى البحيي عدة أسباب ترجح براءة محمد بن أبي بكر من دم عثمان منها:

١- أن عائشة رضي الله عنها خرجت إلى البصرة للمطالبة بقتل عثمان ولو كان أخوها منهم ما حزن عليه لما قتل.

ب- لعن علي رضي الله عنه لقتله عثمان رضي الله عنه وتبرؤه منهم، يقتضي عدم تقريصهم وتوليهم، وقد ولي محمد بن أبي بكر مصر فلو كان منهم ما فعل ذلك.

ج- ما أخرجه ابن عساكر بسنده عن محمد بن طلحة بن مصرف قال: سمعت كنانة مولى صفية بنت حبي قال: شهدت مقتل عثمان وأنا ابن أربع عشرة سنة، قالت: هل أتى محمد بن أبي بكر شيء من دمه؟ فقال: معاذ الله، دخل عليه، فقال عثمان: يا ابن أخي لست بصاحبي، فخرج، ولم يند من دمه شيء ^(٦)، ويشهد لهذا

(١) فتاوي ابن تيمية (٧٣/٣٥).

(٢) صحيح مسلم (١٤٨٠/٣).

(٣) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري ص ٤١٢.

(٤) تاريخ دمشق (٢٦١/١٣).

(٥) فتنة مقتل عثمان (٢٠٩/١).

(٦) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري ص ٢٤٣.

ما أخرجه خليفة بن خياط والطبري بإسناد رجاله ثقات عن الحسن البصري، وكان ممن حضر يوم الدار^(١)، أن ابن أبي بكر أخذ بلمحيته، فقال عثمان: لقد أخذت مني مأخذاً أو قعدت مني مقعداً ما كان أبوك ليقعده فخرج وتركه^(٢)، وبهذا يتبين لنا براءة محمد ابن أبي بكر الصديق من دم عثمان، براءة الذئب من دم يوسف، كما تبين أن سبب تهمته هو دخوله قبل القتل^(٣)، وقد ذكر ابن كثير - رحمه الله - أنه لما كلمه عثمان عليه السلام استحي، ورجع، وتندم، وغطى وجهه وحاجز دونه فلم تفد محاجزته^(٤).

د - ما ورد من تخويف معاوية بن أبي سفيان عليه السلام لمحمد بن أبي بكر بالثلة، وما ذكر من جعل محمد بن أبي بكر في جيفة حمار وإحراقه، كل هذا لا يستقيم مع أحكام الشرع في القتل، فقد ورد الزجر عن التمثيل بالكفار فكيف بالمسلمين، أخرج مسلم في صحيحه أن رسول الله صلى الله عليه وآله: «كان إذا أمر أميراً على جيش أو سرية، أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً، ثم قال: اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تغلوا، ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدًا»^(٥)، وقال الشافعي: وإذا أسر المسلمون المشركين فأرادوا قتلهم، قتلهم بضرب الأعناق ولم يجاوزوا ذلك إلى أن يمثلوا بقطع يد ولا رجل ولا عضو ولا مفصل، ولا بقر بطن، ولا تحريق، ولا تغريق ولا شيء يعدو ما وصفت، لأن رسول الله صلى الله عليه وآله «نهى عن المثلة»^(٦)، وهل يظن بالصحاب الكرام مخالفة هذا وهم كما وصفهم ابن مسعود: خير هذه الأمة، أبرها قلوباً وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وآله، ونقل دينه، فتشبهوا بأخلاقهم وطرأقتهم، فهم أصحاب محمد صلى الله عليه وآله، كانوا على الهدى المستقيم ورب الكعبة^(٧)، وقال عنهم ابن أبي حاتم: نذب الله عز وجل إلى التمسك بهديهم والجرى على مناهجهم، والسلوك

(١) المصدر نفسه ص ٢٤٤، تهذيب الكمال (٩٧/٦).

(٢) المصدر نفسه ص ٢٤٤.

(٣) فتنة مقتل عثمان (٢٠٩/١).

(٤) البداية والنهاية (١٩٣/٧).

(٥) صحيح مسلم (١٣٥٧/٣).

(٦) الام (١٦٢/٤)، انظر آثار الحرب في الفقه الإسلامي ص ٤٧٩.

(٧) حلية الأولياء (٣٠٥/١).

لسبيلهم والاقتداء بهم قال: ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(١) [النساء: ١١٥].

وأصح رواية جاءت في إحراقه ما أخرجه الطبراني عن الحسن البصري قال: أخذ هذا الفاسق محمد بن أبي بكر في شعب من شعاب مصر فأدخل في جوف حمار فأحرق^(٢)، وهذا الرواية مرسلّة إذ إن الحسن لم يشهد الحادثة ولم يسم لنا من نقل عنه، إضافة إلى أن النص لم يذكر من قام بإحراقه، وأيضا ما كان الحسن أن يرميه بالفسق وهو يعلم ثناء علي عليه وتفضيله له^(٣).

هـ - ما ذكره من قوله علي عليه: الفاجر بن الفاجر يقصد معاوية، فهذا يستبعد صدوره من علي عليه، إذا إن الخلاف مع معاوية دون أبيه، وأبو سفيان عليه قد أسلم وحسن إسلامه ومات قبل مقتل عثمان عليه فلم يدرك الفتنة^(٤)، والله تعالى يقول: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [فاطر: ١٨]، والصحابة أعلم الناس بكتاب الله وأشدّهم وقوفا عند حدوده، فكيف ينسب لهم مثل هذا الفعل^(٥).

و - ما ذكره من قول معاوية بن حديج عليه لعمر بن العاص لما طلب ابن أبي بكر وتلاوته لهذه الآية ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَادِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ [القمر: ٤٣] فهذا يعني تكفير محمد بن أبي بكر وغيره، وهذا لم يعرف من الصحابة وما كان بينهم لم يصل إلى درجة التكفير، وقد وضع سعد بن أبي وقاص عليه هذا بقوله: إن ما بيننا لم يبلغ ديننا^(٦). وأيضا فإن معاوية بن حديج من جند عمرو بن العاص عليه وما كان له أن يرفض طلب قائده^(٧).

ز - ما أورده من قول محمد بن أبي بكر: إن عثمان غفل بالجور ونبذ حكم الكتاب لم أقف له على أصل يثبت صحة نسبته إلى ابن أبي بكر، أما إظهار براءة

(١) مقدمة الجرح والتعديل (٧/١).

(٢) المعجم الكبير (٨٤/١) ورجاله ثقات غير أمية بن خالد فهو صادق.

(٣) الاستيعاب (٣/٣٤٨).

(٤) سير أعلام النبلاء (١٠٥/٢)، مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري ص ٢٤٨.

(٥) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري ص ٢٤٧.

(٦) فضائل الصحابة (٧٥١/٢) وسنده صحيح، مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري ص ٢٤٨.

(٧) مرويات أبي مخنف ص ٢٤٨.

عثمان رضي الله عنه من ذلك فأشهر من أن تذكر^(١)، وقد توسعت فيها في كتابي، تيسير الكريم المثنى في سيرة عثمان بن عثمان.

ثامناً، ولاية البصرة،

أرسل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه عثمان بن حنيف الأنصاري أميراً على البصرة بدلاً من عبد الله بن عامر واليهما السابق الذي تركها واتجه إلى مكة المكرمة، وقد كان عثمان بن حنيف الأنصاري صاحب خبرة في المنطقة إذ سبق أن عينه عمر على مسح (السواد) وتقدير الخراج فيه^(٢)، وقد مار عثمان بن حنيف إلى البصرة ودخلها بسلام، إلا أن أهل البصرة انقسموا ثلاث فرق، فرقة بايعت ودخلت في الجماعة، وفرقة اعتزلت وقالت نظروا ما يصنع أهل المدينة فنصنعه، وفرقة رفضت الدخول في البيعة^(٣) ولم يلبث عثمان بن حنيف طويلاً في الولاية، فقد قدم إلى البصرة جيش طلحة والزبير وعائشة قبل معركة: الجمل ومعهم ممن خرج للمطالبة بدم عثمان - وتطورت وحدث قتال، وخرج عثمان بن حنيف إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه فلقية في طريقه إلى البصرة قبيل وقعة الجمل، وبذلك انتهت ولاية عثمان بن حنيف وقد وصل علي بن أبي طالب إلى البصرة ومكث فيها بعضاً من الوقت حدثت في أثناءه وقعة الجمل - التي سيأتي تفصيلها بإذن الله تعالى - وعندما أراد علي بن أبي طالب الخروج من البصرة ولي عبد الله بن عباس رضي الله عنه، وقد ولي علي مع عبد الله بن عباس زياد بن أبيه على الخراج، وأمر ابن عباس أن يستشيريه ويأخذ برأيه نظراً لما وجد علي عنده من خبرة في العمل وفطنة في السياسة^(٤)، وقدم علي بعض النصائح لابن عباس منها قوله: أوصيك بتقوى الله عز وجل والعدل على من ولاك الله أمره، اتسع للناس بوجهك وعلمك وحكمك وإياك والإحسان^(٥)، فإنها تميم القلب والحق، واعلم أن ما قربك من الله بعدك من النار، وما قربك من النار بعدك من الله، واذكر الله كثيراً ولا تكن من الغافلين^(٦)، وقد بدأ ابن عباس يمارس عمله

(١) المصدر نفسه ص ٢٤٨.

(٢) سير أعلام النبلاء (٢/ ٣٢٠).

(٣) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ١٠٧، تاريخ الطبري (٥/ ٤٩٢).

(٤) تاريخ الطبري (٥/ ٥٨٠).

(٥) الإحسان: الأحقاد.

(٦) وقعة صفين للمنتقري ص ١٠٥، الولاية على البلدان (٢/ ١٥).

في ولايته وهو صحابي عرف بعلمه الواسع في الفقه والتفسير، وقد أثبت مهارة إدارية بتوطيد الأمن في سجستان وهي تابعة لولاية البصرة، وفي إقليم فارس حيث عين زياد بن أبي سفيان والياً عليه، كما أنابه حين خرج من البصرة فتمكن من ضبط الأمن فيها، ويعتبر عبد الله بن عباس من أهم رجالات أمير المؤمنين علي، وكان يرافقه في الأحداث الخطيرة، وينصح له، ويجادل عنه، وكان أمير المؤمنين علي يعتمد عليه ويستشير به وقد استمرت ولاية ابن عباس على البصرة حتى سنة ٣٩هـ وكان يعاونه صاحب الشرطة وصاحب الخراج وقد استمر ابن عباس في بعض الروايات على البصرة حتى مقتل علي قال الطبري في حوادث سنة ٤٠ هـ وفيها خرج عبد الله بن عباس من البصرة، ولحق بمكة، في قول عامة أهل السيرة، وقد أنكر ذلك بعضهم ورغم أنه لم يزل بالبصرة عاملاً عليها من قبل أمير المؤمنين علي عليه السلام حتى قتل، وبعد مقتل علي صالح الحسن معاوية، ثم خرج إلى مكة^(١).

إن شخصية ابن عباس كانت شخصية قيادية جمعت صفات القائد الرباني، من العلم والفطنة والذكاء والصبر، والحزم وغيرها من الصفات إلا أنه اشتهر بالفقه والعلم بسبب دعاء رسول الله له بالفقه في الدين والعلم بالتأويل، وأخذ عن كبار الصحابة، وقوة اجتهاده وقدرته على الاستنباط، واهتمامه بالتفسير، ومنهجه المتميز في تعليم أصحابه، وحرصه على نشر العلم، ورحلاته وأسفاره، وتأخر وفاته وقرب منزله من عمر^(٢)، فقد حظي بعناية خاصة من الفاروق عندما لمس فيه مخايل النجابة والذكاء والفطنة، فكان يدينه من مجلسه، ويقربه إليه، ويشاوره، ويأخذ برأيه فيما أشكل من الآيات، وابن عباس مازال شاباً غلاماً، فكان لذلك الأثر البالغ في دفعه وحسه على التحصيل والتقدم، بل والإكثار في باب التفسير وغيره من أبواب العلم، فمن عامر الشعبي عن ابن عباس^(٣) قال: قال لي أبي: يا بني إني أرى أمير المؤمنين يقربك، ويخلو بك، ويستشيرك، مع أناس من أصحاب رسول الله، فاحفظ عني ثلاثاً: اتق الله لا تفشين له سراً، ولا يعجرين عليك كذبة، ولا تغتابن عنده أحداً^(٤). وكان عمر يدخله مع أكابر الصحابة، وما ذلك إلا لأنه وجد فيه قوة

(١) تاريخ الطبري (٥٦/٦).

(٢) تفسير التابعين (١/٣٧٤ - ٣٩٥).

(٣) الحلية (١/٣١٨)، تفسير التابعين (١/٣٧٦).

الفهم وجودة الفكر، ودقة الاستنباط، وقد قال ابن عباس رضي الله عنه: كان عمر يسألني مع أصحاب محمد ﷺ، فكان يقول لي: لا تتكلم حتى يتكلموا، فإذا تكلمت قال: غلبتموني أن تأتوا بما جاء به هذا الغلام الذي لم تجتمع شؤون رأسه^(١)، وكان ابن عباس لشدة أدبه، إذا جلس في مجلس فيه من هو أسن منه لا يتحدث إلا إذا أذن له، فكان عمر يلمس ذلك منه فيحسّه، ويحرضه على الحديث تنشيطاً لنفسه، وتشجيعاً له في العلم^(٢)، وكان لعمر رضي الله عنه مجلس يسمع فيه الشباب ويعلمهم، وكان ابن عباس من المقدمين عند عمر، فعن عبد الرحمن بن زيد قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه إذا صلى السُّبْحَةَ، وفرغ دخل مريدك له^(٣)، فأرسل إلى فتيان قد قرءوا القرآن منهم ابن عباس، قال فيأتون فيقرءون القرآن ويتدارسونه فإذا كانت القائلة انصرفنا، قال فمرؤا بهذه الآية، ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسِبَهُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمِهَادُ﴾ (٢٠١) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿ [البقرة: ٢٠٦، ٢٠٧]، فقال ابن عباس لبعض من كان إلى جانبه اقتتل الرجلان، فسمع عمر ما قال، فقال: وأي شيء قلت؟ قال: لا شيء يا أمير المؤمنين، قال: ماذا قلت؟ اقتتل الرجلان؟ قال: فلما رأي ذلك ابن عباس قال: أرى ها هنا من إذا أمر بتقوى الله أخذته العزة بالإثم، وأرى من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله، يقوم هذا فيأمر هذا بتقوى الله فإذا لم يقبل، وأخذته العزة بالإثم قال هذا: وأنا أشتري نفسي، فاقتتل، فاقتتل الرجلان، فقال عمر: لله تلاكذ يا بن عباس^(٤)، وكان عمر رضي الله عنه يسأل ابن عباس عن الشيء من القرآن ثم يقول: غص غواص^(٥)، بل كان عمر إذا جاءته الأقضية المعضلة يقول لابن عباس: يا بن عباس قد طرأت علينا أقضية عضل، وأنت لها، ولا مثالها، ثم يأخذ برأيه، وما كان يدعو لذلك أحداً سواه إذا كانت العضل^(٦)، وعن سعد بن أبي وقاص قال: ما رأيت أحداً أحضر فهمًا، ولا

(١) المستدرک (٥٣٩/٣) قال الحاكم: إسناده صحيح ووافقه الذهبي.

(٢) تفسير التابعين (١/٣٧٧).

(٣) السبحة: الدعاء وصلاة التطوع، للمريد: المكان يجعل فيه التمر.

(٤) تفسير الطبري (٤/٢٤٥)، الدر المنثور (١/٥٧٨).

(٥) فضائل الصحابة لأحمد (١/٩٨١) رقم ١٩٤٠.

(٦) تفسير التابعين (١/٣٧٩).

ألب لباء، ولا أكثر علما، ولا أوسع حلما من ابن عباس، ولقد رأيت عمر بن الخطاب يدعو للمعضلات، ثم يقول: عندك قد جامتك معضلة، ثم لا يجاور قوله، وإن حوله لاهل بدر من المهاجرين والأنصار^(١)، وكان عمر يصصفه بقوله: ذاكم فتى الكهول، إن له لسانا مسؤولا، وقلبا عقولا^(٢)، يقول طلحة بن عبيد الله: ما كنت أرى عمر بن الخطاب يقدم على ابن عباس أحدا^(٣)، وكان ابن عباس رضي الله عنه كثير الملازمة لعمر، حريصا على سؤاله والأخذ عنه، ولذا كان رضي الله عنه من أكثر الصحابة نقلا ورواية لتفسير عمر وعلمه رضي الله عنه وقد أشار بعض أهل العلم إلى أن عامة علم ابن عباس أخذته عن عمر رضي الله عن الجميع^(٤)، لقد كان اهتمام عمر به مساعدا له على المضي قدما في طريق العلم عامة والتفسير خاصة^(٥)، ولذلك تشرفت المدرسة الملكية في عهد التابعين بحبر الأمة وترجمان القرآن ابن عباس رضي الله عنه^(٦)، وكان ابن عباس في عهد عثمان من المقررين إلى الخليفة وقد كلفه بالحج بالناس في العام الذي قتل فيه^(٧)، هذا وقد عمل بعض المتأثرين بمدرسة الاستشراق بتشويه صورة حبر الأمة ونسبوا إليه أباطيل وأكاذيب الصقوها بسيرته علما بأن مدرسة الاستشراق فيما يتعلق بالمعهد الراشدي وتاريخ صدر الإسلام امتداد لمؤرخي الرفض والشيعنة الغلاة الذين اختلقوا الروايات والأخبار بإلطخوا بها سيرة الصحابة الكرام، فجاء مؤرخو الاستشراق وأحيوا تلك الأخبار الكاذبة، والروايات الموضوعية، وصاغوها بأسلوب حديث ويرفعون شعار الموضوعية والبحث العلمي وكل هذا كذب وزور وقد تأثر به الكثير من الباحثين والأدباء والمؤرخين ولذلك تجد في كتب التاريخ والأدب المعاصر البعيدة عن منهج أهل السنة والموغة في مناهج المستشرقين، تشويها عجيبا للصحابة، فمثلا، زعمت تلك الكتب بأن عبد الله بن عباس رضي الله عنه نهب أموال المسلمين بالبصرة، وغدر بابن عمه علي رضي الله عنه، وهرب بالأموال المسروقة إلى مكة، وتطلع

(١) طبقات ابن سعد (٢/ ٣٦٩).

(٢) تفسير التابعين (١/ ٣٧٩)، فضائل الصحابة لأحمد رقم ١٥٥٥.

(٣) طبقات ابن سعد (٢/ ٣٧٠).

(٤) تفسير التابعين (٢/ ٣٧٠).

(٥) تفسير التابعين (١/ ٥٠٦).

(٦) فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب للصلاحي ص ٢٢٠.

(٧) تاريخ الطبري (٥/ ٤٢٥ - ٤٣١).

للإضمام إلى معاوية^(١) بعد أن كان مع علي ذكر ذلك دون حياء صاحب كتاب الفتنة الكبرى (علي وبنوه)، الدكتور طه حسين والعبارات التي وردت على لسان طه حسين في كتابه علي وبنوه:

١- قال: وكان لابن عباس من العلم بأمور الدين والدنيا، ومن المكانة في بني هاشم خاصة وفي قريش عامة، وفي نفوس المسلمين جميعا، ما كان خليقا أن يعصمه من الانحراف عن ابن عمه^(٢).

٢- قال: رأى ابن عباس نجم ابن عمه في أقول، ونجم معاوية في صعود، فأقام في البصرة يفكر في نفسه أكثر مما يفكر في ابن عمه^(٣).

٣- قال: ولو نسي ابن عباس نفسه قليلا، ولكنه لم ينس نفسه قليلا ولا كثيرا، ولم يضعها بحيث كان يجب عليه أن يضعها منذ قليل، أن يكون واليا لعلي على مصر من أمصار المسلمين^(٤)، وغير ذلك من الأكاذيب والترهات التي اعتمد قائلوها على الروايات الضعيفة والموضوعة. ويكفي شرفا لابن عباس دعاء رسول الله ﷺ له: «اللهم علمه التأويل وفقهه في الدين»^(٥).

هذا وقد بدأ ابن عباس يمارس عمله في ولايته على البصرة بعد خروج علي من البصرة إلى الكوفة، ولحق ابن عباس بعلي قبيل صغين واستخلف على البصرة زياد ابن أبيه^(٦)، وفي أثناء ولاية ابن عباس على البصرة قام بالعديد من الأعمال أهمها ترتيب (سجستان) بعد أن قتل واليها على يد مجموعة من الخوارج حيث بعث إليها ابن عباس بأمر من علي مجموعة من أجناد البصرة تمكنوا من قتل الخوارج فيها وترتيب أمورها وتأمين أهلها سنة ٣٦ هـ^(٧)، كما كان لابن عباس ولاجناد البصرة

(١) أباطيل يجب أن نحمي من التاريخ ص ١٩١.

(٢) الفتنة الكبرى (علي وبنوه) ص ١٢١.

(٣) المصدر نفسه ص ١٢٢.

(٤) المصدر نفسه ص ١٢٦.

(٥) الطبراني رقم ١٠٥٨٧ إسناده صحيح.

(٦) تاريخ خليفة بن خياط ص ٢٠١، الولاية على البلدان (١٦/٢).

(٧) الكامل في التاريخ (٢/٣٥١، ٣٥٢).

دور مع علي بن أبي طالب في معركة صفين^(١)، كما قام ابن عباس بتنظيم شؤون بعض الأقاليم التابعة لولايتيه وعين عليها الأمراء من قبله، حيث وجه إلى فارس زياد ابن أبيه فرتبها واستطاع أن ينظم أمورها ويؤدب أهلها بعد عصيانهم^(٢)، وفي أيامه غدر أهل إصطخر فقام بغزوهم وتأديبهم^(٣)، وفي سنة ٣٨ هـ أرسل معاوية بن أبي سفيان رجلاً إلى البصرة ليدعو له بين أهلها، إلا أن زياد بن أبيه نائب ابن عباس على البصرة تمكن من مقاومته ومدافعتة حتى قتل الرجل في إحدى دور البصرة^(٤) وكان ابن عباس يرافق علياً في كثير من تحركاته في نواحي العراق، وإذا وقعت بعض الأشياء لابن عباس في البصرة كان علي يطلعه عليها بالكتب التي كان يرسلها إليها باستمرار ويأخذ رأيه في كثير من القضايا عن طريق المراسلة، كما كان ابن عباس أيضاً يكتب لعلي عن شؤون ولايته، كما بعثه علي سنة ٣٨ هـ على الحج نيابة عنه، وقد استمر ابن عباس في ولاية البصرة إلى استشهاد علي أخذاً برأي الطبري في ذلك وقد وجد مجموعة من المساعدين لوالي البصرة أيام علي فيهم القاضي وصاحب الشرطة، وصاحب الخراج وغيرهم كما كانت تتبع ولاية البصرة مجموعة من الأقاليم في بلاد فارس، وما سبق يتبين لنا أن علي بن أبي طالب بعد مبايعته بادر إلى عزل ابن عامر، وإلى عثمان على البصرة، وعين مكانه عثمان بن حنيف ولكن حملة الجمل أحدثت ارتباكاً في البصرة وبالتالي خرجت من سيطرة عثمان بن حنيف، فاضطر إلى مغادرتها حتى قدم علي وبعد موقعة الجمل عمل علي على تنظيم أمورها^(٥). كما وقعت بعض الاضطرابات في البصرة من جراء حركة الخوارج، وكذلك أثناء محاولة معاوية السيطرة عليها، إلا أن البصرة مع ذلك استمرت إحدى الولايات الإسلامية التابعة لخلافة علي طيلة عصره، ولم يتمكن خصومه من السيطرة عليها^(٦)، وبرزت في البصرة قدرات ابن عباس القيادية، وقد انتفع بصحبته لعلي

(١) الولاية على البلدان (١/١٦)، تاريخ الطبري (٥/٥٩٥ إلى ٦١٥).

(٢) تاريخ الطبري (١/٥٢، ٥٣).

(٣) الأخبار الطوال ص ٢٠٥، الولاية على البلدان (٢/١٦).

(٤) الولاية على البلدان (٢/١٦) نقلاً عن تاريخ خليفة بن خياط.

(٥) الولاية على البلدان (٢/١٧).

(٦) الولاية على البلدان (٢/١٧).

بين الحين والآخر حتى أن ابن عباس قال: ما انتفعت بكلام أحد بعد رسول الله ﷺ كانتفاعي بكتاب كتب به إليّ علي بن أبي طالب ﷺ، فإنه كتب إليّ: أما بعد؛ فإن المرء يسوؤه فوت ما لم يكن ليدركه، ويسره درك ما لم يكن ليفوته، فليكن سرورك بما نلت من أمر آخرتك، وليكن أسفك على ما فاتك منها، وما نلت من دنياك فلا تكثرن به فرحاً، وما فاتك منها فلا تأسى عليه حزناً، وليكن همك فيما بعد الموت^(١)، وقد كان ابن عباس من أهل القيام، فعن ابن مليكة قال صحبت ابن عباس من مكة إلى المدينة، فكان يصلي ركعتين، فإذا ترك، قام شطر الليل، ويرتل القرآن حرفاً حرفاً، ويكثر في ذلك من النشيج والنحيب^(٢)، وقد كان ﷺ غزير الدمعة حتى أثر ذلك على خديه فعن أبي رجاء، قال: رأيت ابن عباس وأسفل من عينيه مثل الشراك البالي من البكاء^(٣)، وكان ﷺ يصوم الاثنين والخميس، فعن سعيد بن أبي سعيد، قال: كنت عند ابن عباس، فجاء رجل، فقال: يا ابن عباس، كيف صومك قال: أصوم الاثنين والخميس، قال: ولم؟ قال: لأن الأعمال ترفع فيهما، فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم^(٤)، وكان كريماً جواداً يحفظ لأهل السبق مكانتهم ومنزلتهم فقد تعرض أبو أيوب الأنصاري ﷺ لأزمة مالية وأثقلته الديون، فنزل على ابن عباس، ففرغ له بيته، وقال لأصنعن بك كما صنعت برسول الله ﷺ، ثم قال: كم دينك؟ قال: عشرون ألفاً فأعطاه أربعين ألفاً، وعشرين مملوكاً، وكل ما في البيت^(٥)، وكان من أبلغ الناس وله قدرة عجيبة على تفهيم المستمعين فغن الأعمش قال: حدثنا أبو وائل قال: خطبنا ابن عباس، وهو أمير على الموسم، فافتتح سورة النور، فجعل يقرأ ويفسر، فجعلت أقول ما رأيت ولا سمعت كلام رجل مثل هذا،

(١) صفة الصفوة (١/ ٣٢٧).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٥٢).

(٣) المصدر نفسه (٣/ ٣٥٢).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٥٢) إسناده فيه ضعف إلا أن فعل ابن عباس ثابت عن النبي ﷺ

حيث قال «تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم» رواه

الترمذي رقم ٧٤٧ حديث حسن.

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٥٢) فيه انقطاع.

لو سمعته فارس، والروم، والترك لاسلمت^(١)، وكان عليه السلام من أجمل الناس وأفصح الناس، وأعلم الناس، فعن مروق قال: كنت إذا رأيت ابن عباس، قلت أجمل الناس، فإذا نطق، قلت أفصح الناس، فإذا تحدث، قلت أعلم الناس^(٢)، وقال القاسم بن محمد ما رأيت في مجلس ابن عباس باطلاً قط^(٣)، وقد أصيب عليه السلام ببصره قبل وفاته وقد قال في ذلك شعراً:

إن يأخذ الله من عيني نورهما فقي لساني وقلبي منهما نور

قلبي ذكي وعقلي غير ذي دخل وفي فمي صارم كالسيف مائور^(٤)

وابن عباس عليه السلام نموذج رائع للعالم الرباني والقائد المحنك والامير العادل وهو أحد المؤثرين في الأحداث في عهده وهو باختصار من أفضل النماذج لورثة الأنبياء.

تاسعاً: ولاية الكوفة

استشهد عثمان رضي الله عنه وواله على الكوفة أبو موسى الأشعري وبعد مبايعة علي بالخلافة أقر أمير المؤمنين علي أبا موسى الأشعري على ولايته، وقد أخذ له البيعة من أهلها وكتب له بموقف أهل الكوفة من بيعته، من حيث تقبل الكثير للبيعة^(٥)، وعندها عليه السلام من المدينة للعراق كان يسأل عن أبي موسى خصوصاً، ففي أثناء طريق إنيهاً به رجل من أهل الكوفة، فسأله علي عن أبي موسى فقال: إن أردت انصلح، فأبى موسى صاحب ذلك، وإن أردت القتال، فأبى موسى ليس بصاحب ذلك، قال: والله ما أريد إلا الإصلاح حتى يرد علينا قال: قد أخبرتك الخبر^(٦)، وقد تبين فيما بعد ميل أبي موسى إلى الصلح والمسالمة وعدم القتال بين المسلمين، فقد بعث علي محمد بن أبي بكر وعمار بن ياسر والحسن بن علي وغيرهم في وفود مختلفة لاستتفار أهل الكوفة قبل موقعة الجمل - سيأتي الحديث عنها

(١) المصدر نفسه (٣/ ٣٥١)، الحلية (١/ ٣٢٤).

(٢) المصدر نفسه (٣/ ٣٥١).

(٣) المصدر نفسه (٣/ ٣٥١).

(٤) المصدر نفسه (٣/ ٣٥٧).

(٥) تاريخ الطبري (٥/ ٤٦٧).

(٦) تاريخ الطبري (٥/ ٥١١).

بالتفصيل لاحقا إن شاء الله تعالى - فسأل أهل الكوفة أبا موسى عن الموقف استشاروه في الخروج: فقال: أما سبيل الآخرة فأن تقيموا، وأما سبيل الدنيا فأن تخرجوا وأنتم أعلم^(١)، وقد اقتنع العديد من أهل الكوفة بعد ذلك بالخروج مع الحسن عليه السلام بعد محاورات متعددة وطويلة بينهم وبين الحسن، وقيل إنه خرج معه قرابة تسعة آلاف رجل^(٢)، وغلب العديد من الروايات إلى أن ولاية أبي موسى على الكوفة قد انتهت في هذه الفترة قبيل موقعة الجمل، حيث تذكر بعض الروايات أن الأشتر «وكان أحد قواد عليّ» قد طرد أبا موسى وغلماحه من قصر الكوفة وتغلب عليه^(٣)، كما ذكرت بعض الروايات أن علياً كتب إلى أبي موسى بعزله، وعين مكانه «قرصة بن كعب الأنصاري» والياً على الكوفة^(٤)، ثم إن علي بن أبي طالب عليه السلام قدم الكوفة بعد موقعة الجمل حيث أصبحت الكوفة قاعدة الخلافة، وبالتالي كان علي عليه السلام هو المسؤول مباشرة عن أحوال الكوفة وما يتبعها من ولايات، وأصبح لها مكانة خاصة بقية عصره، حيث كانت عاصمة الخلافة ومنها يدير أمير المؤمنين علي مختلف أنحاء الدولة، وإليها تقدم الوفود، ومنها تخرج الأجناد، كما كان ذلك سبباً في جذب السكان إليها، ولاشك أن هذا كان له دور كبير في تنشيط الحركة التجارية والعمرانية في الكوفة طيلة خلافة علي، وقد كان عليه السلام كثير الاهتمام بالكوفة ويتفقد أهلها بنفسه كما يحرص على تعيين من ينوب عنه في ولايتها في حال غيابه، فحينما أراد علي الخروج إلى صفين ولي على الكوفة «أبا مسعود البصري»^(٥) وحينما أراد التوجه لقتال الخوارج في «السهروان»^(٦)، ولي على الكوفة «هاني بن هوزة النخعي»^(٧)، فلم يزل بالكوفة حتى استشهد علي^(٨) عليه السلام، وما سبق نلاحظ أن الكوفة كانت تدار من قبل

(١) تاريخ الطبري (٥٠٨/٥).

(٢) تاريخ الطبري (٥١٧/٥).

(٣) تاريخ الطبري (٥١٩/٥).

(٤) الاستبصار لابن قدامة ص ١٢٤، الولاية على البلدان (١٩/٢).

(٥) مير أعلام النبلاء (٤٩٣/٢).

(٦) هي كورة واسعة بين بغداد وواسط بها العديد من القرى وبها وقعة أمير المؤمنين علي مع

الخوارج معجم البلدان (٣٢٤/٥).

(٧) الولاية على البلدان (٢٠/٢)، تاريخ خليفة. ١٨٧، ٢٠٢.

(٨) المصدر نفسه (٢٠/٢).

الولاء، حتى إذا اتخذها علي عليه السلام مقراً للخلافة أصبح هو المسؤول عن ولايتها وأخذ ينيب عنه من يتولي شؤونها في غيابه وأصبحت الكوفة ذات أهمية خاصة نظراً لإقامة أمير المؤمنين فيها^(١).

عاشراً، ولايات الشرق،

١- فارس: تذكر المصادر أن علي بن أبي طالب ولّى علي فارس سهل بن حنيف الأنصاري رضي الله عنه، وقد استمر والياً على فارس فترة من الوقت، ثم إن أهل فارس عصوا وأخرجوا سهل بن حنيف سنة ٣٧ هـ تقريباً، فاتصل علي عليه السلام بابن عباس، وتباحث معه في شأن فارس، وكان ابن عباس على البصرة، فاتفق معه بعد استشارة مجموعة من الناس على أن يعث ابن عباس مساعده زياد بن أبي سفيان على فارس^(٢)، وهنا يبدو الارتباط واضحاً بين ولاية البصرة وإقليم فارس، وإحساس ابن عباس بمسؤوليته عن ذلك الإقليم من خلال مباشرته لولاية البصرة، إذا اتفق ابن عباس مع علي على بعث أحد معاونيه إلى ذلك الإقليم لضبطه وترتيب أموره، وقد توجه زياد إلى فارس يصاحبه أربعة آلاف جندي، فدوخ تلك البلاد وقضى على الفتنة فيها وتمكن من ضبطها^(٣)، وقد اشتهر زياد بمقدرة سياسية فذة مكنته من إعادة الاستقرار إلى تلك البلاد بأقل الخسائر^(٤)، يقول الطبري: لما قدم زياد فارس بعث إلى رؤسائها فوعد من نصره ومناه، وخوف قوما وتوعدهم وضرب بعضهم ببعض، ودل بعضهم على عورة بعض، وهربت طائفة وأقامت طائفة فقتل بعضهم بعضاً، وصفت له فارس فلم يلق فيها حمياً ولا حرباً، وفعل مثل ذلك بكرمان^(٥)، ثم رجع إلى فارس فسار في كورها ومناهم فسكن الناس إلى ذلك فاستقامت له البلاد^(٦)، وقد قام زياد بتنظيم أمور فارس، وبنى فيها بعض الحصون، وقام بترتيب شؤون الخراج فيها، كما ضبط العديد من البلدان التابعة لولايته حتى أمنت البلاد

(١) المصدر نفسه (٢/ ٢٠).

(٢) تاريخ الطبري (٦/ ٧١).

(٣) المصدر نفسه (٦/ ٥٣).

(٤) ولاية البلدان (٢/ ٢١).

(٥) تاريخ الطبري (٦/ ٥٣).

(٦) المصدر نفسه (٦/ ٥٢).

واستقامت^(١)، وقد استمر زياد واليا على فارس بقية خلافة علي عليه السلام، وكان زياد أشهر ولاية علي على فارس نظرا لسياسته وتمكنه من ضبطها^(٢)، وقد وجدت بعض التقسيمات الإدارية داخل إقليم فارس، فقد ورد ذكر بعض الولاة المختصين ببلدان معينة داخل الإقليم، فقد ذكرت إصطخر وذكر أنه كان من ولايتها المنثر بن الجارود^(٣)، وجرت بينه وبين علي بعض المكاتبات^(٤)، كما أن زياد بن أبي سفيان سكنها وتحصن بها بعد مقتل علي عليه السلام^(٥)، كما ذكرت من بلدان فارس أصبهان التي تعد من أكبر كورها^(٦)، وقد ذكر من ولايتها لعلي محمد بن سليم^(٧)، كما كان من أشهر ولاية أصبهان لعلي «عمر بن سلمة»، وقد قدم بأموال وطعام من أصبهان إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب^(٨)، وقد ضربت الدراهم زمن علي في هذه المناطق الفارسية سنة ٣٩ هـ ولا يزال بعض منها محفوظا في المتحف العراقي وتحمل عبارات عربية، إضافة إلى تاريخ ضربها^(٩).

٢- خراسان: تعتبر خراسان ولاية واسعة، وقد ارتبطت بطريقة مباشرة أو غير مباشرة بولاية البصرة في عهد الخلفاء الراشدين، وفي خلافة علي عليه السلام ورد ذكر العديد من الحوادث التي وقعت في هذه الولاية خلال تلك الفترة، كما ورد بعض ولايتها، وبعض الأمراء على كورها وبلدانها، فقد ورد أن أول ولاية علي على خراسان عبد الرحمن بن أبيزي^(١٠)، كما كان من ولاية علي إلى خراسان جعدة بن هيرة بن أبي وهب^(١١)، وقد بعثه على علي عليه السلام، بعد عودته من صفين

(١) تاريخ الطبري (٥٣/٦).

(٢) الولاية على البلدان (٢١/٢).

(٣) الطبقات الكبرى (٥٦١/٥) (٨٧/٧).

(٤) تاريخ اليعقوبي (٢٠٣/٢)، الولاية على البلدان (٢٢/٢).

(٥) الأخبار الطوال ص ٢١٩، الولاية على البلدان (٢٢/٢).

(٦) معجم البلدان (٢٠٧/١).

(٧) الأخبار الطوال ص ١٥٣، الولاية على البلدان (٢٢/٢).

(٨) الكامل في التاريخ (٤٤٢/٢).

(٩) الدراهم الإسلامية للخلفاء الراشدين ص ٥- وحاد القزاق.

(١٠) فتوح البلدان ص ٣٩٩.

(١١) تهذيب الكمال (١٩١/١)، الولاية على البلدان (٢٣/٢).

سنة ٣٧هـ وكان أهل خراسان قد ارتدوا فحاول تأديبهم وتنظيم البلاد مرة أخرى^(١)، إلا أنه على ما يبدو لم ينجح، فبعث علي أحد قواده إلى خراسان، حتى تمكن من مصالح أهلها، وضبط أمورها مرة أخرى^(٢)، كما تعد سجستان أحد الأقاليم المجاورة لخراسان، وكلا الإقليمين مرتبطان إلى حد ما بوالي البصرة، وفي الغالب فإن هناك ارتباطاً إدارياً بين الإقليمين، وقد ورد ذكر بعض ولاية سجستان في عهد علي بن أبي طالب عليه السلام، ومن هؤلاء عبدالرحمن بن جزء الطائي^(٣)، وقد بعثه علي عليه السلام إلى سجستان بعد موقعة الجمل، فقام ثوار من صعاليك العرب بقتله، وعاثوا فساداً في البلد، فكتب علي إلى ابن عباس في البصرة أن يوجه أميراً آخر إلى سجستان فوجه ربعي بن كاس العنبري، فاستطاع القضاء على ثورة الصعاليك، وقتل زعيمهم وضبط أمور البلاد، واستقر بها إلى أن استشهد علي بن أبي طالب عليه السلام^(٤)، وكانت همدان: أحد الثغور الشرقية، وقد امتازت أثناء ولاية عثمان بوجود وال مستقل فيها، وتوفي عثمان وعليها جرير بن عبد الله البجلي وبعد مبايعة علي بالخلافة ووصوله إلى العراق بعث إلى جرير بن عبد الله في همدان بأمره بأخذ البيعة له بالخلافة على من قبله من الناس والقدوم إليه^(٥)، وبعث بالرسالة مع رجل يعتمد عليه وقال: إني بعثت إليك بفلان، فاسأله عن ما بدا لك وقرأ كتابي هذا على المسلمين^(٦)، وقد قدم جرير إلى علي في الكوفة فبعثه إلى معاوية في الشام، ثم عاد مرة أخرى وتعرض للإهانة من قبل بعض أجناد علي، ومنهم الأشتر وغيره فلحق جرير بمعاوية في الشام، وترك ولايته وكان ذلك قبيل موقعة صفين^(٧).

٣- أذربيجان: كان الأشعث بن قيس عاملاً على أذربيجان حينما توفي عثمان بن عفان، فلما بويع علي بن أبي طالب بالخلافة كتب إلى الأشعث بن قيس أن يبايع

(١) فتح البلدان ص ٣٩٩، الولاية على البلدان (٢٣/٢).

(٢) تاريخ خليفة بن خياط ص ١٩٩، الولاية على البلدان (٢٣/٢).

(٣) الولاية على البلدان (٢٣/٢).

(٤) فتح البلدان ص ٣٨٧، الاخبار الطوال ص ١٥٣، الولاية على البلدان (١٥٣/٢).

(٥) تاريخ الطبري (٥٩٩/٥).

(٦) الفتوح ابن أعمش الكوفي (٣٦٣/٢)، الولاية على البلدان (١٦٧/٢).

(٧) تاريخ الطبري (٦٠٠/٥، ٦٠١).

له، وأن يأخذ له البيعة على ما قبله^(١)، ويدعو أن علياً عليه السلام استقدم الأشعث بن قيس فلقح بعلي في الكوفة، ثم شهد معه المشاهد حيث اشترك معه في صفين^(٢)، وفي قتال الخوارج، ويدعو أن علياً عليه السلام ولّى على أذربيجان خلال هذه الفترة سعيد ابن سارية الخزاعي، ثم أعاد الأشعث بن قيس مرة أخرى على أذربيجان، ويظهر أن علياً ضم إليه ولاية أرمينية، كما صرح بذلك البلاذري^(٣)، وقد كانت للأشعث بن قيس بعض الأعمال الهامة أثناء ولاية أذربيجان لعلي ومن ذلك إنزاله مجموعة من العرب من أهل العطاء أردبيل^(٤)، وتحصيرها وبناء مسجدها بعد أن انتشر الإسلام بين أهلها^(٥)، وقد وردت بعض الأسماء لولاية علي في بعض بلدان المشرق الأخرى، من ذلك أسماء بعض الولاية في الأهواز، ومنهم الخريت بن راشد، وقد كان والياً على بعض بلاد الأهواز قبل صفين، فلما رجع علي من صفين أخذ الخريت بجمع الجنود، ويدعو إلى خلع علي، واستولى على بعض الأماكن فبلغ ذلك علياً فوجه إليه جيشاً تمكن من القضاء على حركته وقتله^(٦)، وسيأتي الحديث عنها بالتفصيل بإذن الله تعالى.

ومن الأمراء لعلي في الأهواز مصقلة بن هبيرة الشيباني^(٧)، وقد اشترى أسرى من بعض أجناد علي فأعتقهم، ولم يتمكن من تسليد كامل ثمنهم، ثم فر إلى معاوية في الشام^(٨)، وقد أورد خليفة بن خياط والي لعلي على بلاد السند، وذكر أنه جمع جمعاً أيام علي وتوجه إلى السند، بعد أن اجتمع إليه الناس، ولكنه فشل في إحدى المعارك ومن معه، ولم يبق من جيشه إلا عصابة^(٩) يسيرة كما ذكر من ولاية

(١) تاريخ الطبري (٥/٥٩٩).

(٢) تاريخ خليفة بن خياط ص ١٩٣، الولاية على البلدان (٢/٢٤).

(٣) فتوح البلدان ص ٢٠٧، الولاية على البلدان (٢/٢٤).

(٤) أردبيل من أشهر مدن أذربيجان وهي قاعدتها قبل الإسلام واشتهرت بذلك في صدر الإسلام وتقع حالياً على بعد ٦٤ شرق تبريز، معجم البلدان (١/١٤٥).

(٥) فتوح البلدان ص ٣٢٤، الولاية على البلدان (٢/٢٥).

(٦) تاريخ يعقوبي (٢/٩٥)، تاريخ الطبري (٦/٢٧-٤٧).

(٧) الأنساب للسمعاني (٧/٤٣٨)، الولاية على البلدان (٢/٢٥).

(٨) البداية والنهاية (٧/٣١٠)، الولاية على البلدان (٢/٢٥).

(٩) تاريخ خليفة ص ٢٠٠، الولاية على البلدان (٢/٢٥).

علي (يزيد بن حجة التميمي) وقد استعمله علي على الري بعد صفين ، ثم اتهمه علي عليه السلام بأن أخذ من الخراج فحبسه في الكوفة، ثم فر إلى معاوية في الشام^(١)، وأما المدائن فقد كان عليها سعد بن مسعود الثقفي وقد كان له دور رئيسي في مجابهة الخوارج، ودارت بينه وبين علي وقواده العديد من المراسلات في شأنهم، حيث حاولوا الوصول إلى المدائن^(٢)، وقد اشتهر عن سعد توليته ابن أخيه - المختار بن أبي عبيد الثقفي -^(٣)، على المدائن في حالة غيابه، وقد غضب علي على المختار الثقفي نتيجة تصرفه تصرفا غير شرعي في أموال الخراج^(٤)، ويعتبر سعد من قواد علي المشهورين، ولعل قرب ولايته من الكوفة كان السبب الرئيسي في اشتراكه مع علي في الكثير من المواقع، وقد أورد المؤرخ أبو حنيفة الدينوري بعض الأسماء لولاة علي في مناطق مختلفة^(٥)، وهكذا رأينا فيما سبق أن علي بن أبي طالب عليه السلام بذل جهدا كبيرا في تنظيم الولايات، وأنه عانى من الصعوبات والمشكلات الكثيرة في هذه الولاية، فقد خرجت العديد من الولايات من يده كاليمن والحجاز ومصر، كما أنه لم يفرض سيطرته ابتداء على بعض الولايات كالشام وفلسطين وما جاورها، وأما البلاد والولايات التي استمرت تحت حكمه العراق وفارس فقد عانى فيها من المشكلات الكثيرة وعلى رأسها مشكلة الخوارج الذين ظهروا في تلك المناطق خصوصا في السنوات الأخيرة من حكم علي، وبالتالي فإن الاستقرار في تلك المناطق لم يكن تاما، كما أن أهل البلاد الأصليين في بلاد المشرق كفارس وخراسان ومسجستان قاموا بالعديد من الثورات التي قتل فيها بعض ولاة علي ومن أبرز المشكلات التي واجهها علي ما وقع له من خلاف مع بعض الولاة، وبالتالي تخلى عن ولاياتهم، كجرير بن عبد الله في همدان، ومفضلة بن هيرة في الأهواز وغيرهم وهكذا يتضح أن عليا عليه السلام قضى مدة خلافته في جهاد داخلي مع جبهات داخلية منتهية في كثير من الأحيان من تنظيم شؤون تلك البلاد كما أراد، وواجهته العديد من

(١) نهاية الأرب (١٩٧/٢٠)، الولاية على البلدان (٢٦/٢).

(٢) تاريخ الطبري (٦٩٠/٥).

(٣) المصدر نفسه (٦٩٠/٥).

(٤) التمهيد والبيان ص ١٨٦، الولاية على البلدان (٢٦/٢).

(٥) الأخبار الطوال ص ٢٦ نقلا عن الولاية على البلدان (٢٦/٢).

العقبات التي بددت طاقته، واستغلت جهوده عليه السلام، وقد شغلت هذه المشكلات اهتمام المؤرخين فركزوا عليها الأضواء وكان هذا على حساب رصدهم للشؤون التنظيمية والإدارية لهذه الولايات^(١).

المبحث الثاني: تعيين الولاية في عهد علي عليه السلام؛

بويغ علي بالخلافة بعد مقتل أمير المؤمنين عثمان عليه السلام، وقد وقع الاضطراب في مختلف أنحاء الدولة نتيجة مقتل عثمان، وبالتالي فإن علياً عليه السلام بويغ في ظروف صعبة بدأت الدولة الإسلامية خلالها تفقد الشيء الكثير من استقرارها ونشاطها وقد ظهر هذا الاضطراب واضحاً في المدينة نفسها، وقد بدأت الأمور تضطرب في مختلف أنحاء الدولة وأحسن المستشارون والنصحاء بخطورة ما يقع، فتقدم بعضهم بنصائح إلى علي فيما يمكن أن يفعله من البداية وخصوصاً فيما يتعلق بالولاية على البلدان^(٢).

أولاً: موقف علي عليه السلام من ولاية عثمان عليه السلام وتعيينه لأقاربه؛

١- موقف علي من ولاية عثمان؛

كان أمير المؤمنين علي عليه السلام يدرك إدراكاً كاملاً، أن من الأسباب الرئيسية للفتنة، عدم رضا مجموعة من الناس عن ولاية عثمان عليه السلام، وذلك بسبب ما أشاعه رؤوس الفتنة ضد عثمان وولائه وليس لعجزهم أو ظلمهم، ولكن الكثير من الكتاب المعاصرين في حديثهم عن سياسة علي في تولية الولاية، يستحسون بقولهم: إن علياً لم يكن ليرضى أن يبقى عمال عثمان على ولايتهم ساعة واحدة بعد توليه الخلافة، يمنع من ذلك دينه وأمانته^(٣)، وما أظن هذا الاتهام الموجه ضد عثمان عليه السلام وضد عماله وقد نسفته في كتابي تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان وتحدثت عن حقيقة ولاية عثمان في مبحث كامل^(٤)، فمن أراد المزيد فليرجع إليه.

لقد اعتمد من طعن في ولاية عثمان على روايات واهية ومشهورة وهي:

(١) الولاية على البلدان (٢/٢٧) جل هذا المبحث من كتابة الولاية على البلدان للدكتور عبد

العزیز العمري وهو من أفضل ما اطلعت في هذا الباب فجزاه الله خيراً.

(٢) الولاية على البلدان (٢/٢٧ ، ٢٨).

(٣) الخلفاء الراشدين للنجار ص ٣٧٤.

(٤) عثمان بن عفان للصلاحي ص ٢٦٤ - ٢٨٩.

أ - أولا من طريق الواقدي: أن ابن عباس قال: دعاني عثمان فاستعملني على الحج ثم قدمت المدينة وقد بويع لعلي، فأتيته في داره، فوجدت المغيرة بن شعبة مستخليا به فحبسني حتى خرج من عنده، فقلت: ماذا قال هذا؟ قال: قال لي قبل مرته هذه: أرسل إلى عبد الله بن عامر، وإلى معاوية، وإلى عمال عثمان بعهودهم تقرهم على أعمالهم، يبايعون لك الناس، فإنهم يهدئون البلاد ويسكنون الناس، فأبيت ذلك عليه يومئذ وقلت: والله لو كان ساعة من نهار لاجتهدت فيها رأيي، ولا وليت هؤلاء ولا مثلهم يولي، قال ثم انصرف من عندي وأنا أعرف فيه أنه يرى أنه مخطئ، ثم عاد إلي الآن فقال: إني أشرت عليك أول مرة بالذي أشرت عليك وخالفني فيه، ثم رأيت بعد ذلك رأيا، وأنا أرى أن تصنع الذي رأيت فتزعمهم وتستعين بمن تثق به، فقد كفى الله، وهم أهون شوكة مما كان، قال ابن عباس: فقلت لعلي أما المرة الأولى فقد نصحت وأما المرة الأخيرة فقد غشك، قال لي علي: ولو نصحتني؟ قال ابن عباس: لأنك تعلم أن معاوية وأصحابه أهل دنيا، فمتى تشبهم لا يبالون بمن ولي الأمر، ومتى تعزلهم يقولون: أخذ هذا الأمير بغير شوري، وهو قتل صاحبنا ويؤلبون عليك، فيستقض عليك أهل الشام وأهل العراق، مع أنني لا آمن طلحة والزبير أن يكرأ عليك فقال علي: أما ما ذكرت من إقرارهم فوالله ما أشك أن ذلك خير في عاجل الدنيا لإصلاحهما، وأما الذي يلزمني من الحق والمعرفة بعمال عثمان فوالله لا أولي منهم أحدا أبدا، فإن أقبلوا فذلك خير لهم، وإن أدبروا بذلت لهم السيف، قال ابن عباس: اطعني وادخل دارك والحق بمالك بيني، وأغلق بابك عليك، فإن العرب تجول جولة وتضطرب ولا تجد غيرك، فإنك والله لئن نهضت مع هؤلاء اليوم ليحملنك الناس دم عثمان غدا، فأبى علي، فقال لابن عباس: سر إلى الشام فقد وليتها، فقال ابن عباس: ما هذا برأي، معاوية من بني أمية، وهو ابن عم عثمان عليه السلام وعامله على الشام، ولست آمن أن يضرب عتي لعثمان، أو أدنى ما هو صانع أن يجبني فيتحكم علي، فقال له علي، ولم؟ قال لقراءة ما بيني وبينك، وإن كان ما حمل عليك حمل علي ولكن أكتب إلى معاوية فتمه وعده فأبى علي وقال: والله لا كان هذا أبدا^(١).

ب - الرواية الثانية: وهي مثل الرواية الأولى في المعنى، وفيها زيادة واختلاف يثير

الشك في صحتها، وهو أن ابن عباس قدم مكة بعد مقتل عثمان رضي الله عنه فلقني في طريقه الزبير وطلحة ومعهما فتة من قريش بالنواصف^(١)، يريد مكة وهذا يخالف الحقيقة، إذ إن علياً يبيع بعد أن وصل ابن عباس من الحج وأن الزبير وطلحة قد بايعا علياً فإذا خرج في هذا الوقت يكون قد خرجا قبل البيعة وهذا خطأ واضح جلي^(٢).

جـ - الرواية الثالثة: رواية أبي مخنف، رواها بدون إسناد، بأن المغيرة بن شعبة أشار على علي أن يشب معاوية على الشام، وأن يولي طلحة والزبير البصرة والكوفة، فأعرض ابن عباس على رأيه لأن البصرة والكوفة عين المال ومصدره، فإذا ولاهما ضيقا على علي، وأن ولاية معاوية الشام لا تنفعه وقد تضره، فاستمع علي إلى رأي ابن عباس، ولم يقل مشورة المغيرة بن شعبة^(٣).

د - الرواية الرابعة: وردت رواية الواقدي الأولى بشيء من الاختصار عن ابن عبد البر^(٤)، ولكن بدل ابن عباس، الحسن^(٥) إن هذه الروايات يأتي خطرهما من حيث أنها الأساس الذي بنيت عليه أهم الدراسات المعاصرة، وخرجت منها نتائج خطيرة تظعن في أكابر الصحابة أهل الشورى، في دينهم وفي عدلهم وأمانتهم، وتصورهم أفرانا ماديين مهمهم الثروة والسلطان ولو على حساب دماء المسلمين، وما الفتنة التي أدت إلى مقتل عثمان وما حرب الجمل إلا بسبب هذه الأطماع الشخصية^(٦) ويظهر الاضطراب والنكارة في متن هذه الروايات في جل فقراتها، فقوله: إن ابن عباس قدم المدينة بعد بيعة علي يخالف الروايات الموثوقة في أنه جاء قبل أن يبايع بالخلافة وقد تقدم وقوله: أشار المغيرة على علي بأن يرسل إلى عبد الله بن عامر، وإلى معاوية، وإلى عمال عثمان بعهودهم يقرهم على أعمالهم... يخالف روايات أوثق منها تفيد أن معظم هؤلاء الولاة قد تركوا ولاياتهم واتخذوا سبلهم إلى مكة، فكيف

(١) تاريخ الطبري (٤٦٣/٥).

(٢) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ١٠٣.

(٣) أساليب الأشراف (٣٦/٢).

(٤) الاستيعاب (٣٧١/٢) بحثية الإصالة.

(٥) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد ص ١٠٣، تاريخ الإسلام للذهبي عهد الخلافة الراشدة ص ٥٣٧.

(٦) علي وبنوه طه حسين إسلاميات ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٤، عبقرية علي ص ٧٥-٥٥-٥٣ للعتاد.

يرسل إليهم بإثباتهم وهم قد تركوا البلاد؟ قوله: أن علياً قال في هؤلاء الولاة: والله لو كانت ساعة من نهار لاجتهدت فيها رأيي ولوليت هؤلاء، ولا مثلهم يوتى، يخالفه أن هؤلاء الولاة مؤهلون للإمرة والقيادة، فقد توسعت على أيديهم الدولة الإسلامية، فعيد الله بن عامر وصلت فتوح البصرة في ولايته إلى كابل عاصمة أفغانستان أما معاوية فلولا أنه لم يكن مؤهلاً ما ولي عشرين عاماً. . وقد بينت أن عدم رضا مجموعة من الناس عن عمال عثمان هو بسبب ما أشاعه أهل الفتنة عنهم، وليس لعجزهم، والواقع التاريخي يثبت ذلك وتصور الرواية الواهية المغيرة بن شعبة بالمداينة والغش، وعدم المبالاة بمصلحة المسلمين، وفي هذا الوقت العصيب بالذات، وهذا لا يوافق أخلاقه وسيرته قبل الفتنة ويعدّها كما تصور عن حسن نية علي عليه السلام بالجاهل في هذه الأمور السياسية وأن المغيرة وابن عباس هما العارفان بهذه الأمور^(١)، وأما رواية أبي مخنف، فإن ابن عباس يشير على علي بعزل معاوية وأن ولايته لا تنفعه «سياسياً» بخلاف روايات الواقدي وفيها أن الصحابيّن الجليلين طلحة والزبير إذا ولاهما على مصري العراق، فسيستأثران بموارده المالية، ولن يراها^(٢) الخليفة إن الروايات السابقة واهية من حيث السند، وهذا كافٍ في إسقاطها ثم هي، مضطربة ومنكرة من حيث المتن، وهي روايات افتراضية إذا حدث كذا فسيحدث كذا، فهي لا تنقل الخبر التاريخي على حقيقته وللأهواء، وتدخل الرواي بشخصه وميوله الرافضية أثر في ذلك^(٣).

وما قام به أمير المؤمنين علي عليه السلام من تعيين ولاية جدد أدعى إلى بيعه الناس في تلك البلاد البعيدة، وليجدد بهم عهد الفتوحات، ويفسح للجال أمام العبقرات الجديدة أن تتطلق وتخدم دين الله تعالى^(٤).

إن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام كان يمتلك موهبة قيادية ومعرفة بالنفوس والأوضاع القائمة وأنه أقال الولاة ليختار سواهم حسب ما يراه ملائماً لتحقيق الانسجام الإداري والسياسي بين الخليفة وأعوانه وقد عزل عمر بعض ولاية أبي بكر،

(١) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي ص ١٠٥.

(٢) المصدر نفسه ص ١٠٦.

(٣) المصدر نفسه ص ١٠٦.

(٤) خلي بن أبي طالب، عبد الستار الشيخ ص ١٧٦.

كما عزل عثمان بعض ولاية عمر وبالتالي من حق علي أن يعزل من يرى أن المصلحة متحققة بعزله وتعيين غيره^(١)، وقد جانب الصواب بعض المؤلفين المعاصرين في قضية عزل علي لولاية عثمان فاشتطت أقلامهم في تفسير هذا الموقف، فمنهم من حمّله على صلابة علي في الحق وضرورة التغيير، ومنهم من حمّله ضعف خبرة علي السياسية، وأن الأولى سياسياً إبقاء الولاية وخاصة معاوية حتى تستقر الأوضاع وتؤخذ البيعة لعلي في الأمصار، وهذه التفسيرات مدارها على روايات واهية وأخبار ضعيفة تدور حول إبداء المغيرة بن شعبه رأيين متعارضين حول الموقف من الولاية^(٢)، كما أن علياً عليه السلام إمام مجتهد له أن يعزل جميع عمال عثمان إذا رأى المصلحة في ذلك، وقد ولي رسول الله صلى الله عليه وآله وهو المعصوم خالد بن سعيد بن العاص على صنعاء وعمرو بن العاص على عمان^(٣)، فعزلهما الخليفة من بعده الصديق عليه السلام عزل خالد وولي مكانه المهاجر بن أبي أمية له صحبة وعزل عمرًا وولي مكانه حذيفة بن محصن - له صحبة -^(٤)، وقد ولي أبو بكر عليه السلام القائلين العظيمين خالد بن الوليد والمثنى بن حارثة عليهما السلام فعزلهما عمر عليه السلام مع كفائتهما^(٥)، وولي الفاروق عليه السلام على مصر عمرو بن العاص^(٦) عليه السلام، وعلى الكوفة المغيرة بن شعبه عليه السلام^(٧)، فعزلهما ذو النورين، وولي على مصر ابن أبي سرح^(٨)، وعلى الكوفة سعد بن أبي وقاص^(٩)، فهل يتقد عاقل الصديق والفاروق وذو النورين في عزلهم هؤلاء العمال الأكفاء، إن لكل وقت أحوالا وظروفا تطرأ، فيحمل اللاحق على ما لا يراه السابق من الاجتهاد، ويرى الشاهد ما لا يراه^(١٠) الغائب، وأما قول بعض الكتاب المعاصرين

(١) عصر الخلافة الراشدة ص ١٢٩.

(٢) المصدر نفسه ص ١٥٩.

(٣) تاريخ خليفة بن خياط ص ٩٧.

(٤) المصدر نفسه ص ١٢٣.

(٥) المصدر نفسه ص ١٢٢.

(٦) المصدر نفسه ص ١٥٥.

(٧) تاريخ الطبري (٤٦٧/٥).

(٨) سير أعلام النبلاء (٢٣/١)، الولاية على البلدان (١٧/١).

(٩) تاريخ الطبري (٢٥١/٥).

(١٠) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (٩٩/٢).

بأن أمير المؤمنين علي عزل جميع عمال عثمان، فإن العزل لم يتحقق إلا في معاوية ابن أبي سفيان في الشام^(١)، وخالد بن أبي العاص بن هشام في مكة^(٢)، وأما البصرة فخرج منها عبد الله بن عامر ولم يول عثمان عليها أحداً^(٣)، وفي اليمن أخذ أميرها يعلي بن منية رضي الله عنه مال جباية اليمن وقدم مكة بعد مقتل عثمان وانضم إلى طلحة والزبير وحضر معهم موقعة الجمل، ووفد ابن أبي سرح عامل مصر واستتاب ابن عمه عليها، فلما رجع إليها وجد ابن أبي حنيفة تغلب عليها فطرده عنها، فذهب إلى الرملة بفلسطين ومكث بها حتى مات^(٤) وهكذا فإن أمير اليمن والبصرة عزلا أنفسهما، وأمير مصر عزله المتغلب عليها ابن أبي حنيفة، وأمير الكوفة أقره علي رضي الله عنه في منصبه، فلم يرد العزل حقيقة إلا في حق معاوية وإلى الشام وخالد بن أبي العاص وإلى مكة، كما أن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ولي أخيار الناس على المسلمين، فمن الولاة الذين ولاهم على الأقاليم سهل بن حنيف على الشام وهو صحابي جليل شهد بدرًا وأحداً، وثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد حين اتكشف الناس ويأبسه على الموت، وجعل ينضح بالنبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد أيضاً الخندق والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٥)، وولي عثمان بن حنيف على البصرة، وهو صحابي من الأنصار كان عاملاً لعمر على العراق^(٦)، كما ولي قيس بن سعد بن عبادة على مصر^(٧)، وكان صاحب شرطة النبي صلى الله عليه وسلم وكان جواداً من ذوي الرأي والذكاء^(٨)، وولي عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب على اليمن له صحبة^(٩)، وهو أصغر من أخيه بسنة، وكان كريماً ممدحاً نبيلاً^(١٠)، وأما قول بعض الكتاب، إنه عزل

(١) للمعجم الكبير للطبراني (١٢/٢٦١)، مصنف ابن أبي شيبة (١٥/٨١) رجاله رجال الصحيح.

(٢) تاريخ ابن خيطة ص ٢٠١، الولاية على البلدان (٣/٢).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/٣٥)، الإصابة ترجمة ٤٧١١.

(٤) تحقيق مواقف الصحابة (٢/١٠٠).

(٥) الطبقات (٣/٤٧١).

(٦) التاريخ الكبير للبخاري (٢/٢٠٩).

(٧) النجوم الزاهرة (٢/٩٤)، ولاية مصر ص ٤٤.

(٨) الإصابة (٣/٢٤٩)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/١٠١).

(٩) تاريخ خليفة ص ٢٠٠، تحقيق مواقف الصحابة (٢/١٠١).

(١٠) سير أعلام النبلاء (٣/٥١٢).

العمال قبل أن تصل إليه بيعة أهل الأمصار، فإن تولية الإمام العمال على الأمصار غير مشروطة بوصول بيعة أهلها له عند جميع المسلمين، فمتى بايع أهل الحل والعقد أي خليفة لزمّت بيعته جميع البلدان النائية عن مركز خلافته شرعاً وعقلاً، ولو كانت تولية الخليفة العمال على الأمصار متوقفة على وصول بيعة أهلها له ما تمت بيعة الصديق عليه السلام لأنه تصرف بإرسال بعث أسامة ومحاربة المرتدين وصانعي الزكاة قبل وصول بيعة أهل مكة والطائف وجواثي في البحرين، وكذلك الفاروق عليه السلام فإنه استهل خلافته بعزل خالد بن الوليد وتولية أبي عبيدة بن الجراح قائداً عاماً على جيوش المسلمين بالشام قبل وصول بيعة أهل اليمن وجيوش المسلمين بالشام والعراق إليه، وتصرف ذو النورين عليه السلام في أمور المسلمين أيضاً قبل بيعة الأمصار إليه ^(١).

٢- تعيين أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بعض أقرابه على الولايات،

تحدث الكتاب المعاصرون عن قضية تولية الأقارب على الولايات في خلافتي عثمان وعليّ، حيث إن عثمان عين عدد من الولاة وقد تمّ تبين ذلك وكانوا خمسة من بني أمية من ثمانية عشر والياً وعندما توفي عثمان لم يكن من بني أمية من الولاة إلا ثلاثة وهم معاوية وعبد الله بن سعد بن أبي السرح، وعبد الله بن عامر بن كريز فقد عزل عثمان الوليد بن عقبة وسعيد بن العاص ولكنه عزلهما من أين؟ من الكوفة التي عزل منها عمر سعد بن أبي وقاص، الكوفة التي لم ترض بوال أبلّاء، إذا عزل عثمان عليه السلام لأولئك الولاة لا يعتبر مطعناً فيهم بل مطعن في المدينة التي ولّوا عليها ^(٢)، ثم إن الولاة الذين ولّاهم عثمان عليه السلام من أقرابه قد أثبتوا الكفاية والمقدرة في إدارة شؤون ولاياتهم، وفتح الله على أيديهم الكثير من البلدان وساروا في الرعية سيرة العدل والإحسان، ومنهم من تقلد مهام الولاية قبل ذلك في عهد الصديق والفاروق عليهما السلام ^(٣)، وقد قام أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بالسير على منهج عثمان في تولية أصحاب الكفاية والمقدرة والصلاح من الأقارب على الولايات وهم من أبناء عمه العباس بن عبد المطلب وهم على التوالي: عبد الله بن عباس، وعبيد الله بن عباس وقثم وقام ابنا العباس ومحمد بن أبي بكر ربيّه والتحقيق يثبت أن كلا من

(١) تحقيق مواقف الصلابة (١/٢) (١٠١).

(٢) حقه من التاريخ ص ٧٥، عثمان بن عفان للصلاحي ص ٢٦٥، هناك تحقيق موسع في المسألة.

(٣) تحقيق مواقف الصلابة (١/٤١٧).

علي وعثمان عينا من يغلب على ظنهما كفاءته، وغيرهم ولا يتصور أنهما قدما الأقارب بسبب القرابة، وكانت الظروف التي تسود الولايات تقتضي اختياراً دقيقاً للولاة من حيث القوة والأمانة، فلا تزال الفتوحات في الأقاليم الشرقية غير مستقرة، فضلاً عن مشكلات الخوارج في خلافة علي^(١)، ولو تأملنا في أنساب ولاة علي لوجدنا أحد عشر والياً منهم من الانتصار من بين ستة وثلاثين والياً، وسبعة منهم من قریش - بينهم أربعة من أبناء العباس بن عبد المطلب وهذه قائمة بأسماء الولاة في خلافة علي^(٢):

- ١- سهل بن حنيف الأنصاري (المدينة).
- ٢- تمام بن العباس بن عبد المطلب (المدينة).
- ٣- أبو أيوب الأنصاري (المدينة).
- ٤- أبو قتادة الأنصاري (المدينة).
- ٥- قثم بن العباس بن عبد المطلب (مكة والطائف).
- ٦- عمر بن أبي سلمة (البحرين).
- ٧- قدامة بن العجلان الأنصاري (البحرين).
- ٨- النعمان بن العجلان الأنصاري (البحرين).
- ٩- عبيد الله بن عباس (اليمن والبحرين).
- ١٠- سعيد بن سعد بن عبادة الأنصاري (الجنـد).
- ١١- مالك بن الأشتر (الجزيرة ثم مصر).
- ١٢- شبيب بن عامر (الجزيرة).
- ١٣- كميل بن زياد النخعي (الجزيرة).
- ١٤- محمد بن أبي حذيفة بن عتبة (مصر).
- ١٥- قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري (مصر).

(١) عصر الخلافة الراشدة ص ١٢٩.

(٢) المصدر نفسه ص ١٢٩.

- ١٦- محمد بن أبي بكر الصديق (مصر).
- ١٧- عثمان بن حنيف الأنصاري (البصرة).
- ١٨- عبد الله بن عباس (البصرة).
- ١٩- أبو الأسود الدؤلي (البصرة).
- ٢٠- هاني بن هوذة النخعي (الكوفة).
- ٢١- أبو موسى الأشعري (الكوفة).
- ٢٢- أبو مسعود البصري (الكوفة).
- ٢٣- قرظة بن كعب الأنصاري (الكوفة).
- ٢٤- سهل بن حنيف الأنصاري (فارس).
- ٢٥- زياد بن أبي سفيان (فارس).
- ٢٦- المنذر بن الجارود (إصطخر).
- ٢٧- عمر بن سلمة (أصبهان).
- ٢٨- محمد بن سليم (أصبهان).
- ٢٩- خليلد بن قرّة التميمي (خراسان).
- ٣٠- عبد الرحمن بن أبزى (خراسان).
- ٣١- جعلة بن هبيرة بن أبي وهب (خراسان).
- ٣٢- عبد الرحمن بن جزء الطائي (سجستان).
- ٣٣- رباعي بن كاسم العنبري (سجستان).
- ٣٤- جرير بن عبد الله البجلي (همدان).
- ٣٥- الأشعث بن قيس الكندي (أنريجان).
- ٣٦- سعيد بن سارية الخزاعي (أنريجان).
- ٣٧- الخريت بن راشد الناجي (الأهواز).
- ٣٨- مصقلة بن هبيرة الشيباني (الأهواز).

٣٩- يزيد بن حجة التميمي (الري).

٤٠- سعد بن مسعود الثقفي (اللدائن).

٤١- الحارث بن مرة العبدي (السند)^(١).

إن عثمان وعلي عليهما السلام خلفاء راشدون يقتدى بهما، وأفعالهما تشكل سوابق دستورية في هذه الأمة، فكما أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعده التخرج من تقريب الأقرين، فإن عثمان وعلياً سنا لمن بعدهم تقريب الأقرين إذا كانوا أهل كفاءة^(٢).

ثانياً: مراقبة المؤمنين على أعماله وبعض توجيهاته.

دأب أمير المؤمنين علي عليه السلام على مراقبة ولاته وتسج أحوالهم في ولاياتهم والسؤال عنهم، وقد اتبع لذلك عدة أساليب منها أنه كان يبعث مفتشيه إلى هؤلاء الولاة فيسألون عنهم الناس، وقد يسأل بعض العمال عن بعض ويأمرهم بتفقد أمورهم، فقد كتب إلى كعب بن مالك: أما بعد؛ فاستخلف على عملك، وأخرج في طائفة من أصحابك حتى تمر بأرض كورة السواد فتسأل عن عمالي وتنتظر في سيرتهم^(٣)، كما كان علي عليه السلام يعتمد على تقارير سرية يعثها إليه مفتشوه على هذه الولايات ولا يعرف الولاة مهمتهم^(٤)، وقد يكون هؤلاء المراقبون من موظفي الوالي أو آخرين مجهولين وقد يكونون مقيمين في الولاية أو منتقلين من ولاية إلى أخرى، ويدل على وجود هذه التقارير السرية ما كان يكتبه علي عليه السلام إلى هؤلاء الولاة ولعل تدخل بعض الأشخاص بين أمير المؤمنين وولاته هو السبب في ترك بعضهم للولاية ورفضهم للعمل، كتدخل الأشربيين علي وجبر بن عبد الله البجلي، وتدخل بعض الناس بين علي ومصلحة بن هيرة^(٥)، وقد فتح علي عليه السلام الباب على مصرعيه لأي شكوى تقدم إليه ضد أحد من ولاته، وكان إذا بلغه عن أحد منهم شكاية قال: اللهم إني لم آمرهم أن يظلموا خلقك أو يتركوا حقك^(٦)، وقد قام عليه السلام بحبس أحد

(١) عصر الخلافة الراشدة ص ١٣٠، ١٣١، ١٣٢.

(٢) الأساس في السنة وقهها سعيد حوى (٤/١٦٧٥)، عثمان بن عفان للصلاحي ص ٣٦٥.

(٣) تاريخ الباقوي (٢/٢٠٤).

(٤) الولاية على البلدان (٢/٣٣).

(٥) تلويح الطبري (٥/٦٠٠، ٦٠١).

(٦) الفتاوى (٢٨/١٥١).

الولاية وتأديبه وضربه بالدرة حينما بلغت شكاية عنه^(١)، وثبتت التهمة وقد كان أمير المؤمنين عليّ دائم النصح لولائه، وقد نصح عليّ ﷺ مجموعة من الولاية منهم قيس بن سعد، حين ولاه على مصر حيث أوصاه تأنيها ومعك جند، فإن ذلك أربع لعديك، وأعز لوليك فإذا أنت قدمت إن شاء الله فأحسن إلى المحسن واشتد على المريب وارفق بالعامّة والخاصة فإن الرفق بمن^(٢)، ومن نصائح عليّ قيس بن سعد في إحدى رسالاته: أما بعد؛ فأقبل على خراجك بالحق وأحسن إلى جنك بالإنصاف، وعلم من قبلك عما علمك الله^(٣)، وقد كانت بعض الجهود المرسلة للبلدان في تعيين الولاية تشتمل على بعض النصائح والتوجيهات، ومن ذلك عهد عليّ إلى محمد بن أبي بكر في ولاية مصر الذي قرأه على الناس، فقد كان يحتوي على جملة من النصائح للعامّة وللوالى نفسه^(٤)، وكانت تجري بين عليّ وبين ولاته العديد من الاتصالات سواء بالمراسلة الخطية أو الشفهية أو بالاتصال المباشر وبالدرجة الأولى أثناء قدوم هؤلاء الولاية إلى الكوفة لمقابلة أمير المؤمنين عليّ أو للاشتراك معه في قتال الفوارج وغيرهم ولم يؤثر عن أمير المؤمنين أنه حج واتصل بولائه في الحج بعد مبايعته، كما كان يفعل الخلفاء السابقون، وإنما كان ينب عنه في ذلك بعض من يثق فيهم كأبناء العباس وغيرهم، وكان ولاية المشرق أكثر ولاية عليّ اتصالاً به، نظراً لقربهم من الكوفة وتكرار وفودهم إليها، وكان عليّ كثيراً ما يكتب أوامر تصدر على شكل نصائح تبين لهم طريقة العمل، وقد كان بعضها مكتوباً، وبعضها مشافهة، فقد جاء في أحد كتب أمير المؤمنين إلى عماله، فإنكم خزان الرعية ووكلاء الأمة، وسفراء الأئمة، ولا تجشموا أحداً عن حاجته، ولا تحبسوه عن طلبته، ولا تيعن الناس في الخراج كسوة شتاء، ولا صيف، ولا دابة يعملون عليها، وعبدك، ولا تضربن أحداً سوطاً لمكان درهم ولا تمس مال أحد من الناس مصل ولا معاهد^(٥)، وتقدم بعض الدعاوى بشكوى إلى عليّ من أحد عماله فكتب إلى ذلك العامل: أما

(١) الولاية على البلدان (٣٤/٢) نقلاً عن الكامل لابن الأثير.

(٢) الولاية على البلدان (٣٦/٢).

(٣) الولاية على البلدان (٣٦/٢).

(٤) تراث الخلفاء الراشدين ص ١٥٦.

(٥) البلاغة (١٥٥/٢).

بعد فإن دعاقين أهل بلدك شكوكاً منك غلظة وقسوة احتقاراً وجفوة ونظرت فلم أرهم أهلاً لأن يلدنوا لشركهم، ولا أن يقضوا ويجفوا لعهدهم، فالبس لهم جلباباً من اللين تشوبه بطرف من الشدة وداول لهم بين القسوة والرافة وامزج لهم بين التقريب والإدناء، والإبعاد والإقصاء إن شاء الله^(١).

ثالثاً: الصلاحيات الممنوحة للدولة في عهد علي عليه السلام،

امتنع أمير المؤمنين علي عليه السلام على تسليم جميع السلطات بيد شخص واحد، فكان مبدؤه توزيع السلطات وتحميد الصلاحيات فقد نصب ابن عباس والياً على البصرة، ونصب زياد على الخراج وبيت المال، ولم يكف بهذا بل أمر ابن عباس أن يسمع منه ويطيع^(٢)، وهنا قمة الضبط الإداري فزياد يطيع ابن عباس في إطار ولايته على البصرة وابن عباس يطيع زياد في إطار عمله في بيت المال والخراج، أما لشؤون القضاء فقد نصب أبا الأسود الدؤلي^(٣).

ومن خلال عهد أمير المؤمنين علي الذي كتبه للملك بن الأشتر يمكن أن نلاحظ الصلاحيات الممنوحة للدولة ونحاول أن نجعل الصورة أكثر وضوحاً مع التفصيل:

١- تعيين الوزراء،

يقول أمير المؤمنين في عهده للملك بن الأشتر: إن شر وزراءك من كان للأشرار قبلك وزيراً، ومن شركهم في الآثام فلا يكونن لك بطانة^(٤)، فإنهم أعوان الأئمة، وإخوان الظلمة وأنت واجد منهم خير الخلف^(٥)، ممن له مثل آرائهم ونفادهم، ويبين عليه مثل أصرارهم وأوزارهم^(٦)، ممن لم يعاون ظلمك على ظلمه ولا أتما على إثمه، أولئك أخف عليك مؤونة، وأحسن لك معونة، وأحنى عليك عطشاً، وأقل لغيرك إلفاً^(٧)، ففي هذا النص الذي أورده أمير المؤمنين علي بصورة نصائح أورد فيه النقاط والحقائق الآتية:

(١) نهج البلاغة (٢/ ١٥٥).

(٢) تاريخ الطبري (٥/ ٥٨٠).

(٣) تاريخ خليفة ابن خياط ص ٢٠٠.

(٤) بطاقة الرجل: خاصته والآثام: جمع إثم: والظلمة: جمع ظالم.

(٥) الخلف: بمعنى البدل.

(٦) الأصار: جمع أصر وهو الذنب والإثم وكذلك الأوزار.

(٧) الإلف: اللفة والمحية.

أ - تعيين الوزراء من صلاحيات الوالي.

ب - الشروط التي يجب أن يختار الوالي وزراءه بموجبها .

ج - طريقة التعامل والعلاقة المتبادلة بين الوالي والوزير .

د - وظيفة الوزير .

أما عدد الوزراء فلم يذكره أمير المؤمنين علي بل اكتفى بلفظ الجمع، ويظهر أن عددهم يرتبط بمقدار حاجة الوالي إلى المعاونين لأن عمل الوزير هو مساعدة الوالي في وظائفه وهناك شروط حددها أمير المؤمنين علي: أن لا يكون وزيراً سابقاً للولاية الأشرار، ويتخب الوالي من مجموع وزرائه ووزيراً واحداً يكون نائبه ومساعدته في تمشية الأمور، ويجب أن يختاره من بين وزرائه على أساس^(١) قول أمير المؤمنين: ثم ليكن آثرهم عندك أقولهم بحر الحق لك^(٢)، وأقلهم مساعدة فيما يكون منك مما كره الله لأوليائه واقعاً ذلك من هواك حيث وقع^(٣)، وأما وظائفهم فهي تدخل في دائرة (المساعدة)، وأما تحديد تفاصيل هذه الدائرة فيوكل إلى الوالي الذي يقرر وظائف وزرائه حسب الحاجة إليهم، ويكون ارتباط الوزراء بالوالي بصورة مباشر^(٤).

٢- تشكيل مجالس الشورى:

وذلك بالاستعانة بالعلماء والحكماء وهم أهل الحل والعقد، وأهل الخبرة، فقد ورد في حقهم هذا النص: وأكثر مدارس العلماء، ومناقشة الحكماء في تثبيت ما صلح عليه أمر بلادك وإقامة ما استقام به الناس قبلك^(٥).

وفي هذا النص التأكيد على جمع العلماء والحكماء في مجالس استشارية منتظمة ويمكن أن يجري تعيينهم من قبل الوالي أو يتم انتخابهم من قبل الناس، فليس هناك تحديد من أمير المؤمنين عن طبيعة تشكيل هذه للمجالس بل اكتفى أمير المؤمنين بالمطالبة من واليه، وأكثر مدارس العلماء ومناقشة الحكماء، أما كيف تم جمعهم، هل

(١) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي د. محسن الموسوي ص ٢٦١.

(٢) مرارة الحق: صعوبته على نفس الوالي.

(٣) نهج البلاغة شرح محمد عبده ص ٦٠٩.

(٤) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي ص ٢٦١.

(٥) نهج البلاغة شرح محمد عبده ص ٦١.

اجتمعوا بأمر من الوالي أو يتم انتخابهم من قبل الناس فهذا أمر لم يبت فيه أمير المؤمنين علي بل تركه متعلقا حسب الظروف التي تتحكم في طريقة تعيينهم إما باختيار الوالي أو انتخاب الناس وأما وظيفة هذا المجلس فهو الدراسة والبحث لتحديد السياسات العامة بخصوص الأمرين:

أ - تثبيت ما صلح عليه البلاد.

ب - إقامة ما استقام عليه الناس من قبل الوالي.

وهذا يعني وضع الخطوط العريضة لكل ما يتعلق بإصلاح أوضاع البلاد والعباد، سواء كان ذلك في مصرف بيت المال أو تعيين الإداريين، أو تقديم الخدمات للأصناف من تجار وصناع ومزارعين، وهذا المجلس أشبه ما يكون بالمجالس المحلية التي تقام في الدول التي يقوم نظامها على اللامركزية^(١)، وفي نص آخر يذكر أمير المؤمنين صفات هؤلاء المستشارين والمعاونين: ثم ألصق بنوي المروءات والأحساب وأهل البيوتات الصالحة والسوابق الحسنة، ثم أهل النجدة والشجاعة والسخاء والسماحة، فإنهم جماع من الكرم وشعب من العرف^(٢)، وذكر أمير المؤمنين علي عليه السلام أهمية الاهتمام بهم وتفقد أحوالهم وأمورهم فقال: ثم تفقد من أمورهم ما يتفقد الوالدان من ولدهما، ولا يتفارقمن في نفسك شيء قويتهم به^(٣)، ولا تحقرن لطفنا تعاهدتهم^(٤)، وإن قل فإنه داعية لهم إلى بذل النصيحة لك وحسن الظن بك، ولا تفقد لطيف أمورهم اتكالا على جسيما، فإن لليسير من لطفك موضعا يتفجعون به، وللجسيم موقعا لا يستغنون عنه^(٥).

٢- إنشاء الجيش وتجهيزه:

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام لملك الأشتر النخعي وليكن أثر رؤوس جندك عندك^(٦)

(١) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي ص ١٦١.

(٢) نهج البلاغة شرح محمد عبده ص ٦١٢.

(٣) تقام الأصمعيظم، فهم مستحقون لكل خير.

(٤) أي لا تمد شيئا من لطفك معهم حقيرا فتتركه لحقارته فكل تلطف له موقع في قلوبهم.

(٥) نهج البلاغة شرح محمد عبده ص ٦١٢.

(٦) أي أفضل وأعلى منزلة من وصى الجند وساعدهم.

من واساهم في معونته، وأفضل عليهم من جدته بما يسعهم ويسع من وراءهم من خلوف أهليهم حتى يكون همهم هما واحداً في جهاد العدو، فإن عطفك عليهم^(١)، يعطف قلوبهم عليك^(٢) والذي يظهر من هذا النص:

أ - لا بد من وجود قوة عسكرية تدافع عن الولاية.

ب - تشكيل هذه القوة وإعدادها من مسؤولية الوالي، ويجرى الإنفاق عليها من بيت مال الولاية.

ج - تعيين رؤساء الجند من مسؤولية الوالي، وهناك شروط على الوالي العمل بموجبها عند اختيار رؤساء الجند، فلا بد من رعايتهم والاهتمام بهم حتى يكون همهم هما واحداً في جهاد العدو^(٣)، فإن عطفك عليهم يعطف قلوبهم عليك^(٤).

٤- ترميم السياسة الخارجية في مجال الحرب والسلام:

يقول أمير المؤمنين علي عليه السلام لواليه مالك بن الأشتر: ولا تدفن صلحاً دعاك إليه عدوك والله فيه رضا فإن في الصلح دعة لجنودك^(٥)، وراحة من همومك وأماناً لبلادك ولكن الحذر كل الحذر من عدوك بعد صلحه فإن العدو ربما قارب ليتغفل^(٦)، فخذ بالحزم، واتهم في ذلك حسن الظن، وإن عقدت بينك وبين عدوك عقدة أو البسته منك ذمة^(٧)، فحط عهدك بالوفاء وارع ذمتك بالأمانة واجعل نفسك جنة دون ما أعطيت^(٨)، فإنه ليس من فرائض الله شيء الناس أشد عليه اجتماعاً مع تفرق أهوائهم وتشتت آرائهم من تعظيم الوفاء بالمهود^(٩)، وقد لزم ذلك المشركون فيما

(١) أي على الرؤساء.

(٢) نهج البلاغة شرح محمد عبده ص ٦١٣.

(٣) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي ص ٢٦٥.

(٤) نهج البلاغة شرح محمد عبده ص ٦١٣.

(٥) الدعة: الراحة.

(٦) قارب: أي تقرب منك بالصلح ليلقي عليك غفلة عنه فيغدر بك فيها.

(٧) الذمة: العهد.

(٨) أي الوفاة أي حافظ على ما أعطيت من العهد بروحك.

(٩) أي أن الناس لم يجمعوا على فريضة من فرائض الله أشد من الوفاء بالمهود.

بينهم دون المسلمين لما استولوا من عواقب الغدر^(١)، فلا تغدرون بدمتك، ولا تخيسن بعدهك^(٢)، ولا تختلن عدوك، فإنه لا يجترئ على الله إلا جاهل شقي، وقد جعل الله عهده وذمته أمنا أقضاه بين العباد برحمته^(٣)، وحرما يسكنون إلى منعته ويستفيضون إلى جواره^(٤)، فلا إدغال ولا مدالسة^(٥)، ولا خداع فيه ولا تعقد عقدا تجوز فيه العلل^(٦)، ولا تعولن على لحن قول بعد التأكيد والثقة، ولا يدعونك ضيق أمر لزمك فيه عهد الله إلى طلب انفساخه بغير الحق، فإن صبرك على ضيق أمر ترجو انفراجه وفضل عاقبته خير من غدر تخاف تبعته وأن تحيط بك من الله فيه طلبه^(٧)، فلا تستقبل فيها دنياك ولا آخرتك^(٨).

واستنادا لهذا النص يقوم الوالي:

- ١- عقد معاهدة الصلح مع الدول والأمم المجاورة.
- ٢- أخذ الاستعداد للحرب، وأخذ الحيلة عند الضرورة وبين هذين الأمرين تجري مفردات كثيرة من تبادل الرسائل، وتبادل الوفود، وتبادل الزيارات وعقد الحوارات^(٩).
- ٣- الوفاء بالعهد عند المسلمين قاعدا أصولية من قواعد الدين الإسلامي التي يجب على كل مسلم أن يلتزم بها^(١٠)، كما أن الوفاء بالعهود والمواثيق لم يكن عند أمير المؤمنين علي مجرد نظرية مكتوبة على الورق ولكنه كان سلوكا عمليا في حياته بالوفاء بالعهود، وحذر من نقض الأيمان بعد توكيدها في كثير من الآيات القرآنية قال تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [النحل: ٩١] وقال جل وعلا: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤].

- (١) لأنهم وجدوا عواقب الغدر وبيلة أي مهلكة.
- (٢) خاس بعهده: خان ونقضه، واختل الخداع.
- (٣) أقضاه هنا بمعنى أقضاه.
- (٤) يستفيضون: أي يفزعون إليه بسرعة.
- (٥) الإدغال: الإفساد، والمدالسة: الخيانة.
- (٦) نهج البلاغة ص ٦٢٧.
- (٧) نهج البلاغة ص ٦٢٧.
- (٨) المصدر نفسه ص ٦٢٧.
- (٩) الأتارة والنظام الإداري عند الإمام علي ص ٢٥٦.
- (١٠) منهج الإعلام الإسلامي في صلح الحديبية ص ٣٢٩.

٥- الحفاظ على الأمن الداخلي:

وذلك بانتهاج السياسات السلمية، كتب أمير المؤمنين إلى بعض عماله: أما بعد؛ فإن دهاقين أهل بلدك شكروا منك غلظة وقسوة واحتقار وجسوة، فالبس لهم جلباباً من اللين تشوبه بطرف من الشدة وداول لهم بين القسوة والراقة، وامزج لهم بين التقريب والإدناء والإبعاد والإقصاء^(١)، وتأتي هذه السياسة للحفاظ على الأمن الداخلي فإذا حدث ما يعكر هذه المهمة فإن مهمة الوالي هي محاولة حل المشكلة بطرق سلمية بعيدة عن استخدام القوة رافضاً سياسة الاستقواء على الشعب^(٢)، وفي رسالته إلى مالك بن الأشتر: فلا تقوين سلطانك بسفك دم حرام، فإن ذلك مما يضعفه ويهونه، بل يزيله وينقله^(٣).

٦- تشكيل الجهاز القضائي في الولاية:

يقول أمير المؤمنين علي عليه السلام: ثم اختر للحكم بين الناس أفضل رعيته في نفسك ممن لا تفيق به الأمور ولا تحمكه الخصوم^(٤)، ولا يتمادى في الزلة، ولا يحصر من الفئ إلى الحق إذا عرفه^(٥)، ولا تشرف نفسه على طمع^(٦)، ولا يكتفي بأدنى فهم دون أقصاه^(٧)، وأوقفهم في الشبهات^(٨)، وأخذهم بالحجج، وأقلهم تبرماً بمراجعة الخصم، وأصبرهم على تكشف الأمور، وأصرمهم عند انفتاح الحكم عن لا يزدنيه إطراء^(٩)، ولا يستميله إغراء.. . وافسح له في البذل ما يزيل علته وتقل معه حاجته إلى الناس، ليأمن بذلك اغتيال الرجال له عندك، فانظر في ذلك نظراً^(١٠) بليغاً، من هذا النص يظهر لنا:

(١) الولاية على البلدان (٣٧/٢) نقلًا عن شرح نهج البلاغة (٢/ ٢٣٠) طبعة أخرى غير محمد عبده.

(٢) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي ص ٢٥٧.

(٣) شرح نهج البلاغة ص ٦٢٧.

(٤) لا تحمله مخاصمة الخصوم على اللجاج والإصرار على رأيه.

(٥) أي: لا يضيق صدره من الرجوع إلى الحق.

(٦) الإشراف على الشيء: الاطلاع عليه من فوق.

(٧) لا يكتفي في الحكم بما يبدو له بأول فهم وأقربه دون أن يأتي على أقصى فهم.

(٨) الشبهات: ما لا يتضح الحكم فيها بالنص.

(٩) لا يستخفه ريادة الثناء عليه.

(١٠) شرح نهج البلاغة ص ٦١٥.

أ - من مسؤولية الوالي تعيين القضاة .

ب - على الوالي الالتزام بشروط صارمة في اختيار القاضي .

ج - على الوالي رعاية القضاة ورعاية كاملة حتى لا يشعروا بالحاجة إلى الآخرين^(١) .

٧- النفقات المالية،

المصدر لتمويل النفقات في الولاية، أموال الزكاة والصدقات والغنائم والفِيء والحراج والعشور وتوضع في بيت المال وهو المحل الذي يجتمع فيه مال المسلمين، وهناك عامل في بيت المال يسجل كل ما يصله من أموال وكل ما يخرج من بيت المال، وليت المال وظيفة مهمة في الإدارة اللامركزية، فما يجتمع من الأموال يتم أولاً إنفاقه على شؤون الولاية من موظفين وعمال وقضاة، ومحتاجين، وإعمار إلخ . . وما تبقى يتم إرساله إلى عاصمة الخلافة، ويعتبر بيت المال قلب الولاية الذي يوزع الدم في شرايين الأجهزة العاملة^(٢)، قال أمير المؤمنين علي: وانتظر إلى ما اجتمع عندك من مال الله فاصرفه إلى من قبلك من ذوي العيال والمجاعة^(٣)، وجزء من هذه الأموال مصدره الحراج - كما ذكرنا - وهو ما وضع لآخذه على الأرض المزروعة وهو المصدر الأول لتغطية رواتب موظفي الولاية، وما زاد على ذلك يوزع على الفقراء والمساكين، يقول أمير المؤمنين علي: الناس كلهم عيال على الحراج وأهله والمقصود بالناس عامة الموظفين والمجاهدين الذين قال عنهم أمير المؤمنين عليه السلام: لا قوام للجند إلا بما يخرج الله من الحراج وقد أرشد أمير المؤمنين علي إلى استثمار الأرض أي عمارة الأرض فقد قال: وليكن نظرك في عمارة الأرض أبليغ من نظرك في استجلاب الحراج لأن ذلك لا يدرك إلا بالعمارة ، ومن طلب الحراج لغير عمارة أخرج البلاد وأهلك العباد^(٤)، فعمارة الأرض سيضيف موارد مالية جديدة يمكن الاستفادة منها في مجال الرواتب والنفقات المتنوعة، وتتم هذه النفقات باستقلالية عن الأجهزة المركزية التي لها حصة من هذه الموارد بعد أن يتم استخراج المقادير الضرورية للولاية، وبعث البقية إلى العاصمة، يقول أمير المؤمنين: وما فضل عن ذلك فاحمله

(١) الإدارة والنظام الإداري ص ٢٥٨ .

(٢) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي ص ٢٦٢ .

(٣) شرح نهج البلاغة ص ٦٤٧ .

(٤) المصدر نفسه ص ٦١٧ .

إلينا لنقسمه فيمن قبلنا^(١)، كما أن الإتفاقات المهمة في الولاية إعمار الأنهار، فقد كتب أمير المؤمنين علي لقرظة بن كعب الأنصاري: أما بعد؛ فإن رجالاً من أهل النمة من عمالك ذكروا نهراً في أرضهم قد عفا وادفن وفيه لهم عمارة على المسلمين، فانظر أنت وهم ثم أعمر وأصلح النهر، فلعمري لأن يعمرها أحب إلينا من أن يخرجوا، وأن يعجزوا ويقصروا في واجب من صلاح البلاد والسلام^(٢).

٨- العمال التابعين للولاية ومتابعيهم.

قال أمير المؤمنين علي: ثم انتظر في أمور عمالك فاستعملهم اختياراً^(٣)، ولا تولهم محاباة وأثرة، فإنها جماع شعب الجور والحياة وتوخ منهم أهل التجربة والحياة أهل السيئات الصالحة والقلم في الإسلام^(٤) المتصدمة، فإنهم أكرم أخلاقاً وأصح أعضاضاً، وأقل في المطامع إشراقاً، وأبلغ في عواقب الأمور نظراً، ثم أسخ عليهم الأرزاق^(٥)، فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم وغنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم، وحجة عليهم إن خالفوا أمرك أو ظلموا أمانتك^(٦)، ثم تفقد أعمالهم، وأبعث العيون^(٧)، من أهل الصدق والوفاء عليهم، فإن تعاملتك في السر لأموهم حذوة لهم^(٨) على استعمال الأمانة والرفق بالرعية، وتحفظ من الأعداء، فإن أحداً منهم بسط يده إلى خيانة اجتمعت بها عليه عندك أخبار عيونك^(٩)، اكتفيت بذلك شاملاً، فبسطت عليه العقوبة في بلنه وأخذته بما أصاب من عمله، ثم نصبته بمقام المذلة ووسمته بالحياة، وقلدته عار النمة^(١٠).

وهنا يتحدث عن الموظفين التابعين للولاية والمحافظين على المدن والقرى وجباة الصدقات، وعلى عاتقهم مسؤولية كبيرة لأن عملهم متصل بالناس بصورة مباشرة

(١) المصدر نفسه ص ٦١٨، الإطرو والنظام ص ٢٥٨.

(٢) تاريخ اليعقوبي (٢/٢٠٣)، الولاية على البلدان (٢/٣٧).

(٣) أي الاختيار والامتحان قبل تولية الأعمال.

(٤) أي أهلها هم الأولون.

(٥) أكمله ووسع لهم فيه.

(٦) نقصوا في أمانتها أو خنوا.

(٧) العيون: الرقباء.

(٨) حذوة لهم: أي سوق لهم وحث.

(٩) اجتمعت عليه أخبار الرقباء.

(١٠) شرح نهج البلاغة ص ٦١٦.

ويتجلى في هذا النص أهمية هؤلاء في الجهاز الإداري لأنهم يمثلون السلطة التنفيذية الحقيقية، فكان لابد من إشباع حاجاتهم حتى لا يطمعوا في مال غيرهم، ولا حقوقهم^(١)، ويشير أمير المؤمنين علي إلى أهمية العيون الذين يقومون بأعمال الرقابة على الإدارات والوحدات وبيت المال، ويتم تعيينهم من قبل الوالي ويكون ارتباطهم معه، وهناك شروط يجب أن تتوافر فيهم:

أ - أن يكونوا من أهل الصلح حتى تكون تقاريرهم واقعية صادقة.

ب - أن يكونوا من أهل الوفاء حتى يكون هدفهم هو الإخلاص للدولة، وبعد تقديم التقارير على الوالي أن تثبت بدقة في هذه التقارير ولا يسرع في الحكم على الأفراد، ومن أعمال هذا الجهاز فرض الرقابة على التجار وذوي الصناعات لمنعهم من الاحتكار وإيقاع الضرر بالناس، وما قاله أمير المؤمنين في رسالته للأشتر في هذه الفقرة يشير إلى أن دولة الخلافة الراشدة تهتم بدوام المباشرة لأحوال الرعية، وتفقد أمورها، والتماس الإحاطة بجانب الخلل في أفرادها وجماعاتها، وهذا مبدأ قرآني بينه المولى عز وجل على لسان سليمان عليه السلام: ﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدَّهْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ (٢) لِأَعَذِبْتَهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذِيبَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [النمل: ٢٠-٢١]، وتفقد الطير، وذلك بحسب ما تقتضيه العناية بأمور الخلافة والاهتمام بكل جزء فيها والرعاية لكل واحد فيها وخاصة الضعفاء، ولا شك أن القيادة تحتاج إلى لجان ومؤسسات وأجهزة حتى تستطيع أن تقوم لهذه المهمة العظيمة، إن سليمان عليه السلام كان مهتما بمتابعة الجند وأصحاب الأعمال وخاصة إذا راب شيء من أحوالهم، فسليمان عليه السلام، لما لم ير الهدد بادر بالسؤال ﴿مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدَّهْدَ﴾ يعني أمر غائب؟ كان يسأل عن صحة ما لاح له^(٢)، ثم قال ﴿أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ سؤال آخر ينم عن حزم في السؤال بعد الترقق، فسليمان عليه السلام أراد أن يفهم منه أن يسأل عن الغائب لا عن شفقة فقط ولكن عن جد وشدة، إذا لم يكن الغياب بعذر^(٣)، فعهد الخلافة الراشدة تطبيق عملي لمفاهيم القرآن الكريم، إن أمير المؤمنين علي عليه السلام أشار إلى أهمية الأجهزة الأمنية للدولة المسلمة التي تحرص أشد الحرص على الاهتمام بالأخبار والمعلومات حتى توظف لخدمة الدين، ونشر

(١) الإخلال والنظام الإداري عند علي ص ٢٦٦.

(٢) تفسير الرازي (١٨٩/٢٤).

(٣) الحكم والتحاكم في خطاب الوحي (٥٩٣/٢).

المبادئ السامية، والأهداف النبيلة، والمثل العليا، وتقضي على بذور الفساد في الأجهزة المتعددة التي يقوم عليها نظام الولايات.

٩- أصناف طبقات المجتمع،

قال أمير المؤمنين: واعلم أن الرعية طبقات لا يصلح بعضها إلا ببعض ولا غنى ببعضها عن بعض، فمنها جنود الله، ومنها كتاب العامة والخاصة، ومنها قضاة العدل، ومنها عمال الإنصاف والرفق ومنها أهل الجزية والخراج من أهل الذمة ومسلمة الناس، ومنها التجار وأهل الصناعات ومنها الطبقة السفلى من ذوى الحاجة والمسكنة وكلا قد سمي الله سهمه^(١)، ووضع على حده فريضته في كتابه أو سنة نبيه ﷺ، عهداً منه عندنا محفوفاً إلى أن قال: ولا قوام لهم جميعاً إلا بالتجار ذوي الصناعات فيما يجتمعون عليه من مرافقهم^(٢)، وقيمونه من أسواقهم ويكفونه من الترفق بأيديهم ما لا ييلفه وفق غيرهم، ثم الطبقة السفلى من أهل الحاجة والمسكنة الذين يحق رفقهم ومعونتهم^(٣) ثم أوصى بالتجار وأصحاب الصناعة بهم خيراً فقال: ثم استوصى بالتجار وذوي القناعات وأوصى بهم خيراً: المقيم منهم، والمضطرب بماله^(٤)، المترفق بيده فإنهم مواد المنافع وأسباب المرافق وجلآتها من المباعد والمطارح في برك وسهلك وجبلك، وحيث لا يلتم الناس لمواضعها^(٥)، ولا يجترئون عليها، فإنهم يسلم لا تخاف بائقته^(٦)، وصلح لا تخشى عائلته، وتفقد أمورهم بحضرتك وفي حواشي بلادك، واعلم مع ذلك أن في كثير منهم ضيقاً فاحشاً وشحاً قبيحاً^(٧)، واحتكار للمنافع وتحكما في البياعات وذلك باب مضرة للعامة وعيب على الولاية، فامنع من الاحتكار فإن رسول الله ﷺ منع منه، وليكن البيع بيعاً سمحاً، بموازين عدل وأسعار لا تحجف بالفريقين من البائع والمبتاع، فمن قارف حكرة بعد نهيك إياه^(٨)، فنكل به، وعاقب في غير إسراف^(٩)، ونلاحظ من

(١) أي نصيبه من الحق .

(٢) شرح نهج البلاغة ص ٦١١ .

(٣) رفقهم: مساعدتهم وصلتهم .

(٤) للتردد بأمواله بين البليدين .

(٥) يجلبون من أمكنة بحيث لا يمكن الثام الناس واجتماعهم في مواضع تلك المرافق .

(٦) البائقة: الداهية .

(٧) الشح: البخل .

(٩) شرح نهج البلاغة ص ٦٢٠ .

(٨) قارف: خالط حركة الاحتكار .

كلام أمير المؤمنين علي عليه السلام أن طبقة التجار من أهم شرائح المجتمع ولذلك أرشد الولاة إلى الاهتمام بهم من خلال وجود دائرة تتولى رعاية هذه الطبقة والإشراف على أعمالها حتى لا يظهر عليها المظاهر السلبية كالشح والاحتكار وما شابه ذلك، وذوي الصناعات ويقيم بهم، ما يلم التجار من أضرار ومشاكل، فكان لابد من قيام جهاز لرعايتهم ومساعدتهم في إتمام أعمالهم^(١)، ومن هذه الطبقات أهل الحراج وهم العاملون على الأرض من زراع وحراث وحافرين لأبلى، وهم يحتاجون إلى الاهتمام وتشكيل لجان تكون موكلة بأهل الحراج لحل المشكلات التي تعترضهم لأن هذا الطريق هو السبيل إلى التنمية واستثمار الأرض ومن هذه الأصناف أهل النعمة الذين يعيشون في الدولة الإسلامية، ويعملون فيها، فلا بد من رعاية الدولة لهم وتتفقد شؤونهم، من خلال جهاز يتولى شؤونهم الاقتصادية منها والاجتماعية^(٢)، ومنها الطبقة السفلى من المساكين والمحتاجين وأهل البؤس والزمن، فإن في هذه الطبقة القانع^(٣)، والمتر^(٤)، وتشمل هذه الطبقة أهل اليتيم وذوي الرقة في السن عن لا حيلة له، ولا ينصب للمسألة نفسه، فالدولة مسؤولة عن رعاية هؤلاء كاملة اجتماعية واقتصادية وتعليمية وكان على الوالي أن يحدد وقتاً للقاء بهم ليزيل عنهم مشاعر الحرمان ويتفقد أمورهم بنفسه ويصورة مباشرة وعليه أن يوفر الأجواء التي يستطيع بواسطتها هؤلاء للمحرومين من التكلم أمام الوالي^(٥).

١٠- التربية بالعقاب والثواب

قال أمير المؤمنين علي: ولا يكون للحسن والمسيء عندك بمنزلة سواء، فإن في ذلك تزيهنا لأهل الإحسان، وتذرياً لأهل الإساءة على الإساءة والزم كلانهم ما أزم نفسه^(٦)، واعلم أنه ليس بشيء بأدعى إلى حسن ظن راع برعيته من إحسانه إليهم وتخفيفه المؤنات عليهم، وترك استكراهه إياهم على ما ليس قبلهم^(٧)، فليكن

(١) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي ص ٢٦٣.

(٢) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي ص ٢٦٣.

(٣) القانع: السائل.

(٤) المتر: المترشح للعطاء بلا سؤال.

(٥) الإدارة والنظام الإداري ص ٢٦٤.

(٦) فإن للمسيء أزم نفسه استحقاق العقاب والحسن الثواب.

(٧) قبلهم: بكسر قمتح - أي عندهم.

منك في ذلك أمر يجتمع لك به حسن الظن برعيتك، فإن حسن الظن يقطع عنك نصبا طويلا^(١)، وإن أحق من حسن ظنك به لمن حسن بلاؤك عنده^(٢)، وهذه التربية بالعقاب والثواب تحدث عنها القرآن الكريم وتوضح معالمها جلية في قصة ذي القرنين في قوله تعالى: ﴿قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا (٨٧) وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحَسَنَىٰ وَنُسْخَلُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا﴾ [الكهف: ٨٧، ٨٨].

إن التربية العملية للقيادة الراشدة هي التي تجعل الحوافز المشجعة هدية للمحسن ليزداد في إحسانه وتقبر طاقة الخير العاملة على زيادة الإحسان وتشعره بالاحترام والتقدير وتأخذ على يد السيئ لتضرب على يده، حتى يترك الإساءة وتعمل على توسيع دوائر الخير والإحسان في أوساط المجتمع وتضييق حلقات الشر إلى أبعد حدود وفق قانون الثواب والعقاب وهذا ما أرشد إليه أمير المؤمنين علي عليه السلام.

١١- دور العرفاء والنقباء في تثبيت نظام الولايات

عرف المسلمون النقباء في بيعة العقبة الثانية حينما عين الرسول ﷺ اثني عشر نقيبا من الأنصار على قومهم ثلاثة من الأوس وتسعة من الخزرج^(٣)، واستمر تنظيم النقباء والعرفاء في الأجداد الإسلامية المختلفة في عهد عمر وعما ورد في ذلك تنظيم الناس في القادسية على يد سعد بن أبي وقاص حيث اجتمعت القبائل فأمر أمراء الأجداد وعرف العرفاء فعرف على كل عشرة رجلا، كما كانت العرافات أرمان النبي ﷺ وكذلك كانت إلى أن فرض العطاء وأمر على الرايات رجالا من أهل السابقة وعشر الناس وأمر على الأعشار رجلا من الناس لهم وسائل في الإسلام^(٤)، ويعتبر عمر أول من نظم تقسيم الناس في الأمصار عموما، ففي زمانه برز العرفاء على الناس في أمصارهم وأصبحوا مسؤولين أمام والي عن قبائلهم والمجموعات المنضمة إليهم حسب التقسيم المتبع ذلك الوقت^(٥)، وقد استمر نظام العرفاء طيلة عصر عثمان عليه السلام وخلال عهد علي عليه السلام فكان يجمع النقباء ويعطيهم الأموال بحصصهم فيقسمونها على من يتبعهم من الناس^(٦)، وقد استفاد الولاية من العرفاء في إدارة الولايات في

(١) النصب: التعب.

(٢) البلاء هنا: الصنع مطلقا حسنا أو سيئا انظر: نهج البلاغة ص ٦١.

(٣) السيرة النبوية لأبن هشام (٤٤٣/٢).

(٤) الولاية على البلدان (١٠٦/٢)، تاريخ الطبري (٨٧/٥).

(٥) النظم الإسلامية، صبحي الصالح، الولاية على البلدان (١٠٦/٢).

(٦) الأموال، القاسم بن سلام ص ٣٤٥، الولاية على البلدان (١٠٦/٢).

الشؤون المختلفة المدنية منها والعسكرية، فكانوا يساعدون في توزيع العطاء على الناس، وفي السيطرة على النظام داخل الولايات، وفي البحث عن المظلومين للقضاء وغيره وفي سرعة تجنيد الناس حين الحاجة، وفي أخذ المشورة من الناس، كما كان للقباء دور في معرفة من يضاف اسمه إلى العطاء ومن يحذف اسمه وغير ذلك من الأمور المختلفة، وهكذا كان العرفاء من أهم الموظفين للدولة في إدارة أمصارهم مع أن هؤلاء في الغالب لم يكونوا مستفرغين لهذا العمل وحده، بل كانوا مجرد مساعدين وقت الحاجة، وكان في تقسيم العرفاء والقباء في كثير من الأحيان شيء من التنظيم القبلي، حيث كان التقسيم أحيانا باعتبار القبيلة، إلى أن كثر الداخلون في الإسلام من الأعاجم وبدأوا يستوطنون الأمصار فبدأ هذا التقسيم يقل تدريجيا^(١) مع احتفاظه بقوته في معظم الأوقات خلال عهد الخلفاء الراشدين^(٢)، وقد كان يتبع الولاة على البلدان بعض كبار القواد الذين يتولون قيادة أقسام معينة في الجيش ويقومون بالفتوح المختلفة بتوجيه من أمراء الولايات، كما كانوا يصحبون الوالي وهو أمير الحرب في غزواته المختلفة ويساعدونه في تنظيم الجيش وقيادته^(٣)، وقد كان أمراء التعبئة يلون الأمير والذين يلون أمراء التعبئة أمراء الأعشار والذين يلون أمراء الأعشار أصحاب الرايات والذين يلون أصحاب الرايات والقواد رؤوس القبائل^(٤)، كما أن العرفاء يرفعون ما يراه قومهم من اقتراحات أو تظلمات جماعية ويوصلونها نيابة عنهم، ويتحدثون باسمهم ويدافعون عن حقوقهم أمام الوالي وغيره^(٥).

رابعاً، من المفاهيم الإدارية عند أمير المؤمنين عليه السلام:

١- التأكيد على العنصر الإنساني:

كتب أمير المؤمنين إلى أحد عماله: أما بعد؛ فإن دهاقين أهل بلدك شكوا منك غلظة وقسوة واحتقاراً وجفوة.. فالبس لهم جلباباً من اللين تشوبه بطرف من الشدة ودلول بين القسوة والرافة، وامزج لهم بين التقريب والإناء والإبعاد والإقصاء إن شاء الله^(٦)،

(١) الولاية على البلدان (١/١٠٧).

(٢) المصدر نفسه (٢/١٠٧).

(٣) الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة للزبيدي ص ٤١.

(٤) تاريخ الطبري، نقلا عن الولاية على البلدان (٢/١٠٨).

(٥) العرافة والقبالة للفاروقي ص ٨٠، ٦١ و ٨٦، الولاية على البلدان (٢/١٠٨).

(٦) نهج البلاغة ص ٥٣٩.

فكان على الرئيس ملاحظة الأوضاع النفسية لمروسيه، وأن يضع استراتيجيته الإدارية على ضوء هذا الواقع، وأن يوازن بين ضرورات الضبط والتنظيم مع الضرورات الواقعية التي تفرضها الحالات الإنسانية والنفسية، فمن الخطأ أن تقوم النظرية الإدارية التنظيمية على قواعد صارمة وثابتة لا تراعي العامل الإنساني، ولا تراعي تأثيرات الظروف وكان التنظيم الإداري لأي مؤسسة أو منظمة أو حركة، أو حزب أو جمعية أو نادي، إلخ يتحرك في فراغ بمعزل عن التأثيرات الخارجية والداخلية^(١).

٢- عامل الخبرة والعلم،

في هذا النطاق يؤكد أمير المؤمنين علي عليه السلام على أهمية أن يكون المسؤول صاحب خبرة وعلم، فإذا كان كذلك فله حق الطاعة، وإلا فإنه لا طاعة له، يقول أمير المؤمنين: عليكم بطاعة من لا تعذرون بجهالة^(٢)، فإذا كان جاهلاً فإنهم معذرون فلا طاعة للجاهل لأنه يأخذهم إلى الهلاك ويقول أيضاً: لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق^(٣)، والجاهل غير العارف بالأمور ينتهي أمره إلى معصية الخالق^(٤)، بأمر مخالف.

٣- العلاقة بين الرئيس والرؤوس،

هذه العلاقة لا يرسمها التسلسل التنظيمي والتدرج الرئاسي بل ترسمه المصلحة المشتركة بين الرئيس والرؤوسين، يقول أمير المؤمنين علي لواليه عندما بعثه إلى مصر: ثم أمور من أمورك لا بد لك من مباشرتها، منها إجابة عمالك بما يعيا عنه كتابك، ومنها إصدار حاجات الناس يوم وردها عليك بما تخرج به صدور أعوانك^(٥)، ونحن هنا أمام حالة فيها التسلسل الوظيفي إلغاء تاماً وإذا لم يقدر الوالي على القيام بهذه المهمة فإنه يتتدب بعض خصائصه لذلك، فيقول: وتفقد أمور من لا يصل إليك منهم ممن تقتحمه العيون وتحقره الرجال، ففرّج لأولئك ثقتك من أهل الخشية والتواضع، فليرفع إليك أمورهم^(٦)، وهذا تجاوز واضح على الإدارة البيروقراطية التي

(١) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي ص ٢١٧.

(٢) نهج البلاغة ص ٧٠٠.

(٣) المصدر نفسه ص ٧٠١.

(٤) الإدارة والنظام الإداري ص ٢١٧.

(٥) نهج البلاغة ص ٦٢٣.

(٦) نهج البلاغة ص ٦٢١.

ترى أن كل شيء يجب أن يتم ضمن التسلسل الإداري ولاحق لأحد في إلغاء هذا التسلسل ومن يلغي ذلك يعتبر متجاوزاً على التنظيم، ثم بين أمير المؤمنين مضار التقيد غير المسؤول بالتسلسل الوظيفي: فإن احتجاب الولاة عن الرعية شعبة من الضيق وقلة علم بالأمور والاحتجاب عنهم يقطع عنهم علم ما احتجبوا دونه فيصغر عندهم الكبير، ويعظم الصغير، ويقبح الحسن ويحسن القبيح ويشاب الحق بالباطل^(١)، هذه هي مضار التسلسل الإداري والتقيد الحرفي به فتباطؤ الأمور بين هذه السلسلة الطويلة وانتقالها من مسؤول إلى مسؤول ومنه إلى مسؤول ثالث ورابع وخامس حتى وصولها إلى الناس العاديين، هذه السلسلة التي تجري بعيداً عن مباشرة الرئيس الأعلى قد تغير الأمور وتقلبها رأساً على عقب فيصبح الصغير كبيراً والحق باطلاً، والحسن قبيحاً والقبيح حسناً كما يقول أمير المؤمنين عليه السلام وهو ما تعاني منه التنظيمات البيروقراطية لأنها تعتمد على سلسلة تنقل عبرها المسائل والقضايا، فتتحرف عن أهدافها ومراميها والعلاج كما يقدمه أمير المؤمنين علي هو أن لا يحتجب المسؤول عن أفرادها فاحتجابه يتسبب في تغيير قراراته أو تطبيقها في أحسن الظروف تطبيقاً متحجراً بعيداً عن الأهداف التي طمح من أجلها ومهمة الرئيس ليست محصورة في لقاء المرؤوسين، بل عليه أن يوفر الأجواء المظمنة التي تجعل للمرؤوس قادراً على طرح مشاكله بطمأنينة وبدون خوف لأن الغاية ليست هي المقابلات المفجأة، بل الهدف هو أن يكون هذا اللقاء مفيداً فلا بد من خلق الأجواء المناسبة لهذه اللقاءات، يقول في ذلك: واجعل لدوي الحاجات منك قسماً تُفَرِّغْ لهم فيه شخصك وتجلس لهم مجلساً عاماً فتتواضع فيه لله والذي خلفك وتقعدهم عنك جنتك وأعوأتك من حراسك وشرطك حتى يكلمك متكلمهم غير متع^(٢)، ويبحث إلى قثم بن العباس «ابن عمه» برسالة يقول فيها: ولا يكن لك إلى الناس سفير إلا لسانك ولا حاجب إلا وجهك^(٣)، وهناك نصوص أخرى تؤكد على طبيعة العلاقة بين الرئيس والمرؤوسين وإنها لا تقوم عبر الوسائل ولا القيود الإدارية بل تقوم وجهاً لوجه عندما تستدعي الحاجة لذلك^(٤).

(١) نهج البلاغة رقم ٥٣ ص ٦٢٤.

(٢) نهج البلاغة ص ٦٢٢.

(٣) نهج البلاغة ٦٤٧.

(٤) الإدارة والنظام الإداري عند الإمام علي ص ٢١٨، ٢١٩.

٤- مكافحة الجمود:

هناك بعض النظريات الإدارية واللوائح التنظيمية تسبب الجمود وإضاعة الوقت والجهد وإضاعة الحقوق، كما أن كثيراً من الأعمال لا يفكر بإنجازها أساساً لأنها تستغرق وقتاً طويلاً حتى يتم إقرارها عبر السلسلة الإدارية من هنا جاءت دعوة أمير المؤمنين عليه السلام: من أطاع التواني ضيع الحقوق^(١).

٥- الرقابة الواعية:

الرقابة مهمة في كل تنظيم إداري، فقد نوه أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى هذه الوظيفة فقال: وابتع العيون من أهل الصديق والوفاء عليهم، فإن تعاهدك في السر لأموهم حدوة لهم على استعمال الأمانة والرفق بالبيعة^(٢)، فالرقابة عند أمير المؤمنين هي عطف ونصرة للمراقب لمواصلة أداء الأمانة كما وأن الرقابة لا بد وأن تتم عبر وسائط من أهل الصديق والوفاء حتى يكون تقييمهم عادلاً لا تتلاعب فيه أهواؤهم فالرقابة هنا عامل مساعد على التقدم، وتدفع بالآفراد إلى الحركة، والإخلاص في العمل، إن القوانين الصارمة لا وجود لها في الفكر الإداري لأمير المؤمنين عليه السلام عندما تعيق هذه القوانين حركة الأفراد داخل التنظيم، وتصبح سبباً لإضاعة الحقوق^(٣).

٦- التوظيف يتم عبر الضوابط وليس عبر الروابط الشخصية:

في هذا المجال أكد أمير المؤمنين علي في عهده لواليه علي مصر: ثم انظر في أمور عملك فاستعملهم اختاراً ولا تولهم محاباة وأثره، فلا بد من إجراء الاختبارات الأولية على الشخص الذي يراد استخدامه في عمل ما يوجب أن يبتعد الرئيس عن المعايير الشخصية في توظيف أو ترقية الأشخاص إلى المناصب العليا، ثم يقول: ثم انظر في حال كُتّابك، قول على أمورك خيرهم^(٤). وليس أقربهم إلى قلبك وعائلتك، فلا مجال للروابط والعواطف فالمعيار هو الحق، وتتعلق هذه الميزة بخاصية أخرى هي الأمانة^(٥).

(١) نهج البلاغة ص ٧١٤.

(٢) نهج البلاغة ص ٦١٦.

(٣) الإدارة والنظام الإداري ص ٢٢١ ، ٢٢٢.

(٤) نهج البلاغة ص ٦١٨.

(٥) الإدارة والنظام الإداري ص ٢٢٢.

٧- الضبط:

ففي كتاب أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى الأشعث بن قيس يتبين هذا المفهوم، وإن عملك ليس لك بطعنة ولكنه في عتقك أمانة، وأنت مسترعي لمن فوقك^(١)، فقد اعتبر أمير المؤمنين العمل الإداري في هذا النص أمانة ويجب على المسؤول أن يرد هذه الأمانة كما هي وأن يحافظ عليها، وأنه مسؤول أمام الله على أدائها ومسؤول أيضا أمام رئيسه (من فوقه) اعترافا بأهمية التسلسل الوظيفي، وهذا عامل مهم من عوامل إيجاد الضبط الإداري الذاتي الذي يمنع مظاهر التسبب والانحراف^(٢).

٨- المشاركة في صنع القرار:

إذا ما أعدنا قراءة النصوص عند أمير المؤمنين التي تحت على المشاورة لوجدنا أن الغاية من هذا الحث هو إيجاد مقدار من المشاركة في صنع القرار وأن لا ينفرد رجل واحد في صنع القرار سواء كان هذا الرجل قائدا عسكريا أو ماليا، أو مديرا أو مسؤولا في أي ميدان من الميادين فـ «الشركة في الرأي تؤدي إلى الصواب»^(٣)، لأنها مشاركة جمع من الخفول وإضافة آراء ذوي الخبرة والتجربة، فالقرار الذي يأتي عبر مناقشة مستفيضة ستجتمع عليه الآراء فيكون أقرب إلى الصواب^(٤)، أما نجاح العمل فالمشاورة تكفل هذا النجاح، يقول أمير المؤمنين علي: شاوروا فالنجاح في المشاورة^(٥)، لم يحدد أمير المؤمنين كيفية وأسلوب المشاورة بل وضع أماننا قاعدة عامة وذكر لنا فوائد تطبيق هذه القاعدة، ولم يستثن ميدانا من الميادين عن المشورة، وهذا يعني أنها ضرورية لكل عمل يقوم به الإنسان، وتشتد الضرورة عندما يكون هذا العمل مناطا بمجموعة من الأشخاص وليس فردا واحدا، وإذا أمعنا النظر في هذا النص: صواب الرأي بإجالة الأفكار^(٦)، لانتضح لنا أهمية المناقشات المستفيضة من ذوي الشأن للوصول إلى القرار الصائب^(٧).

٩- حسن الاختيار لدى الوالي والضمائنات المادية والنفسية لوظفي الدولة:

إن حسن الاختيار يسد الطريق أمام المشاكل التي قد تطرأ نتيجة ضعف الموظف أو

(١) نهج البلاغة ص ٥٢٥.

(٢) المصدر نفسه ص ٢٢٩.

(٣) المصدر نفسه ص ٢٢٩.

(٤) المصدر نفسه ص ٢٢٩.

(٥) المصدر نفسه ص ٢٢٩.

(٦) الإدارة والنظام الإداري ص ٢٢٣.

(٧) المصدر نفسه ص ٢٢٩.

(٨) المصدر نفسه ص ٢٢٩.

عدم انسجامه مع الجور العام، وإذا ما أمعنا النظر في رسالة أمير المؤمنين علي للمالك الأشتر النخعي لوجدنا الشروط المهمة التي يضعها أمامه عند اختياره لعماله، ثم انظر في أمور عمالك فاستعملهم اختباراً، ولا تولهم محاباة وأثرة فإنها جماع من شعب الجور والخيانة وتوخ منهم أهل التجربة والحياء من أهل البيوتات الصالحة، والقدم في الإسلام المتقدمة فإنهم أكرم أخلاقاً، وأصح أغراضاً، وأقل في المطامع إسرافاً وأبلغ في عواقب الأمور نظراً^(١)، فهذه شروط متعددة غير محصورة بالكفاءة اللازمة في العمل فقط، بل لابد من ملاحظة (العامل) من النواحي النفسية والاجتماعية أيضاً، حتى لا يأخذ الطموح ولا تتغير نواياه وأغراضه كما لابد من ملاحظة سلوكه الاجتماعي وقدرته على التكيف في المحيط الاجتماعي الجديد، عند ذلك تبدأ مسؤولية التوالي: ثم أسيغ عليهم الأرزاق، فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم، وغنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم، وحجة عليهم إن خالفوا أمرك أو ثلموا أمانتك^(٢)، فعندما تجتمع تلك الخصال في فرد من الأفراد ثم يقابل بالمكافأة الجيدة فإن ذلك مدعاة له لأن يستقيم في عمله ويواصل جهده لترقية الولاية أو المؤسسة وفي مكان آخر يقول: وافصح له في البذل ما يزيل علته وتقل معه حاجته إلى الناس، واعطه من المنزلة لدينك ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك^(٣)، وهذه عوامل تخص الموظفين الكبار من السقوط في طريق الرشوة أو شراءه بالمال.

أ - لبذل الواسع الذي يكفل جميع حاجاته حتى يشعر بالغنى.

ب - المنزلة المرموقة حتى يشعر بالأمن والطمأنينة على وظيفته وهذا ما يسمى بالأمن الوظيفي.

فماذا يريد الموظف بعد كل ذلك إذا كانت حياته مؤمنة، ووضع الوظيفي مستقراً وهذه الضمانات لكبار موظفي الدولة يمكن إزالتها على الشركات الكبرى والمؤسسات العملاقة وقادة الحركات الإسلامية، إنها كفالة كاملة تضمنها للموظف أفضل الأفكار الإدارية، فحتى الإدارة اليابانية لا تحيط الموظف بهذا الشكل من الرخاء الأمني والمعيشي، فالموظف يأخذ راتباً معيناً، وقد يكون هذا الراتب غير كاف لتغطية جميع

(١) نهج البلاغة ص ٦١٦.

(٢) المصدر نفسه ص ٦١٦.

(٣) شرح نهج البلاغة ص ٦١٥.

نفقته فمافدا سيعمل حيثذاك يا ترى؟ قد تدفعه الحاجة إلى أعمال مشينة مخلة بالأخلاق، لكن النهاج الإداري لأمير المؤمنين على عليه السلام يجب أن يؤمن الموظف حتى يصل حد الغنى، أي لا يتم الاكتفاء بالراتب الشهري فقط، بل المعيار هو تأمين حاجاته، ومن ثم توفير الأمن الوظيفي له^(١)، واعطه من المتزلة ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك^(٢).

١٠- مراهقة ذوي الخبرات،

فلذو التجارب هم مصدر المعرفة الواقعية، ومن الطبيعي أن يستفيد المتعلم من أصحاب التجارب أكثر من يتلقى العلوم النظرية، وقد استفاد اليابانيون من هذه القاعدة عندما حولوا معاملهم إلى جامعات يستفيد منها العامل الجديد، فهو يتلقى الخبرة من سبقه، والذي سبقه من سبقه، وقد جاءت هذه القاعدة على لسان أمير المؤمنين: خير من شاورت ذو النهى والعلم وأولو التجارب والحزم^(٣)، وأفضل من شاورت ذو التجارب^(٤)، ويقول في مصاحبة أصحاب العلم والخبرة، خير من صاحب ذو العلم والحلم^(٥)، فهذه النصوص ما هي إلا قواعد غايتها إعداد الإنسان المسلم الناجح في الحياة ومن ثم بناء المجتمع المتصف بالتقدم والرفي المستمر^(٦).

١١- الإدارة الأبوية،

الوالي هو أب قبل أن يكون صاحب سلطة، وهو يتعامل مع موظفيه على أنهم أبناءه، فمثلما يتحمل الأب تربية أبنائه كذلك يتحمل مسؤولية إعداد كبار موظفي الدولة، وهذا ما أخذت به التجربة اليابانية، والذي نجد له مصداقاً في قول أمير المؤمنين علي إلى مالك الأشتر فيوصيه بموظفيه: ثم تفقد من أمورهم ما يتفقد الوالدان من ولدهما^(٧)، فيجب أن يتعامل المسؤول مع أفراد معاملة الوالد لولده يرضى أبنائه يعفو عنه عندما يسيء وعندما يحاقبه فعقوبته هي تربية له هذه بعض المفاهيم الإدارية عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام.

(١) الإدارة والنظام الإداري ص ٢٣١.

(٢) شرح نهج البلاغة ص ٦١٥.

(٣) الإدارة والنظام الإداري ص ٢٣٤.

(٤) المصدر نفسه ص ٢٣٤.

(٥) المصدر نفسه ص ٢٣٥.

(٦) المصدر نفسه ص ٢٣٥.

(٧) نهج البلاغة ص ٦١٢، الإدارة والنظام الإداري ص ٢٣٥.

فهرس الكتاب

الجزء الأول من الكتاب

الإهداء.....	٣
المقدمة.....	٥
الفصل الأول : علي بن أبي طالب <small>عليه السلام</small> بمكة.....	٢٤
المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته وصفاته وأسرته.....	٢٤
أولاً: اسمه وكنيته ولقبه.....	٢٤
ثانياً: مولده.....	٢٥
ثالثاً: الأسرة وأثرها في الأعتاب.....	٢٦
المبحث الثاني: إسلامه وأهم أعماله في مكة قبل الهجرة.....	٣٧
أولاً: إسلامه.....	٣٧
ثانياً: كيف أسلم علي؟.....	٣٨
ثالثاً: بين علي <small>عليه السلام</small> وأبي طالب.....	٣٨
رابعاً: هل كسر علي <small>عليه السلام</small> الأصنام مع رسول الله <small>صلى الله عليه وآله</small> في مكة؟.....	٣٩
خامساً: هل دفن علي <small>عليه السلام</small> أبا طالب بإرشاد رسول الله <small>صلى الله عليه وآله</small> ؟.....	٤٠
سادساً: الحس الأمني عند علي <small>عليه السلام</small> ودوره في إيصال أبي ذر <small>رضي الله عنه</small> لرسول الله <small>صلى الله عليه وآله</small>	٤٠
سابعاً: علي <small>عليه السلام</small> مع رسول الله <small>صلى الله عليه وآله</small> في طوافه على القبائل وعرضه للدعوة عليها وحضوره المفاوضات مع بني ثحيان.....	٤٢
ثامناً: تقديمه نفسه فداء للنبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	٤٥
تاسعاً: هجرته.....	٤٨
المبحث الثالث: معايشة أمير المؤمنين علي <small>عليه السلام</small> للقرآن الكريم وأثرها عليه في حياته.....	٤٩
أولاً: تصوّره عن الله والكون والحياة والجنة والنار والقضاء والقدر.....	٤٩

- ٥٤ ثانياً: مكاة القرآن الكريم عنه.
- ٥٥ ثالثاً: ما نزل فيه من القرآن الكريم.
- ٥٦ رابعاً: تبليغه تفسير رسول الله ﷺ لبعض آيات القرآن الكريم.
- خامساً: الأصول والامس التي سار عليها أمير المؤمنين علي في استبط
- ٥٨ الاحكام من القرآن الكريم وفهم معانيه.
- ٥٨ - الالتزام بظاهر القرآن الكريم.
- ٥٩ - حمل المجمل على المقصر.
- ٦٠ - حمل المطلق على المقيد في القرآن الكريم.
- ٦٠ - العلم بالناسخ والمنسوخ.
- ٦١ - النظر في لغة العرب.
- ٦١ - فهم النص بنص آخر.
- ٦٣ - السؤال عن مشكله.
- ٦٣ - العلم بماسبة الآيات.
- ٦٣ - تخصيص العام.
- ٦٥ - معرفة عادات العرب ومن حولهم.
- ٦٥ - قوة الفهم وسعة الإدراك.
- ٦٦ سادساً: تفسير أمير المؤمنين علي لبعض الآيات الكريمة.
- ٦٦ - النظريات.
- ٦٦ - قوله تعالى: ﴿فلا أقسم بالخنس﴾.
- ٦٦ - بكاء الأرض على العبد الصالح.
- ٦٦ - الخشوع في القلب وأن تلين كتفك للمرء المسلم.
- ٦٧ - خليلان مؤمنان، وخليلان كافران.
- ٦٧ - الزهد بين كلمتين من القرآن.
- ٦٧ - أمير المؤمنين علي وتبديره في الصلاة.
- ٦٨ للمبحث الرابع: ملازمته لرسول الله ﷺ.

- ٦٩ أولاً: أمير المؤمنين ومقام النبوة.
- ٧٠ - وجوب طاعة النبي ﷺ ولزوم مسته والمحافظة عليها.
- ٧١ - حديث أمير المؤمنين علي رضي الله عنه عن دلائل نبوة الرسول ﷺ.
- ٧٣ - الترغيب في هدي النبي ﷺ.
- ٧٣ - بيان فضله، وبعض حقوقه على أمته ﷺ.
- ٧٦ - المعرفة الدقيقة الشاملة للامح الشخصية النبوية.
- ٧٩ - نماذج من اتباع أمير المؤمنين للسنة.
- ٨٢ ثانيًا: الرواة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه.
- المبحث الخامس: أهم أعمال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ما بين الهجرة والأحزاب.
- ٨٩ أولاً: المؤاخاة في المدينة.
- ٨٩ ثانيًا: حركة السرايا.
- ٩١ - غزوة العشيرة.
- ٩١ - غزوة بدر الأولى.
- ٩٣ ثالثًا: غزوة بدر.
- ٩٥ رابعًا: زواج علي من فاطمة رضي الله عنهما.
- ٩٥ - مهرها وجهازها.
- ٩٦ - زفافها.
- ٩٦ - وليمة العرس.
- ٩٧ - معيشة علي وفاطمة رضي الله عنهما.
- ٩٨ - زهد السيدة فاطمة وصبرها.
- ٩٩ - إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا ببعثنا.
- ٩٩ - محبة رسول الله ﷺ للسيدة فاطمة رضي الله عنها وغيرته عليها.
- ١٠٢ - صدق لهجتها.
- ١٠٢ - سيادتها في الدنيا والآخرة.

- خامساً: أولادها: الحسن والحسين عليه السلام ١٠٢
- الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام ١٠٢
- الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام ١٠٥
- سادساً: حديث الكساء ومفهوم أهل البيت ١٠٨
- سابعاً: ما يخص آل رسول الله صلى الله عليه وآله من الأحكام ١٠٩
- تحريم عليهم الزكاة ١٠٩
- لا يرثون رسول الله صلى الله عليه وآله ١٠٩
- لهم خمس الخمس في الغنمة والفيء ١١٠
- الصلاة عليهم مع النبي صلى الله عليه وآله ١١٠
- لهم مودة خاصة ١١٠
- ثامناً: علي عليه السلام في غزوة أحد ١١١
- تاسعاً: علي عليه السلام في غزوة بني النضير ١١٣
- عاشراً: علي عليه السلام في غزوة حمراء الأسد ١١٤
- الحادي عشر: علي عليه السلام وموقفه من حادثة الإفك ١١٥
- المبحث السادس: أهم أعمال علي عليه السلام ما بين الأحزاب إلى وفاة النبي صلى الله عليه وآله ١١٧
- أولاً: علي عليه السلام في غزوة (الأحزاب) ١١٧
- ثانياً: علي عليه السلام في غزوة بني قريظة ١١٩
- ثالثاً: علي عليه السلام في صلح الحديبية وبيعة الرضوان ١٢٠
- رابعاً: عمرة القضاء ٧هـ، وعلي عليه السلام وحضنة ابنة حمزة عليه السلام ١٢٤
- خامساً: علي عليه السلام في غزوة خيبر ٧هـ ١٢٥
- سادساً: علي عليه السلام في فتح مكة وغزوة حنين ٨هـ ١٢٩
- إحباط محاولة نجس لصالح قريش ١٢٩
- أجرنا من أجزت يا أم هانئ ١٣٠
- مقتل الحويرث بن ثقيذ بن وهب ١٣١
- علي عليه السلام في مهمة إصلاحية ١٣١

- ١٣٢ علي عليه السلام في غزوة حنين.
- ١٣٢ سرية علي عليه السلام لهدم الصنم الفلّس في بلاط طيء.
- سابعاً: استخلاف النبي صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام على أهل بيته في المدينة في غزوة تبوك.
- ١٣٣ ثامناً: علي عليه السلام ودوره الإعلامي في حجة أبي بكر بالناس ٩هـ.
- ١٣٥ تاسعاً: علي عليه السلام ووفد نصارى نجران، وآية المباهلة ٩هـ.
- ١٣٧ عاشراً: علي عليه السلام داعياً وقاضياً في اليمن ١٠هـ.
- ١٣٨ - قضاؤه في الأربعة الذين تدافعوا عند زبية للأسد.
- ١٣٩ - ثلاثة وقعوا على امرأة في طهر.
- ١٣٩ الحادي عشر: علي عليه السلام في حجة الوداع.
- ١٤٠ الثاني عشر: تشرفه بغسل النبي صلى الله عليه وآله ودفنه.
- ١٤١ الثالث عشر: قصة الكتاب الذي همّ النبي صلى الله عليه وآله بكتابته في مرض موته.
- ١٤٧ الفصل الثاني: علي بن أبي طالب عليه السلام في عهد الخلفاء الراشدين.
- ١٤٧ المبحث الأول: علي بن أبي طالب عليه السلام في عهد الصديق عليه السلام.
- ١٤٧ أولاً: مبايعة علي لأبي بكر عليه السلام بالخلافة.
- ١٥٠ ثانياً: علي عليه السلام ومساندته لأبي بكر عليه السلام في حروب الردة.
- ١٥١ ثالثاً: تقديم علي عليه السلام لأبي بكر عليه السلام.
- ١٥٣ رابعاً: اقتداء علي بالصديق عليه السلام في الصلوات وقبول الهدايا منه.
- ١٥٦ خامساً: الصديق والسيدة فاطمة عليها السلام وميراث النبي صلى الله عليه وآله.
- سادساً: مصاهرات بين الصديق وأهل البيت وتسمية أهل البيت بعض أبنائهم باسم أبي بكر عليه السلام.
- ١٦٨ سابعاً: علي عليه السلام في وفاة الصديق عليه السلام.
- ١٦٩ المبحث الثاني: علي عليه السلام في عهد الفاروق عليه السلام.
- ١٧١ أولاً: في الأمور القضائية.
- ١٧١ ثانياً: علي عليه السلام والتنظيمات المالية والإدارية العمرية.
- ١٧٤

- ١٧٦ ثالثاً: استشارة عمر لعلي رضي الله عنه في أمور الجهاد وشئون الدولة.
- ١٧٨ رابعاً: علي رضي الله عنه وأولاده وعلاقتهم بعمر رضي الله عنه.
- ١٨١ خامساً: زواج عمر من أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنه.
- سادساً: قول عمر لفاطمة رضي الله عنها: يا بنت رسول الله ما أحد من الخلق
- ١٨٢ أحب إلينا من أهلك
- سابعاً: الخلاف بين العباس وعلي وحكم عمر رضي الله عنه بينهما.
- ١٨٤ ثامناً: ترشيح عمر علي للخلافة مع أهل الشورى وما قاله علي في عمر
- بعد استشهاده.
- ١٨٥ - ترشيح علي رضي الله عنه مع أهل الشورى.
- ١٨٥ - ما قاله علي رضي الله عنه في عمر رضي الله عنه بعد استشهاده.
- ١٨٦ - قول علي رضي الله عنه: إن عمر كان رشيد الأمر.
- ١٨٧ - قول علي رضي الله عنه: إن عمر بن الخطاب كان يكره نزوله، فأنا أكرهه لذلك
- ١٨٧ - حب أهل البيت لعمر رضي الله عنه.
- ١٨٨ - عمر بن الخطاب جعله الله سبيكاً في ذرية الحسين بن علي بن أبي طالب
- رضي الله عنه.
- ١٨٩ - قول عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب في عمر رضي الله عنه.
- ١٨٩ المبحث الثالث: علي رضي الله عنه في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه.
- ١٩٠ أولاً:بيعة علي لعثمان رضي الله عنه.
- ١٩٠ ثانياً: أباطيل رافضية دست في قضية الشورى.
- ١٩١ - اتهام الصحابة بالمحاباة في أمر المسلمين.
- ١٩٢ - حزب أموي وحزب هاشمي.
- ١٩٣ - أكاذيب نسبت زوراً وبهتاناً لعلي رضي الله عنه.
- ١٩٣ ثالثاً: المفاضلة بين عثمان وعلي رضي الله عنه.
- ١٩٤ رابعاً: علي رضي الله عنه يقيم الحدود ويستشار في شئون دولة عثمان رضي الله عنه.
- ١٩٥ - إقامة علي للحدود في عهد عثمان رضي الله عنه.

- ١٩٥ - استشارة عثمان لعلي رضي الله عنه وكبار الصحابة في فتح إفريقية.
- ١٩٦ - رأي علي رضي الله عنه في جمع عثمان رضي الله عنه للناس علي قراءة واحدة.
- ١٩٧ - خامساً: موقف علي رضي الله عنه في فتنة مقتل عثمان رضي الله عنه.
- ١٩٨ - موقف علي رضي الله عنه في بداية الفتنة.
- ٢٠٠ - موقف علي رضي الله عنه أثناء الحصار.
- ٢٠٢ - المصاهرات بين آل علي وآل عثمان رضي الله عنه.
- ٢٠٣ - سادساً: من أقوال علي رضي الله عنه في الخلفاء الراشدين.
- ٢٠٤ - سيدا كهول أهل الجنة وشبابها.
- ٢٠٥ - ما أضمر لهما إلا الذي أتمنى للمضي عليه.
- ٢٠٦ - هذا عثمان بن علي سميته بعثمان بن عفان.
- ٢٠٦ - أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنه كان لهم بالنبي صلى الله عليه وسلم اختصاص عظيم.
- ٢٠٧ - ما يترتب عليه في مذهب الرافضة من تكفير الصحابة.
- - قرائن عملية وأدلة واقعية على حقيقة العلاقة بين علي والخلفاء الراشدين رضي الله عنهم.
- ٢٠٨ - سابغاً: وصف لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في القرآن الكريم.
- ٢١٠ - الفصل الثالث: بيعة علي رضي الله عنه وأهم صفاته وحياته في المجتمع.
- ٢١٣ - المبحث الأول: بيعة علي رضي الله عنه.
- ٢١٣ - أولاً: كيف تمت بيعة علي رضي الله عنه.
- ٢١٦ - ثانياً: أحقية علي رضي الله عنه بالخلافة.
- ٢١٩ - ثالثاً: بيعة طلحة والزبير لعلي رضي الله عنه.
- ٢٢١ - رابعاً: انعقاد الإجماع على خلافة علي رضي الله عنه.
- ٢٢٨ - خامساً: شروط أمير المؤمنين رضي الله عنه في بيعته وأول خطبة خطبها.
- ٢٢٩ - مبدأ الشورى.
- ٢٣٠ - أهل الحل والعقد في عهد أمير المؤمنين علي.
- ٢٣١ - الحرص على أن لا يظل منصب الخليفة شاغراً.

- ٢٣١ - الرد على بعض الكتب المعاصرة التي تحملت عن بيعة علي عليه السلام
- ٢٣٣ - أول خطبة خطبها علي عليه السلام
- ٢٣٥ - الترادف بين الفاظ: الإمام والخليفة وأمير المؤمنين
- ٢٣٦ - أيهما أصح عند ذكر أمير المؤمنين علي عليه السلام هل نقول عليه السلام أم كرم الله وجهه
- ٢٣٧ - أم عليه السلام
- المبحث الثاني: شيء من فضائله وأهم صفاته وقواعد نظام حكمه
- ٢٣٨ - أولاً: العلم والفقه في الدين
- ٢٤٩ - ثانياً: زهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وورعه
- ٢٥٥ - ثالثاً: تواضع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام
- ٢٥٨ - رابعاً: كرمه وجوده
- ٢٦٠ - خامساً: الحياء من الله تعالى
- ٢٦٢ - سادساً: شدة عبوديته وصبره وإخلاصه لله تعالى
- ٢٦٦ - سابعاً: شكره لله
- ٢٦٧ - ثامناً: دعاؤه لله
- ٢٧٠ - تاسعاً: المرجعية العليا لدولة أمير المؤمنين علي عليه السلام
- ٢٧٠ - المصدر الأول: كتاب الله تعالى
- ٢٧١ - المصدر الثاني: السنة المطهرة
- ٢٧١ - الاقتداء بالخلفاء الراشدين الذين سبقوه
- ٢٧٢ - عاشراً: حق الأمة في الرقابة على الحكام
- ٢٧٣ - الحادي عشر: الشورى
- ٢٧٥ - الثاني عشر: العدل والمساواة
- ٢٧٨ - الثالث عشر: الحريات
- المبحث الثالث: حياته في المجتمع واعتماده بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
- ٢٨٠ - أولاً: دعوته للتوحيد ومحاربه للشرك
- ٢٨٠ -

- قوله عليه السلام: لا يرجون عبد إلا ربه ولا يخافن إلا ذنبه..... ٢٨٠
- تعريف أمير المؤمنين علي الناس بأسماء الله وصفاته..... ٢٨٣
- تعريف أمير المؤمنين علي الناس بنعم الله المستوجة لشكره..... ٢٨٥
- حرص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب على محو آثار الجاهلية..... ٢٨٥
- ١ - الزيارة الشرعية للقبور..... ٢٨٨
- ب - تاريخ الاحتفال بالمزارات في الأضرحة..... ٢٨٩
- ج - ارتباط المزارات بالتخلف والجهل..... ٢٩٠
- د - الحملات الاستعمارية وإقامة الأضرحة..... ٢٩١
- هـ - هل المزارات من الإحداث في الدين..... ٢٩٢
- و - حرص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام على بطلان الاعتقاد بالكواكب..... ٢٩٥
- ز - إحراق أمير المؤمنين علي عليه السلام لمن غلوا فيه وادعوا فيه الألوهية ٢٩٥
- ح - كيفية بداية الإيمان في القلب عند أمير المؤمنين علي وتعريفه للتقوى .. ٢٩٧
- ط - القضاء والقدر عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام..... ٣٠٠
- ي - كيف يحاسب الله العباد على كثرة عددهم؟..... ٣٠٠
- ثانياً: خطبة لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب وتحليلها..... ٣٠٠
- ثالثاً: أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والشعر:..... ٣٠٤
- في الفرج والشلّة..... ٣٠٦
- في الصبر..... ٣٠٧
- في حرص الناس على الدنيا..... ٣٠٧
- في الصداقة..... ٣٠٧
- في التواضع والقناعة..... ٣٠٨
- في السر وكنمائه..... ٣٠٨
- رابعاً: من حكم أمير المؤمنين علي التي سارت بين الناس..... ٣٠٨
- خامساً: حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عن صفات خير العباد، وعن تطوع النبي صلى الله عليه وآله، ووصف الصحابة الكرام..... ٣١٣

- صفات خيار العباد ٣١٣
- إجابته لمن سأل عن تطوع النبي ﷺ ٣١٤
- وصف أمير المؤمنين عليّ عليه السلام للصحابه الكرام ٣١٤
- تنبيه أمير المؤمنين عليّ عليه السلام أصحابه على فضائل الأعمال ٣١٥
- معاينة المريض ٣١٥
- تشجيعه لابنه الحسن على الخطابة ٣١٥
- إني لست كما تقول ٣١٦
- التحذير من الانقياد للشهوات ٣١٦
- إدخال السرور على المسلم ٣١٦
- أشد الأعمال ثلاثة ٣١٦
- سادساً: التحذير من الأمراض الخطيرة التي حلز منها أمير المؤمنين ٣١٦
- جزاء المعصية ٣١٦
- طول الأمل واتباع الهوى ٣١٧
- الرياء ٣١٨
- العجب ٣١٩
- سابغاً: اهتمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بترشيد الأسواق ومواقف متنوعة مع الناس ٣٢٣
- إنكاره على مزاحمة النساء الرجال في الأسواق ٣٢٥
- لا تردوا قليل الريح فتحرموا كثيره ٣٢٥
- خطورة التجارة قبل التفقه في أحكامها ٣٢٥
- من سبق إلى موضع فهو أحق به ٣٢٦
- للمحتكر عاص ملعون ٣٢٧
- الخسارة على المال والريح على ما اصططلحوا عليه ٣٢٧
- تحريق قرية كانت تباع فيها الخمر ٣٢٧
- احتسابه فيما يتعلق باللباس والهيئة ٣٢٨

- ٣٢٨ - حبه أهل الشر والفساد.....
- ٣٢٨ - الترهيب من عدم الإنفاق.....
- ٣٢٨ - مناداته للصلاة.....
- ٣٢٩ - الاهتمام بالطرق العامة.....
- ٣٢٩ - ظهور بدعة القصص ومحاربة أمير المؤمنين علي لها.....
- ٣٣٠ - ثامناً: ولاية الشرطة في عهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب.....
- الفصل الرابع: المؤسسة المالية والقضائية في عهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وبعض اجتهاداته الفقهية.....
- ٣٣٢ - المبحث الأول: المؤسسة المالية.....
- ٣٣٥ - المبحث الثاني: المؤسسة القضائية.....
- أولاً: الخطة القضائية والتشريعية في عهد الخلفاء الراشدين والمصادر التي اعتمدها الصحابة في ذلك العهد.....
- ٣٣٦ - ثانياً: ميزات القضاء في العهد الراشدي.....
- ٣٣٨ - ثالثاً: أشهر قضاة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام.....
- ٣٤١ - رابعاً: الأسلوب القضائي عند أمير المؤمنين علي.....
- ٣٤٣ - إيقاؤه على أسلوب القضاء.....
- ٣٤٣ - عدم نقضه للأحكام الصادرة قبله.....
- ٣٤٤ - الأهلية للقضاء.....
- ٣٤٤ - مكان القضاء.....
- ٣٤٥ - مجانية الحصول على الحكم.....
- ٣٤٥ - بذور المحاماة.....
- ٣٤٥ - خامساً: ما يجب على القاضي عند أمير المؤمنين علي.....
- ٣٤٥ - دراسة القضية المعروضة عليه دراسة واعية.....
- ٣٤٦ - المساواة بين الخصوم.....
- ٣٤٦ - عدم الصياح بالمتخاصمين.....

- الابتعاد عن المؤثرات ومجاهدة النفس..... ٣٤٦
- الشورى ٣٤٦
- المبحث الثالث: من فقه أمير المؤمنين على بن أبي طالب..... ٣٤٧
- أولاً: في العبادات..... ٣٤٧
- أحكام في الطهارة..... ٣٤٧
- أحكام في الصلاة..... ٣٤٨
- تغسيل الرجل وزوجته..... ٣٥١
- الكفن من مال الميت..... ٣٥٢
- أحكام متعلقة بالزكاة..... ٣٥٣
- أحكام متعلقة بالصيام..... ٣٥٥
- من أحكام الحج..... ٣٥٧
- بعض الأحكام التي ألحقت بالعبادات..... ٣٥٨
- إدراك الميتة قبل موتها..... ٣٥٨
- ذبائح نصارى العرب..... ٣٥٩
- ذبيحة الفخر..... ٣٥٩
- نجاسة البيضة داخل الدجاجة الميتة..... ٣٦٠
- طعام المشركين والمجوس غير الذبائح..... ٣٦٠
- ترك الشيب أبيض..... ٣٦٠
- اللعب بالنرد والشطرنج..... ٣٦٠
- نكاح المتعة..... ٣٦١
- النكاح بدون ولي..... ٣٦١
- العيوب الجسدية في المرأة..... ٣٦٢
- نكاح الخصي..... ٣٦٢
- من تزوج أختان جهلاً بأنهما أختان..... ٣٦٢
- تحريم وطء الزوجة في دبرها..... ٣٦٢

- عدة الحامل التوفي عنها زوجها. ٣٦٣
- بعض الاحكام المتعلقة بالمعاملات المالية. ٣٦٤
- ثانيًا: في الحدود ٣٦٦
- عقوبة المرتد. ٣٦٦
- حد الزنا ٣٦٨
- أ - قصة الرجم. ٣٦٨
- ب - تأجيل رجم الحامل. ٣٦٩
- ج - المستكرهه على الزنا. ٣٦٩
- د - زنا المضطرة. ٣٦٩
- هـ - درء الحدود بالشبهات. ٣٧٠
- و - زنا النصرانية. ٣٧١
- ز - الحد كفارة لذنب من أقيم عليه عند علي عليه السلام. ٣٧١
- حد الخمر ٣٧٢
- أ - شرب الخمر في رمضان. ٣٧٢
- ب - حكم الموت بإقامة الخمر. ٣٧٢
- حد السرقة. ٣٧٣
- أ - اشتراط الحرز. ٣٧٣
- ب - سرقة ما فيه شبهة ملك. ٣٧٣
- ج - سرقة الحر. ٣٧٣
- د - سرقة العبد مولاه. ٣٧٣
- د - إثبات السرقة. ٣٧٣
- هـ - كشف السارق قبل أن يسرق. ٣٧٤
- و - تكرار السرقة. ٣٧٤
- ز - قطع اليد وتعليقها. ٣٧٥
- ثالثًا: في القصاص والجنايات. ٣٧٥

- الاشتراك في القتل العمد ٣٧٥
- من أمر عبده بالقتل ٣٧٦
- المقتول في الزحام ٣٧٦
- جناية السائق والقائد الراكب ٣٧٦
- ما أنشئت بتعد فأحدثت تلقاً ٣٧٧
- الخطأ في الشهادة ٣٧٧
- اشتراك جماعة في قتل بعضهم بعضاً خطأ ٣٧٧
- من استخدم صغيراً أو عبداً بغير إذن ٣٧٨
- الفعل المعنوي ٣٧٨
- جناية الطيب ٣٧٨
- الميت من القصاص والحد ٣٧٩
- قاطع طريق ألقي القبض عليه ٣٧٩
- قاتل اعترف بالقتل لدفع التهمة عن متهم بريء ٣٧٩
- امرأة قتلت زوجها يوم زفافها بحضور صديقها ٣٨٠
- بدل الإبل في دفع الدية، وكيف تدفع الدية ؟ ٣٨٠
- دية الكتاني ٣٨١
- دية الصلب ٣٨١
- عين الأعور ٣٨١
- دية الأصابع ٣٨١
- رابعاً: التعزير ٣٨٢
- الضرب باليد ٣٨٢
- الجلد دون الحد ٣٨٢
- التشهير ٣٨٢
- الحبس ٣٨٣
- العقيد في الحبس ٣٨٣

- ٣٨٣ الغمس في الأقدار.
- ٣٨٣ القتل
- ٣٨٤ إتلاف أداة الجريمة وما يتبعها.
- ٣٨٤ المبحث الرابع: حجية قول الصحابي والخلفاء الراشدين
- ٣٩٣ الفصل الخامس: مؤسسة الولاية في عهد أمير المؤمنين
- ٣٩٣ المبحث الأول: أقاليم الدولة
- ٣٩٣ أولاً: مكة المكرمة
- ٣٩٤ ثانياً: المدينة النبوية
- ٣٩٥ ثالثاً: ولاية البحرين وعمان
- ٣٩٥ رابعاً: ولاية اليمن
- ٣٩٦ خامساً: ولاية الشام
- ٤٠٠ سادساً: ولاية الجزيرة
- ٤٠٠ سابعاً: ولاية مصر
- ٤١٣ ثامناً: ولاية البصرة
- ٤٢٠ تاسعاً: ولاية الكوفة
- ٤٢٢ عاشراً: ولايات الشرق
- ٤٢٢ - فارس
- ٤٢٣ - خراسان
- ٤٢٤ - آذربيجان
- ٤٢٧ المبحث الثاني: تعيين الولاية في عهد علي
- ٤٢٧ أولاً: موقف علي عليه السلام من ولاية عثمان وتعيينه لأقاربه
- ٤٢٧ - موقف علي عليه السلام من ولاية عثمان عليه السلام
- ٤٣٣ - تعيين أمير المؤمنين علي عليه السلام بعض أقاربه على الولايات
- ٤٣٦ ثانياً: مراقبة أمير المؤمنين علي عليه السلام لعماله وبعض توجهاته
- ٤٣٨ ثالثاً: الصلاحيات الممنوحة للولاية في عهد علي عليه السلام

- تعيين الوزراء ٤٣٨
- تشكيل مجالس الشورى ٤٣٩
- إنشاء الجيش وتجهيزه ٤٤٠
- ترسيم السياسة الخارجية في مجال الحرب والسلم ٤٤١
- الحفاظ على الأمن الداخلي ٤٤٣
- تشكيل الجهاز القضائي في الولاية ٤٤٣
- النفقات المالية ٤٤٤
- العمال التابعين للولاية ومتابعتهم ٤٤٥
- اصناف طبقات المجتمع ٤٤٧
- التربة بالعقاب والثواب ٤٤٨
- دور العرفاء والتقاء في تثبيت نظام الولايات ٤٤٩
- رابعاً: من المفاهيم الإدارية عند أمير المؤمنين علي عليه السلام ٤٥٠
- التأكيد على العنصر الإنساني ٤٥٠
- عامل الخبرة والعلم ٤٥١
- العلاقة بين الرئيس والرؤوس ٤٥١
- مكافحة الجمود ٤٥٣
- الرقابة الواعية ٤٥٣
- التوظيف يتم عبر الضوابط وليس عبر الروابط الشخصية ٤٥٣
- الضبط ٤٥٤
- المشاركة في صنع القرار ٤٥٤
- حسن الاختيار لدى الوالي والضمانات للمادية والنفسية لموظفي الدولة .. ٤٥٤
- مرفقات ذوي الخبرات ٤٥٦
- الإدارة الأبوية ٤٥٦



Bibliotheca Alexandrina



0680633